

فتاویٰ تصویب ابو عبد الرحمن الکرونی

# دارالعلوم دیوبند فارسی

مَدَن  
مکمل

تالیف

مفتی اعظم العارف باللہ حضرت مولانا الشیخ  
عزیز الرحمن عثمانی دیوبندی

رحمۃ اللہ  
علیہ

چہارم

تصحیح ترجمہ و ترتیب جدید

مولانا الحافظ محمد احمد الحقانی الأفغانی غفر اللہ

مکتبہ حقیقیہ کانپٹی روڈ اکوئڈ  
فون ۲۶۲۵۱۰



فتاویٰ  
دارالعلوم  
دیوبند

فارسی

تألیف

مفتی اعظم العارف بالله حضرت مولانا الشیخ عزیز الرحمن عثمانی دیوبندی رحمہ اللہ

تصحیح ترجمہ و ترتیب جدید

مولانا الحافظ محمد احمد الحقانی الأفغانی رحمہ اللہ

جلد چہارم (۴)

مکتبہ حنفیہ

کاسی روڈ ، کوئٹہ . فون: 081-2662510

آگاهی: جمله حقوق برای ناشر محفوظ است.

© All Rights Reserved for publisher.

al-ilmcorp@hotmail.com

چاپ اول

حوت ۱۳۸۸ \ ربیع الأول ۱۴۳۱ \ مارچ ۲۰۱۰

Maktabah Hanafiyah

Publishing Organization

مکتبہ الحنفیہ

مؤسسہ انتشارات

AL - ILM Computers

Composing Organization

العلم کمپیوٹرز

کمپوزنگ ادارہ

کاسی رود، حاجی غیبی چوک، کوئٹہ، شماره تلفون: 0812662510 Kasi Road, Quetta, Pakistan . Phone :

العلم کمپیوٹرز، کوئٹہ، پاکستان، شماره تلفون: 03218016371 AL-ILM Computers, Quetta. Mob: 03218016371

## فهرست فتاوی دار العلوم دیوبند جلد چهارم

صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
۴۸	اگر در وقت فجر برآزار داغ های را مشاهده نماید آیا نماز فجر را اعاده کند یا نه؟	۴۴	الباب السابع فيما يفسد الصلاة وما يكره فيها
۴۸	اگر امام در حالت نماز بگفتار مقتدی قدم پیش بردارد نماز میشود یا نه؟	۴۴	فصل أول: مفسدات الصلاة يعني چیزهای شکننده نماز
۴۸	اگر در جریان نماز هر دو دست ها در داخل لباس ها باشد آیا نماز میشود یا خیر؟	۴۴	اگر امام بگفتار شخص بیرون از نماز عمل نماید نماز فاسد میشود یا خیر؟
۴۸	فتح دادن و گرفتن یا ترک شدن یک نماز چگونه است؟	۴۵	اگر زانو آشکار شود نماز میشود یا نه؟
۴۹	اگر مقتدی در یک رکعت اقتداء را ترک نمود آیا نماز در شده یا نه؟	۴۵	باقهقهقه در نماز وضو و نماز هر دو فاسد میشود یا تنها یکی؟
۵۰	در حالت نماز نعره و صراخ کشیدن نماز را فاسد می نماید یا نه؟	۴۵	اگر در حالت سجده پاها بلند شود نماز میشود یا خیر؟
۵۰	اگر از پیش روی نماز خوان سگ عبور کند نماز فاسد میشود یا نه؟	۴۶	لباس سرقت شده را اگر بقیمت اخذ نموده باشد در آن لباس نماز درست است یا خیر؟
۵۱	با گذاشتن چیز ناپاک در جیب نماز میشود یا نه؟	۴۶	در نماز باتکلم نمودن نماز میشکند یا نه؟
۵۱	در نماز پا جامه خلاص و باز گردید چه باید کرد؟	۴۶	اگر مقتدی قبل از امام رکوع نماید و در سجده شریک شود چه حکم دارد؟
۵۱	اگر بجای ستره چتری و غیره باشد کافی خواهد باشد یا نه؟	۴۶	الضالین راباد و آلین خواندن نماز درست میشود یا نه؟
۵۱	با اخذ نمودن تنفس بر صراط الذین نه کفر لازم میشود و نه نماز فاسد میشود	۴۷	باتکبیر گفتن غیر مقلد نماز فاسد نمیشود؟
۵۲		۴۷	بالای هر آیت وقف جائز است یا نه و آیا بر آن نماز فاسد نمیشود؟
		۴۷	اگر در نماز سخنهای فراموش و گذشته بیادش آید نمازش میشود یا خیر؟



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۷	جنباندن پای را دست در نماز مفسد نماز نیست	۵۲	آنکسی کہ نماز گزار نباشد برای نماز گزار پکے بزند نماز نماز خوان فاسد نمیشود؟
۵۷	مسجد ملکیت کسی نیست و در آن نماز درست است	۵۲	در لفظ (ماہیہ) ظاہر نمودن تاء غلط است مگر مفسد صلاۃ نیست
۵۸	آنکس کہ موی زیر ناف را نمیتراشد نمازش درست است	۵۳	شب در مورد قبلہ پرسید و نماز خواند سپس از آن معلوم شد کہ قبلہ غلط بود آیا این نماز شدہ یا نہ؟
۵۸	اگر صحیح قرائت نمود نماز شدہ و سامع را اعتبار نیست	۵۳	اگر مسبوق سہوا با امام سلام گردانید و کسی اورا بیادش داد سپس ایستاد شود این چہ حکم دارد؟
۵۸	در حالت نماز رقص وغیرہ نماز را فاسد مینماید	۵۴	اگر بجای علیکم لفظ علیتم بیرون شود آیا نماز میشود یا نہ؟
۵۹	برپول زکاة گلیم یا بوریای خرید شدہ است بر آن نماز جائز است یا نہ؟	۵۴	در چوغہ و عمامہ نماز میشود یا نہ؟
۵۹	اگر مقتدی با امام سجدہ تلاوت نکرد نمازش میشود یا نہ؟	۵۴	اگر بالای لباس اثر و داغ را بنگرد چہ باید کرد؟
۵۹	طوری قرائت نمودن کہ خودش نیز نشود آیا نماز میشود یا نہ؟	۵۵	ذکر سری مفسد نماز است یا نہ؟
۶۰	اگر تنها بوجہ شکل سجدہ سہوہ بکند آیا نماز میشود یا نہ؟	۵۵	اندکی انحراف مسجد از قبلہ نمازہای خواندہ شدہ؟
۶۰	در اثناء استعمال ناقوس نماز درست است یا نہ؟	۵۶	در نماز فجر اگر آفتاب طلوع نمود آیا نماز فاسد میشود یا خیر؟
۶۰	اگر در پیش روی نماز گذار زن یا کدام جانور عبور کند آیا نماز خواہد شد یا نہ؟	۵۶	بعوض ضاد ظاء خواندن نماز فاسد میشود یا نہ؟
۶۱	با جنبیدن پاها نماز فاسد نمیشود	۵۶	در لباس رشوت نماز میشود یا نہ؟
۶۱	با سرانیدن ناقوس در نماز هیچ نقصان وارد نمیشود؟	۵۷	با شکستاندن نیت امام نماز مقتدی فاسد میشود؟

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	آب کہ در مشک آورده میشود اگر	۶۲	مقصد از محاذات بودن زن
	اجرت آن داده نشود آیا بر آن آب		اگر مرد زن را بوسه نمود یا زن مرد را
۶۵	نماز و وضوء جائز است یا نه؟	۶۲	آیا نماز میشود یا نه؟
۶۶	تعديل نمودن در جلسه وقومہ		پوست کیارت یا قطی کوگرد در جیب
	به اساس کاهش رکعت امام نماز	۶۲	باسد آیا نماز میشود یا نه؟
۶۶	همه فاسد میشود		موي ریش که چسپیده باشد نماز فاسد
	اگر مقتدي بامام رکوع نکرد او چه	۶۲	نمیشود
۶۶	باید کرد؟		در حالت نماز عارض شدن خیالات
	بعد از سلام گردانیدن در مابین نماز	۶۳	دنیای نماز را فاسد نمی نماید
۶۷	نماز فاسد میشود		اگر امام مسافر نماز را کاملاً اداء کرد
۶۷	سجد سهوہ قائم مقام رکعت نیست	۶۳	پس نماز مقتدي مقیم نخواهد شد
	کسیکه اعاده نمود نماز او درست		در حالت نماز از صبحن مسجد بداخل
۶۷	شده است	۶۳	مسجد رفتن نماز فاسد میشود یا نه؟
	همزه وسین اگر غلط اداء شود آیا		با ترک نمودن اِماله بر مجریها نماز
۶۸	نماز فاسد میشود یا نه؟	۶۴	میشود یا نه؟
۶۸	طریقه فتحه دادن چگونه است؟		با دکمه های صلیبی نماز جائز است یا
	اگر امام التحیات را ترک نماید و قیام	۶۴	نه؟
	ورزد، او را با التحیات گفتن یاد دهانی		با ترک شدن برخی از حصه قرائت
۶۸	نمودن چگونه است؟	۶۴	نماز میشود یا نه؟
	فتحه دادن با سبحان الله از حدیث		بنا بر فراموشی امام فتحه دادن درست
۶۸	ثابت است	۶۴	است
	دروقت رفتن بسجده پاجامه یا زار را		اگر امام فتح را نگیرد آیا نماز فتح دهنده
۶۸	بلند نمودن مفسد صلاة است یا نه؟	۶۵	فاسد میشود یا نه؟
۶۹	نماز فرض عشاء را بی وضوء اداء		در موتر حامل گاوها که در جریان و رفتار
	نمود سنت ووتر را با وضوء آیا سنت	۶۵	باشد در آن نماز جائز است یا نه؟
۶۹	را نیز اعاده نماید؟	۶۵	نماز غلط خوان درست است یا نه؟

صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
	بعد از قعدۀ اخیر با گفتن السلام علیکم	۶۹	بپالش اسپرت نماز درست است یا نه؟
۷۳	فتح دادن چگونه است؟	۶۹	فتح دادن لاحق درست است
	رکعت دوم را اگر قعدۀ اخیر پندارد		تنها بخاطر حسن صوت سلفه نمودن
۷۳	و فتح بدهد چه حکم دارد؟	۷۰	مفسد صلاۀ است یا خیر؟
	با چیغ زدن در حالت خمیازه نماز		اگر در جنگل نماز خوان ستره رانصب
۷۳	فاسد میشود یا نه؟		نکند پس از کدام جای عبور نمودن
	نماز خواندن بر مکان دومتزله درست	۷۰	بکار است؟
۷۴	است؟		با شنیدن صدای تفتنگ اگر از دهن
	مسائل زلة القارئ (یعنی لغزش های		نماز خوان إلا الله بیرون شود آیا نماز
۷۵	قرائت کنند)	۷۰	میشود یا نه؟
	اگر بجای الینا علینا بخواند آیا نماز		در نماز جمعه فتحه دادن درست است
۷۵	میشود یا نه؟	۷۱	یا نه؟
	در قرائت اگر بجای (من الظلمات		در حالت خوف در کجاوه نماز درست
	إلی النور) بطریق قلب مکات تلاوت	۷۱	میشود یا نه؟
۷۵	شود آیا نماز فاسد میشود یا نه؟		در وقت مکث نمودن قافله در کجاوه
	اگر بعد از مقدار واجب آیت راترک	۷۱	نماز خواندن چه حکم دارد؟
۷۵	نمود چه حکم دارد؟		در وقت شب در کجاوه نماز درست
۷۶	اگر یک لفظ ترک شود	۷۲	است یا نه؟
۷۶	اگر تخطی اعرابی شود چه حکم دارد؟		نماز فجر در شغدف یا کجاوه درست
	اگر بجای ثاء شین تلفظ شود آیا	۷۲	میشود یا نه؟
۷۶	نماز درست میشود یا نه؟		نماز عشاء را بوجه عذر بی وقت اداء
	اگر بجای (ایاتنه) (ایاتنا) بگوید چه	۷۲	نمودن چگونه است؟
۷۶	حکم دارد؟		اگر زن در پهلوی مرد ایستاده شود چه
	لفظ (انا) باثبات الف خواندن چگونه	۷۲	حکم دارد؟
۷۷	است؟		اگر مصحف را نظر کرده نماز خوند
۷۷	اگر در فتح و کسره غلطی شود آیا	۷۳	چه حکم دارد؟

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	اگر (زینہ) بہ (فتنہ) تبدیل شود واذانہم بہ اثارہم در این صورت نماز میشود یا نہ؟	۷۷	نماز فاسد میشود یا نہ؟ اگر امام بعد از اندک قرائت خواندن بند سپس از آن بہ پیش برود آیا نماز درست خواہد شد یا نہ؟
۸۰	باعتدیل لفظ یا آیت نماز میشود یا نہ؟	۷۷	با غلطی امام بر مقتدی قاری هیچ اثر نمی افتد؟
۸۰	در سورت زلزال یک حصہ فراموش شد آیا نماز درست شدہ یا نہ؟	۷۷	اگر آیت را بدل خواند چہ حکم دارد؟ در اخلاص (اللہ الصمد) را ترک نمود ایا نماز درست شدہ است یا نہ؟
۸۱	اگر بجای فتحہ ضمہ تلاوت شود چہ حکم دارد؟	۷۷	اگر در مابین قرائت کدام لفظ ترک شود کہ معنی را متغیر ننماید هیچ کراہت ندارد
۸۱	اگر یک فقرہ سورت از تلاوت ترک شود آیا نماز میشود یا نہ؟	۷۸	بعد از سہ آیت تلاوت نیز یا غلطی مفسد صلاۃ نماز فاسد میشود
۸۱	اگر در مابین آیات ہا را بگذارد وبہ پیش رود چہ حکم دارد؟	۷۸	اگر در قرائت کدام لفظ باقی بماند آن نماز میشود یا نہ؟
	دروقت قرائت نمودن سورت العصر بہ سورت والتین بپردازد آیا نماز درست میشود یا نہ؟	۷۸	اگر قاف را بہ کاف بدل نمود آیا نماز میشود؟
۸۱	اگر بجای (دہاق) لفظ (دحاق) بگوید چہ حکم دارد؟	۷۹	بر (صراط الذین) سکوت نمودن نماز فاسد نمیشود
۸۲	یکہ حصہ آیت را مبدل نمود ایا نماز فاسد خواہد شد یا نہ؟	۷۹	اگر دروقت قرائت بجای (کریم) لفظ (عظیم) بگوید چہ حکم دارد؟
۸۲	اگر بجای یکذبون لفظ (یمسکون) یا بجای (یعملون) لفظ (تعقلون) را بگوید آیا نماز درست میشود یا خیر؟	۷۹	در جای مد کسرہ ودر جای فتحہ مد خواندن نماز میشود یا نہ؟
۸۲	اگر درجای تفخیم ترقیق خوانندہ شود آیا نماز درست خواہد شد یا نہ؟	۷۹	اگر برخی از حصہ آیت ترک شود کہ معنی متغیر نشود نماز جائز است
۸۳	اگر لام (علیہم) رازیاد کش و طولانی نمود آیا نماز درست شدہ است یا نہ؟	۸۰	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۸۷	بوجہ متشابہ بودن کدام لفظ ترک شود یا نماز میشود یا نه؟	۸۳	در جای غنہ اظهار کردن اگر بجای لفظ (نزد) (لا نزد) تلاوت نمود آیا نماز فاسد میشود یا نه؟
۸۷	الف مقصوره یا ممدوده را بانون غنہ تلاوت نمودن نماز می شود یا خیر؟	۸۳	در (قتل داود جالوت) در دیگر کدام آیت از نگاه اعراب غلطی واقع شد آیا نماز درست میشود یا نه؟
۸۸	اگر بجای ضا ظاء تلفظ شود آیا نماز میشود یا نه؟ بجای شین سین تلفظ نمودن نماز درست میشود یا نه؟	۸۴	اگر بجای (خیر لک من الاولی) (والاولی) بگوید چه حکم دارد؟
۸۸	باغلط قرائت نمودن نماز درست میشود یا نه؟	۸۴	اگر بجای (لفی) (لا فی) تلاوت شود کدام حرج نیست؟
۸۹	آیا با وقف نمودن وعدم وقف در سورت فاتحه اسم شیطان ساخته میشود؟	۸۵	اگر بجای ذال جیم تلاوت شود آیا نماز درست میشود یا نه؟
۸۹	اداء نمودن سمع الله لمن حمده؟	۸۵	اگر بجای ضاد، ذال یا بجای زاء، ظاء تلاوت شود آیا نماز فاسد میشود یا نه؟
۸۹	غلطیهای مفسد صلاۃ	۸۵	تأثیر غلط خواندن بر نماز
۹۰	ترتیل	۸۵	اگر (اسفل السافلین) رابا (إلا الذین) یکجا وصل نماید چه حکم دارد؟
۹۰	(لا اعبد) را بحذف لام تلاوت نمود آیا نماز درست شده است یا نه؟	۸۶	باطرز سرود قرآن خواندن چگونه است؟
۹۰	اگر بجای کسره فتح خوانده شود آیا نماز درست خواهد شد یا نه؟	۸۶	در آیت (فمن کان یرجو لقاء ربہ) لفظ (کان) ترک شود چه باید کرد؟
۹۰	اگر دو آیت قرائت نماید آیا نماز درست میشود یا نه؟	۸۷	اگر بجای (فالمقلیات ذکرًا) (فالمدبرات امرًا) بگوید آیا نماز درست خواهد شد یا خیر؟
۹۰	در قرائت بعد از تلاوت نمودن یک حصہ سورت بفراموشی سورت دیگر رفت چه حکم دارد؟	۸۷	اگر بجای (ولا انتم عابدون) (ولا انتم تعبدون) بگوید چه حکم دارد؟
۹۱	مخرج ضاد کدام است؟	۸۷	بعد از قرائت نمودن سیزده آیت اگر
۹۱	در قرائت بعضی الفاظ ترک شده		

صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
۹۶	نمی آید؟	۹۱	است آیا نماز درست شده است یا نه؟
	با همچنان اشتغال در غیر قرآن مفسد		اگر در مابین برخی از قرائت ترک شود
۹۶	صلاة است یا نه؟	۹۲	چه حکم دارد؟
	اگر کراهیت داشته باشد آیا اعاده		در نماز حرف ضاد را چگونه خواندن بکار
۹۶	اش واجب است یا نه؟	۹۲	است؟
۹۶	در ائمه اربعه این مذهب کیست؟		اگر بجای (لحافظون) (لنا حافظون)
	اگر تنها کلاه بسر باشد نماز مکروه	۹۲	بنخواند نماز درست میشود یا نه؟
۹۷	نیست		مخرج ضاد کدام است و کسیکه دال را
	با اشاره یک دست نابینا را بطرف		مفخم بگوید آیا امامت او درست است
۹۷	قبله متوجه کردن چگونه است؟	۹۲	یا نه؟
	دروازه رامسدود نموده نماز را شروع	۹۳	فصل دوم: مکروهات نماز
	کرد و در آن اثنا کسی آمد و در شور		آن چیزهای که بسبب آنها در نماز
۹۷	شغب پرداخت بناء چه باید کرد؟	۹۳	کراهیت پیدا میشود
	اگر در حالت نماز انسان یا جانور	۹۳	روبروی قبر نماز خواندن چگونه است؟
۹۸	حمله آور باشد پس چه باید کرد؟		آیا در وقت رفتن بسجده پا جامه را بلند
	اگر لنگ یا ازار نماز خوان بکشد	۹۴	نمودن نا پسند است؟
	آیا به هردو دست آن رابستن درست		در زمین کسی بغیر از اجازه نماز جائز
۹۸	است یا نه؟	۹۴	است یا نه؟
	از جلد دباغت شده آهومصلی ساختن		بطور عاجزی سر لیج نماز خواندن بلا
۹۹	درست است	۹۴	کراهیت جائز است
	بازوئی برهنه نماز خواندن مکروه		امامت دادن با بستن دستمال یا دست
۹۹	است	۹۴	پاک چگونه است؟
	با کلاه ساخته شده رخت سرقت نماز	۹۵	در نماز بر ختم بعضی آیت ها دعا و حکم
۹۹	چگونه است؟		آن برای امام بر همچو آیت ها مکث
	اگر نماز خوان با استعمال پکه خوشنود	۹۶	نمودن چگونه است؟
۱۰۰	میشود پس در نماز او کدام کراهیت	۹۶	آیا بر همچو کردن اشتغال بر غیر قرآن

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	اگر در جریان قرائت سورت را فراموش نمود پس سورت دیگر را شروع نماید	۱۰۰	نیست؟
۱۰۴	اگر در گوشہ غربی مسجد و بیرون از دیوار مقبرہ باشد در نماز کدام نقصان عارض نمیشود	۱۰۰	حد عبور نمودن از پیش روی نماز گذار
۱۰۴	در لباس خارجی نماز درست است	۱۰۰	در نماز تصفیہ نمودن خاک پیشانی
۱۰۵	در پیش روی نماز گذار در مسجد خوابیدن و گفتگو کردن مکروه است	۱۰۱	چطور است؟
۱۰۵	تمباکو با خود داشتن نماز درست میشود یا نہ؟	۱۰۱	با کلاه عسکری نماز جائز است
۱۰۵	در نماز مکرر را بلند نمودن ازار ناپسند است	۱۰۱	اگر در جیب پول رشوت باشد نماز درست میشود یا نہ؟ و همچنان با پول رشوت لباس خریده شدہ نماز در آن چگونه است؟
۱۰۶	در سجده پا ہارا بیجا نمودن چگونه است؟	۱۰۱	در نماز تصور بچہ وغیرہ ناپسند است
۱۰۶	اگر ما بین سر برہنہ باشد نماز خواندن چگونه است؟	۱۰۱	قصدا تصور نمودن پسر چگونه است؟
۱۰۶	در نماز آشکار نمودن بازو ہا مناسب نیست	۱۰۲	بعد از سلام بغیر از دعا کردن مقتدی رفته میتواند
۱۰۶	با کلاه جالی دار نماز مکروه نیست	۱۰۲	اصلاح نمودن نماز خوان کہ جهت قبلہ را غلط نمودہ باشد جائز است
۱۰۷	چشم پوشیدن در نماز چگونه است	۱۰۲	در حالت نماز قطیفہ یا کمبل از خود پیچاندن درست است یا نہ؟
۱۰۷	بوجہ شک ضرورت برای اعادہ نیست	۱۰۲	در وقت غلطی زیر وزبر فتحہ دادن درست است
۱۰۷	خلاف ترتیب قرائت مکروه است	۱۰۳	در مابین ترک نمودن سورت کوچک مکروه است در چنان حالت اعادہ نمودن نماز مستحب است
۱۰۷	در رکعت اول والضحیٰ و در رکعت دوم با خواندن والتین کراہیت در	۱۰۳	در وقت سجده رفتن ازار را بلا ضرورت بلند نمودن خلاف ادب است
۱۰۷		۱۰۴	چہ وقت فتحہ دادن بکار است؟
۱۰۷		۱۰۴	با کر تہ بدون دامن نماز خواندن جواز دارد

صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
	در فرائض باتکرار آیت ها آیا نقصان وارد میشود یا نه؟	۱۰۷	نماز پیدا نمیشود
۱۱۱	با اشاره نمودن در نماز نقصان نمی آید	۱۰۸	در لباس های طلائی یا ابریشمی نماز درست است یا نه؟
	خیمه مسجد که بخاطر محفل رقص داده شده باشد در آن نماز خواندن درست است	۱۰۸	روی گردانیدن بطرف نمازگذار نشسته مکروه است
۱۱۲	بخاطر شخص آمدنی، طولانی نمودن قرائت ناپسندیده است	۱۰۸	اگر امام بفرش باشد ومقتدی بر مصلی از آن نماز فاسد نمیشود
۱۱۲	اشاره مفسد صلاة نیست	۱۰۹	در (سارپی) که یک نوع لنگ هندوستانی است نماز زنان جائز است یا نه؟
	شکستادن نیت بوب وسوسه مناسب نیست	۱۰۹	با چربی جانور بحری مسمی به ناکه نماز درست است
۱۱۳	علاج وسوسه		با اقامت فاسق در نماز نقصان وارد نمیشود
	اگر دو نفر در یکجا علیحده علیحده نماز میخوانند جائز است	۱۰۹	اگر در نماز تف دهند غلبه کند چه باید کرد
۱۱۴	با رو برو آمدن زن نماز فاسد نمیشود	۱۰۹	بخاطر خوف قطره بر عضو تناسلی خویش رخت را پیچاندن در نماز نقصان نمی آید
	در قرائت بند شدن واعاده نمودن آن نماز را فاسد نمی نیاید	۱۱۰	مرور بین الصفین
۱۱۴	فتح دادن درست است	۱۱۰	در مسجد شیعه ها نماز سنی درست است
۱۱۵	پاهار ایجا نمودن مفسد صلاة نیست	۱۱۰	در نماز از بینی آواز خارج نمودن چگونه است؟
	در نماز جنبانیدن سر ویکسو، وسوی دیگر فرود، وپائین شدن ممنوع است	۱۱۰	بنا برنسیان خلاف ترتیب حکم قرائت چیست
۱۱۵	در چیزار پاک نماز جائز است	۱۱۰	بر سقف مسجد نماز مکروه است
	غیر نماز گذار را فتح دادن درست نیست	۱۱۱	
۱۱۶	بلا عمامه نماز مکروه نیست	۱۱۱	
۱۱۶	اگر در حالت نماز از دهن چیزی خارج	۱۱۱	



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	برمصلی دارای نقش ونگار نماز جائز	۱۱۷	شود نماز فاسد نمیشود
۱۲۲	است یا نه؟	۱۱۷	یا استعمال صابون نماز درست است
۱۲۲	در لباس کثیف نماز جائز است یا نه؟		در پیزار و لباس جدید نماز خواندن درست
	در ورکشاپ با وجود ممانعت نماز	۱۱۷	است
۱۲۲	اداء نمودن چگونه است؟		قیام نمودن امام در جای بلند و در داخل
	بسبب کثرت نماز خوانان قیام نمودن	۱۱۸	محراب مکروه است
۱۲۴	در (در) مسجد درست است یا نه؟		در قمیص که نصف آستین دارد نماز
	اگر بر عکس پرندہ قطیفہ یا چیزی	۱۱۸	مکروه است
	دیگر را فراموش نماید و نماز را اداء		درست ها را داخل آستین قباء وجہ
۱۲۳	کند آیا نماز خواهد شد یا نه؟	۱۱۸	نگردہ نماز خواندن مکروه است
۱۲۴	در پیزار نماز جائز است یا نه؟	۱۱۸	بر چارپائی نماز جائز است
	بعد از نماز دعا و در آن علاوه نمودن		تلی پیزا را اگر ناپاک باشد در آن نماز
۱۲۴	دارک بعد از ختم نماز جماعت چگونه	۱۱۹	درست نیست
۱۲۴	دعا خواسته شود؟		وجه عدم جواز نماز در پیزار ناپاک
	بعد از آشامیدن جای بغیر از کنگال		و جائز بودن نماز بر زمین پاک که بر آن
۱۲۵	نمودن دهن نماز خواندن چگونه است؟	۱۱۹	فرش پاک باشد
	در وقت کشته شدن امام مقتدیان نیت		در صحن مسجد با جماعت نماز درست
۱۲۵	را شکستانده میتوانند یا نه؟	۱۱۹	است
	ازار یا لنگ که از شتالنگ پائین تر		ریاح را مسدود نموده نماز اداء نمودن
۱۲۵	باشد نماز در آن مکروه است	۱۲۰	چگونه است
۱۲۵	تنها در لنگ نماز درست است		در لباسهای مستعمل قوم نصاری نماز
	با ازار بند ابریشمی نماز درست است	۱۲۰	جائز است یا نه؟
۱۲۶	یا نه؟	۱۲۰	در لباس ابریشمی نماز چگونه است؟
	بر کاغذ دولتی یا بکس دولتی نماز		در ازار که از شتالنگ پائین باشد نماز
۱۲۶	خواندن	۱۲۱	اداء نمودن چگونه است؟
۱۲۷	اگر چارپائی در پیشروی نماز گذار	۱۲۲	در محراب نماز جائز است یا خیر؟

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	در نماز در تخیل آمدن رحمت عالم	۱۲۷	باشد کدام حرج ببار نمی آورد
	و یا تصور نمودن آنجناب چگونه		در صورت نقصان پنجاه پول شکستادن
۱۳۲	است؟	۱۲۷	نماز چگونه است؟
	در محراب تنهائماز نماز خوان درست		در صورت عدم گنجایش در داخل در
۱۳۳	است یا نه؟	۱۲۷	دروازه ایستاد شدن چگونه است؟
	در داخل محراب قیام نموده امامت	۱۲۷	در انگشتی طلا، نماز مکروه است؟
۱۳۳	داد آیا نماز درست شده است یا نه؟		اگر بعد اندک قرائت از امام فراموش
	داخل محراب نماز مقتدی درست	۱۲۸	شود چه باید کرد؟
۱۳۳	خواهد شد یا نه؟		آیا در آن صورت از سر نو نماز را شروع
	امام بکدام اندازه ارتفاع امامت کرده	۱۲۸	نماید؟
۱۳۳	میتواند؟		در صورت فوق الذکر ترجیح دادن به
	امام در، در چقدر بلندی ایستاده شده	۱۲۸	شکستادن نماز غلط است
۱۳۳	میتواند؟	۱۲۸	معنی (بترکها) چیست؟
	قصدا در نماز ارتکاب مکروه چگونه		از پیش روی نماز خوان بکدام اندازه
۱۳۳	است؟	۱۳۰	فاصله عبور نمودن بکار است؟
۱۳۳	فتویٰ یک مولوی		بعد از نماز به آواز بلند کلمه خواندن
۱۳۳	در چقدر بلندی سجد کرده شود؟	۱۳۰	چگونه است؟
	مقتدی از امام بلند قیام نموده میتواند		در لباس که عکس باشد نماز درست
۱۳۳	یا نه؟	۱۳۰	میشود یا نه؟
	اگر امام یک واجب بلند قیام نموده		شمه اگر بیسار دراز باشد آیا نماز مکروه
۱۳۳	باشد در آن مورد چه حکم است؟	۱۳۱	تحریمی خواهد شد؟
	اگر تکبیرات و سلام را با امام یکجا		در لباس ابریشمی نماز اداء شده درست
	اجراء نکرد و قبل آن را ختم نمود	۱۳۱	است یا نه؟
۱۳۴	بناء در آن مورد چه حکم است؟	۱۳۲	در لباس کثیف نماز مکروه است یا نه؟
	مقتدی که قبل از امام رکوع و سجده		بعد از نماز بطرف چپ توجه گردانیدن
۱۳۴	میکند آیا نمازش میشود یا نه؟	۱۳۲	ودعاء کردن چگونه است؟

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳۹	قیام نمودن امام در محراب	۱۳۴	وقت غلبۂ خواب دنبال امام نماز میشود یا نه؟
	در پیش روی نماز گذار اگر کسی نماز میخواند آیا او از پیش روی وی یکسو شده میتواند؟	۱۳۴	اگر مقتدی قبل از ختم نماز سلام بگرداند در این مورد چه حکم است؟
۱۴۰	مسائل مسجد		در حین غلبۂ خواب نماز را ادا کند یا ترک؟
	مسدود نمودن دروازه مسجد چطور است؟	۱۳۴	اگر در نماز بدن خارش میکند چه باید کرد؟
۱۴۰	در همچو مسجد نماز درست است یا خیر؟	۱۳۴	اگر قومه با اطمینان نشود در این مورد چه حکم است؟
۱۴۱	در منزل دوم مسجد نماز چگونه است؟	۱۳۴	اگر خینه استعمال نموده باشد نمازش درست است یا نه؟
۱۴۱	اگر در جوارش دو مسجد باشند در کدام مسجد نماز اداء نمایند؟	۱۳۴	با بسته نمودن مشیت ها نماز خواندن در مقبره نماز جائز است یا نه؟
۱۴۲	فصل اول: مسائل وتر		ریاح را بند کرده نماز را اداء نمود آیا نماز درست شده است یا نه؟
۱۴۲	هر مقتدی که رکوع نکرد آیا نمازش درست نشده است؟	۱۳۸	اگر در پیش روی نماز گذار نوع درخت مسمی به درخت پیل باشد نماز مکروه نمیشود؟
۱۴۲	دعای قنوت را فراموش کرد وقتیکه بیادش آمد آن را خوانده سجدۂ سهوہ نمود در این مورد چه حکم است؟	۱۳۸	با انحصار نمودن شاش در نماز جماعت شرکت وزیدن مکروه است
	وتر رایہ نیت سنت اداء نمودن چه حکم است؟	۱۳۸	اگر در حین پل باشد همچنان نماز میشود
۱۴۳	فرض را با جماعت اداء نکرد آیا وتر را با جماعت اداء نموده میتواند؟	۱۳۸	با ابریشم و طلاء نماز درست میشود یا نه؟
۱۴۳	لفظ (مُلْحَق) را بکسر وفتح حاء هردو خوانده میتواند	۱۳۸	نمازهایی که عاری از تعدیل الارکان باشد حکم آن چیست؟
۱۴۳	در مورد سلسلۂ رفع الیدین در وتر یک غلط مشهور	۱۳۹	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۴۹	قنوت را با امام خواند و در رکوع آنکسی که شامل شدنی است و قنوت را نخواند ایشان چه باید کرد؟	۱۴۴	امام دعای قنوت را ختم کرد و رکوع کرد و رکوع نمود و مقتدی دعای قنوت را هنوز ختم نکرده است بناءً چه باید کرد؟
۱۵۰	در نیت وتر گفتن واجب اللیل چگونه است؟	۱۴۴	اگر در جماعت عشاء شریک نشد آیا وتر را با جماعت کرده میتواند؟
۱۵۰	ترک نمودن نصف سورت چگونه است؟	۱۴۵	در مورد وتر مطلب یک عبارت نیت وتر
۱۵۰	در وتر به فراموشی قبل از دعا رکوع نمودن	۱۴۶	قنوت را ترک نموده بر رکوع رفتن
۱۵۰	یاد دهانی مقتدی برای امام چگونه است؟	۱۴۶	در وتر قبل از رکوع رفع الیدین و در حدیث ذکر دعای قنوت
۱۵۰	اگر امام بعد از اداء نمودن یک سجده، سجده دیگر فراموش شود و قتیکه دعای قنوت را یاد داشته باشد آیا دعای دیگر را خوانده میتواند یا نه؟	۱۴۷	وقتیکه وتر را ختم نمود پس سبحان الملک القدوس را چه وقت بگوید؟
۱۵۱	دعای قنوت از حدیث ثابت است یا نه؟	۱۴۷	وقتیکه در جماعت وتر در رکعت سوم شامل شود دعای قنوت را چه وقت بگوید؟
۱۵۱	چه وجه است که قبل از دعای قنوت رفع الیدین میشود؟	۱۴۸	سورة اخلاص بعوض دعای قنوت کافی خواهد شد یا نه؟
۱۵۱	در وقت اداء وتر رالفظ واجب گفتن چگونه است؟	۱۴۸	امام نماز وتر علاوه از امام نماز فرض شخص دیگر شده میتواند یا نه؟
۱۵۲	در دعای قنوت (ملحق) را بکسرہ حاء خواندن	۱۴۸	بعد از دو رکعت وتر قعدہ بکند یا نه؟
۱۵۲	ثبوت رفع الیدین قبل از دعای قنوت؟	۱۴۹	دعای قنوت تنها در وتر منحصر است
۱۵۳	حکم آن کسی که بعد از وتر سبحان	۱۴۹	قعدہ وتر از آنحضرت ﷺ ثابت است برای اداء نمودن وتر نیت یک رکعت است یا سه رکعات؟
		۱۴۹	در رکعت سوم شخص شامل شدنی که

صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
۱۷۷	ها و آمین گفتن مقتدیان بطور آهسته		الملک القدوس را و همچنان آن کسی
	قنوت نازلہ در مقرب وعشاء درست		کہ در وقت رفتن بہ نماز عید قربان جہرا
۱۷۸	است یا نہ؟	۱۵۳	تکبیر نگوید
۱۷۸	دعا در نماز فرض برای دفع شدن وباء		اگر دعای قنوت را یاد نداشته باشد چه
۱۷۸	قنوت نازلہ برای جنگ طرابلس	۱۵۳	بخواند؟
	در موقع جنگ ایتالیا خواندن قنوت		تہجد گذار با فرائض وتر را اداء نموده
۱۷۹	نازلہ	۱۵۴	میتواند یا نہ؟
	بنزد کدام امام قنوت نازلہ در نماز	۱۵۴	برای دعای قنوت تکبیر و رفع یدین
۱۸۰	فجر است		بغیر از دعا برکوع رفت و بعد از یاد
	در نماز جمعہ قنوت نازلہ درست است		دہانی دعا را خواند و دوبارہ رکوع نمود
۱۸۰	یا نہ؟	۱۵۴	این چه حکم دارد؟
	قنوت نازلہ جائز است یا نہ و اگر جائز		جواز سہ رکعات وتر با یک سلام و در
۱۸۰	است پس چرا؟	۱۵۴	رمضان مع الجماعت
	قنوت نازلہ در سائر نمازهای جہری		ہر شخصیکہ نماز عشاء را با جماعت
۱۸۱	است یا تنها در نماز فجر؟	۱۵۵	اداء نکند آیا و امام نماز وتر شدہ میتواند؟
۱۸۲	جواز قنوت نازلہ وثبوت آن		در وتر برای مسبوق با امام خواندن دعا
	قنوت نازلہ در سائر نمازها و دعا با	۱۵۶	کافی است
۱۸۳	رفع الیدین	۱۵۶	وتر واجب است دلائل مخالف و موافق
	فصل ثالث: سنن مؤکدہ و غیر مؤکدہ	۱۷۵	فصل ثانی: مسائل قنوت نازلہ
۱۸۴	مسائل سنن مؤکدہ	۱۷۵	آیا قنوت نازلہ در نماز فجر درست است؟
	در وقت جماعت فجر سنت را کجا	۱۷۵	قنوت نازلہ
۱۸۴	اداء نماید؟		در قنوت نازلہ دست ہا را ارسال بکند
	در داخل صفوف نماز فجر اجازہ سنت	۱۷۶	یا ببندند؟
۱۸۴	فجر نیست		بنزد احناف قنوت نازلہ بعد از رکوع
	در میان فرائض و سنن سخنان دنیاوی	۱۷۶	وتنها در نماز فجر میباشد
۱۸۴	و حکم آن	۱۷۷	در وقت قنوت نازلہ ارسال داشتن دست

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۹۰	حیثیت چہار رکعت سنت ظہر بعد از اداء نمودن فرض	۱۸۵	در حصہ داخل مسجد در حالت جماعت دلیل گنجایش سنت در حصہ بیرونی
۱۹۰	اگر بفراوشی در نیت سنت نام فرض را تذکر نماید چه حکم دارد؟	۱۸۵	اگر کسی نیت چہار رکعت را شکستند پس بر آنکس چند رکعت واجب می باشد
۱۹۰	سنت را در خانہ اداء کردن بہتر است		سنت ظہر بخاطر اداء فرض بردو رکعت ختم کردہ شد بناءً بعد از فرض چہار رکعت اداء نماید
۱۹۱	تسبیحات بعد از فرض و قبل از سنت مؤکدہ	۱۸۵	شخصیکہ در وقت نماز جماعت ظہر آمد پس سنت قبلای را چہ وقت اداء کند؟
۱۹۱	بعد از نماز فرض ظہر معمول چہار رکعت چگونہ است؟	۱۸۶	اگر سنت فجر ترک شود چہ وقت اداء گردد؟
۱۹۲	بعد از فرض تا بہ کدام حد تاخیر درست است	۱۸۶	اگر سنت قبلای جمعہ ترک شود
۱۹۲	بعد از فرائض سنت را در خانہ اداء کند یا در مسجد؟	۱۸۶	سنت فجر را در کدام وقت، اداء نمودن بکار است
۱۹۳	بعد از سنن و نوافل دعا انفراداً است	۱۸۷	نوافل بعد از نمازهای ظہر مغرب و عشاء
۱۹۳	اجتماعاً ثابت نیست	۱۸۷	سنت فجر را بعد از فرض و قبل از طلوع آفتاب اداء نمودن جائز است یا نہ؟
۱۹۳	قرائت در سنن ذی الشفعین	۱۸۷	بہ امید دریافت نمودن یک رکعت در وقت جماعت فجر اداء نمودن سنت درست است یا نہ؟
	اگر امام از محراب علیحدہ شود و سنت را اداء می نماید وجہ آن چیست؟	۱۸۸	در نیت سنت رسول گفتن چگونہ است؟
۱۹۴	اگر سنت قبلیہ جمعہ را اداء کردہ نتوانست چہ باید کرد؟	۱۸۸	اداء نمودن سنت در خانہ
۱۹۴	در میان سنت و فرض سخن دنیاوی گزتن موجب کاهش ثواب میشود	۱۸۹	سنت بعد از مغرب
۱۹۴	وقتی کہ سنت فجر ترکہ شود آن را چہ وقت، اداء کند؟	۱۸۹	بعد از فرائض فوراً سنت اداء کردن بکار است و یا تاخیر نیز کردہ میتواند؟
۱۹۴	تداوم بر سر رکعت کافرون و سورۃ إخلاص	۱۸۹	

صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
۲۰۱	جار شوند؟	۱۹۴	در سنت فجر ومغرب وحکم آن
۲۰۲	نوافل در شب قدر شب برات ومعراج		اگر سنت فجر بعد از فرض اداء شود
	ششت رکعت نفل شبانه بیک سلام	۱۹۵	آیا در آن حرج است؟
۲۰۳	وطریقہ آن؟		نفل را قیاما اداء نمودن افضل است یا
۲۰۳	نفل را بلزوم نمودن لازم نمیشود	۱۹۶	به نشستن؟
۲۰۳	نوافل بجبر نقصان فرائض		آیا بعد از رسیدن بمسجد نخست بنشیند
۲۰۳	مراد از سکینه چیست؟	۱۹۶	سپس سنت را اداء کند؟
	نیت زیادتیر از هشت رکعت مکروه		در حالت نشستن نفل اداء نمودن باعث
	تحریمی است یا تنزیہی وحکم تمام	۱۹۷	ثواب است یا نه؟
۲۰۴	نفل در عید گاه و داخل وخارج مسجد	۱۹۷	صلاة الاوابین
	سنن ونوافل در منزل افضل است		بعد از وتر نفل را نشسته ادا کند یا
۲۰۴	وبوجه عذر در مسجد نیز افضل میباشد	۱۹۷	ایستاده؟
	صلاة الوابین ورکعات تهجد ونماز	۱۹۸	نوافل قبل الوتر وبعد الوتر
۲۰۵	تراویح		بعد از اقامت سنت فجر را تا به کدام
۲۰۶	با جماعت نفل جائز است یا نه	۱۹۸	وقت اداء کرده میتواند؟
۲۰۶	جماعت نفل بعد از تراویح	۱۹۹	مسائل سنن غیر مؤکده
	در نماز نفل حساب کردن بر انگشت	۱۹۹	بعد الوتر نوافل درست است
۲۰۷	ها جائز است یا نه؟	۱۹۹	جماعت در تهجد رمضان
	جائیکه فرض را اداء کند از آن مکان	۱۹۹	جماعت سائر نوافل
۲۰۷	جدا نفل اداء نمودن بکار است	۲۰۰	بعد از رمضان جماعت تهجد ونوافل
	بعد از عشاء وبعد از دو رکعت سنت	۲۰۰	حکم نوافل بتداعی در رمضان المبارک
۲۰۷	نفل کردن	۲۰۰	تفصیل تداعی و کراهیت
	در قعده اولی سنن قبل از عشاء وقبل		علاوه از ماه رمضان آیا در ماه های دیگر
	العصر درود ودعا هر دو را بخواند	۲۰۱	جماعت وتر درست است؟
۲۰۸	یا تنها التحیات را؟	۲۰۱	در رمضان تهجد بجماعت
۲۰۸	نفل را بعد اوتر چگونه اداء کند؟	۲۰۱	در رمضان در تهجد اگر دو یا چهار نفر دو

صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
	برای مردم قریه گفتن که در مسجد خود تراویح اداء کنید این چگونه است؟	۲۰۸	در یوم جمعه نفل چاشت چگونه است؟
۲۱۷	رکعات تراویح و ابن الهمام	۲۰۹	نماز عشق
۲۱۸	بعد از تراویح به آواز بلند درود و سلام ثبوت ندارد	۲۱۰	نفل کننده بوجه آواز بلند و تلاوت جہیر شخص دیگر نماز را ترک نگوید
۲۱۹	بیست رکعت تراویح	۲۱۱	طول قرائت در نوافل
۲۲۰	اگر نیت معاوضه را داشته باشد اما بزبان نگوید پس در این صورت داد و ستد نیز ناجائز است؟	۲۱۱	نماز نفل بشروع شدن واجب میشود اگر شروع آن صحیح باشد
	چند ساله بجه امامت تراویح را اداء میتواند	۲۱۱	قبل از نماز عشاء چهار رکعت سنت تحية المسجد را در وقت دخول مسجد اداء کند و یا بعد از نشستن؟
۲۲۱	ختم القرآن در تراویح سنت است	۲۱۲	صلاة الاوابین و تحقیق آن
۲۲۱	در ترویج مناجات درست است یا نه؟	۲۱۳	قبل از عشاء چهار رکعت سنن و ثبوت آن بعد از شرکت نمودن در دعای مروجہ خلاف سنت است
۲۲۲	در تراویح با استماع قرآن مجید ثواب قرآن بر آورده میشود یا نه؟	۲۱۳	نوافل در میان فرائض و سنت مؤکده
۲۲۲	آیا قاری شیعه بشریک شدن در جماعت فتنه داده میتواند؟	۲۱۴	قبل العصر چهار رکعت مستحب
۲۲۲	آیا تراویح بعد از سورت والضحی در ختم هر سورت گفتن الله اکبر سنت است؟	۲۱۴	اگر فرائض قضاء شده بذمه باشد آیا برایش سنت و نوافل درست است
۲۲۳	در داخل منزل در تراویح اقتداء زنان محرم و غیر محرم درست است یا نه؟	۲۱۵	در سنن قرائت جہری بہتراست یا سری؟
۲۲۳	آیا تراویح چنان اداء نمودن درست است کہ در رکعت اول یک سورت قرائت نماید و در رکعت دوم تنها	۲۱۶	بعد از ظهر مغرب و عشاء نوافل رابہ پابندی اداء نمودن ضروری است یا احيانا آن را ترک کند
۲۲۴		۲۱۶	فصل رابع: مسائل تراویح
		۲۱۶	رکعات تراویح
		۲۱۷	با وجود تراویح در مسجد جامع در مسجد هم جوارش نیز تراویح درست است



صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
۲۲۹	فتح دادن غلط در تراویح برای مشوش	۲۲۴	سورت اخلاص را بخواند؟
۲۳۰	نیت را بسته نموده فتحه داد سپس		آنکس که در منزلی تراویح را بجماعت
۲۳۰	نیت را شکست این چگونه است؟		اداء میکند وبمسجد نمیروود در این مورد
۲۳۰	بهیئت خوابیده در وقت تراویح گفتگو	۲۲۴	حکم چیست؟
۲۳۰	نمودن		تراویح که فوت شده باشد آن را چه
۲۳۰	یک قاری در دو مساجد تراویح می دهد	۲۲۴	وقت اداء کند؟
	در ختم قرآن از (الم) تا به (هم)	۲۲۵	امامت نابالغ در تراویح درست نیست
۲۳۱	المفلحون) خواندن مستحب است	۲۲۶	بعد از وتر و تراویح دعا ثابت است یا نه؟
	آیا تراویح فوت شده را بعد الوتر		تهجد و تراویح از آنحضرت <small>صلی الله علیه و آله</small> ثابت
۲۳۱	اداء نموده میتواند؟	۲۲۶	است
۲۳۲	در تراویح مقدار قرائت مسنون		در ترویحه تراویح رواج وعظ درست
	ده ده رکعت بامامتی دو مسجد اداء	۲۲۶	است یا نه؟
۲۳۲	کردن چگونه است؟	۲۲۷	در مورد تراویح یک چند سوالات
	زنان بدنبال مرد پس پرده اقتداء	۲۲۷	حکم تارک تراویح
۲۳۳	کرده میتوانند	۲۲۸	شبینه جائز است یا نه؟
	در چهار رکعت تراویح قعده اولی را		قرائت نمودن سورت الاخلاص در هر
۲۳۳	نکرد	۲۲۸	رکعت تراویح درست است یا نه؟
	بسم الله را در تراویح جهرا خواندن		بخاطر در مضيقه آغشته نمودن قاری
۲۳۳	چگونه است؟		شور و شغب کردن در وقت تراویح نا
	در ترویحه سرا گفتن تسبیحات	۲۲۸	جائز است
۲۳۴	مناسب است		قرآن مجید را آنقدر بسرعت خواندن
	برای قاری بتراویح بول دادن چگونه	۲۲۹	مناسب نیست که در فهم نیاید
۲۳۴	است؟		بوجه فراموشی خاموش شدن وتفکر
	آیا در تراویح در شروع هر سورت	۲۲۹	نمودن چگونه است؟
۲۳۵	جهرا خواندن بسم الله بکار است		در وقت فراموشی از یکجا وجای دیگر
۲۳۵	در ختم قرآن خواندن آیت های دیگر	۲۲۹	خواندن جواز دارد یا نه؟

صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
	این گفتار غلط است کسی که بنا بر	۲۳۵	چگونه است؟
	عذر شرعی روزه نگرفت اوتراویح	۲۳۶	جماعت تراویح زنان
۲۴۰	نیز نخواند		امامت پسر یک ماه کم پانزده ساله در
	نبی اکرم ﷺ چند رکعت تراویح را	۲۳۶	تراویح درست است یا نه؟
۲۴۱	اداء نموده اند؟		با آواز بلند در ترویحه گفتن صلوات
	آیا در ترویحه شنودن نصائح درست	۲۳۷	چگونه است؟
۲۴۱	است؟		تراویح را بنیت دو دور رکعت اداء نمودن
	در تراویح در شب ختم قرآن بعد از	۲۳۷	بکار است
	قرائت (الم) تا به (هم المفلحون)		در تراویح سجده تلاوت برکت کردن
	بعضی آیات دیگر را قرائت نمودن	۲۳۷	اداء خواهد شد یا نه؟
۲۴۱	ثابت نیست	۲۳۷	جهرا خواندن بسم الله چگونه است؟
	آیا برای تراویح امام مقرر نمودن		اگر نماز تراویح بنیت چهار رکعات اداء
۲۴۲	درست نیست؟		شود پس حکم قعده اولی و درود شریف
	اگر احناف بدنبال غیر مقلد تراویح	۲۳۸	و غیره چیست؟
	را اداء کنند پس متبای رکعات را		با امامت شخص سی ساله تراویح بلا
	چه وقت تکمیل نمایند آیا قبل الوتر	۲۳۸	کراهیت درست است
۲۴۲	یا بعد الوتر؟		در مورد تراویح حدیث هشت رکعت
	در تراویح زیادتر از یک ختم قرآن	۲۳۸	راجع است یا از بیست رکعت؟
۲۴۲	چگونه است؟		در دکانها اداء نمودن تراویح چگونه
	اگر در رکعت دوم بفرا موشی برخاست	۲۳۹	است؟
	سپس برایش یاد شد اکنون چه باید		شخصیکه از او تراویح فوت شده بود
۲۴۳	کرد؟		او نخست وتر را بجماعت اداء کند
	سجده تلاوت با سجده صلاتیه اداء	۲۳۹	بعد از آن تراویح را اداء نماید
۲۴۳	میشود یا نه؟		آیا بعد از تراویح وبعد از ختم القرآن
۲۴۴	آیا تطویل تراویح بکار نیست؟	۲۴۰	دعا مکروه است؟
۲۴۴	بعد از چهار رکعات تراویح چه باید	۲۴۰	دعا در هر ترویحه مستنون است یا مستحب؟

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۴۷	سہو نیست	۲۴۴	کرد؟
۲۴۸	آیا نماز تراویح بیک سلام جائز است؟		در رکعت اول تراویح در حال نشستن بود اما وقتیکہ برایش اشارہ دادہ شد قیام نمود حکم آن چیست؟
۲۴۸	بدون عذر شرعی ترک نمودن تراویح چگونہ است؟	۲۴۴	آیا سجدہ سہوہ را اداء کند؟
۲۴۹	نیت دو رکعت تراویح نمود لکن در رکعت دوم برای قعدہ نشست ننمود بناء در آن مورد حکم چیست؟	۲۴۵	وقتیکہ اندک نشست نمود سپس بر خاست آیا سجدہ سہوہ واجب است؟
۲۴۹	تراویح دادن حق یک امام مستقل است و یا حق دیگر قاری مقرر شدہ؟	۲۴۵	در رکعت اول بکدام مقدار نشست سجدہ سہوہ لازم میشود؟
۲۴۹	بعد از نماز فرض آنکسانی کہ آمدنی هستند در جماعت وتر شریک شدہ میتوانند؟	۲۴۵	بجلسہ استراحت سجد سہوہ لازم نمیشود
۲۴۹	آنکس کہ از سن پانزدہ سالگی تجاوز نمود و علامت بلوغ در او ظاہر نشد حکم امامت او چگونہ است؟	۲۴۶	در تراویح بعد از بعضی آیت ہا گفتن برخی از کلمات
۲۵۰	تراویح قبل الوتر افضل است و بعد الوتر جائز میباشد	۲۴۶	یک نفر در تراویح در آغاز ہر سورت بسم اللہ را جہرا قرائت می نماید در این مورد حکم چیست؟
۲۵۰	شانزدہ رکعت تراویح را اداء نمود و متباقی چہار رکعت را در وقت تہجد اداء کرد حکم آن چیست؟	۲۴۶	در ہر ترویجہ دست بالا کردن و دعا خواستن درست است یا نہ؟
۲۵۱	حکم شبینہ	۲۴۶	بعد از ترویجہ از دعا خواستن منع کردہ شود یا نہ؟
۲۵۱	نبی اکرم ﷺ کہ کدام نماز را در رمضان المبارک اداء نمودہ بودند آن تراویح بود	۲۴۷	آیا دعا خواستن ممنوع است
۲۵۱	بخاطر وظایف ترک نمودن جماعت	۲۴۷	تراویح سنت رسول اللہ ﷺ است یا سنت خلفاء راشدین؟
۲۵۲		۲۴۷	اگر در تراویح سجدہ سہوہ لازم شود آیا اداء بشود؟
		۲۴۷	این گفتن غلط است کہ در تراویح سجدہ

صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
۲۵۹	تلاوت نماید آیا آن جواز دارد یا نه؟	۲۵۲	تراویح درست نیست
	بدنبال نابالغ تراویح کننده گنہکار	۲۵۲	درود بعد از چهار رکعات تراویح
۲۵۹	است یا نه؟		تراویح را اداء می نماید اما از طرف
	برای قاری کرایه رفت و آمد تأدیه	۲۵۲	روز روزه گرفته نمیتواند
	نمودن و طعام خوراندن در معاوضه		قرآن را کاملاً در تراویح قرائت نمودن
۲۵۹	داخل است یا نه؟	۲۵۲	بہتر است
	بدنبال بسر چهارده ساله تراویح	۲۵۲	سجدۃ تلاوت در تراویح
۲۶۰	درست است یا نه؟		تنہا بخاطر فتح دادن در تراویح شرکت
	در تراویح امام و سامع را برابر ایستاده	۲۵۴	نمودن
	نمودن چگونه است؟ و برای سامع		یک نفر در دو جای تراویح داده میتواند
۲۶۰	أجرت دادن جائز است یا نه؟	۲۵۴	یا نه؟
۲۶۰	در مورد حدیث تراویح پرسش		تراویح ہشت رکعت است یا بیست
۲۶۱	تراویح سنت است یا واجب و یا نفل؟	۲۵۵	رکعت؟
	کسی کہ بیست ۲۰ رکعت تراویح		در تراویح سه بار خواندن (قل هو الله
	راتسلیم کند و بعد از آن احیاناً سیزده	۲۵۶	احد) چگونه است؟
	۱۳ یا چهل و یک ۴۱ رکعت اداء		بعد از ترویجہ نوافل و مناجات جائز است
۲۶۱	میکند آیا گنہکار میباشد یا نه؟	۲۵۶	یا نه؟
	تمامی تراویح را بہ یک سلام اداء	۲۵۷	گناہ ترک تراویح؟
۲۶۲	نمودن	۲۵۷	فیصلۃ اختلاف رکعات تراویح
	آیات متروکہ را در کدام وقت معاد	۲۵۷	حدیث تراویح
۲۶۲	و تکرار نماید؟		اگر یک قاری در یک ہفتہ در یک
۲۶۳	أجرت شنواندن تراویح		مسجد قرآن را ختم میکند در تراویح
۲۶۳	شبینہ		و در ہفتہ دیگر در مسجد دیگر ختم میکند
	تنہا گذار تراویح را بہ آواز بلند بخواند	۲۵۸	بناء در این مورد حکم چیست؟
۲۶۴	یا آہستہ؟		در جریان تراویح اگر بعضی آیت ہا سہوا
۲۶۴	زنان جماعت و تراکرده میتوانند یا نہ؟	۲۵۹	ترک شود و امام آن را در شب دوم یا سوم

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۶۹	از تہجد بود یا از تحیۃ الوضوء بود؟	۲۶۴	بعد از سنت تراویح را شروع کند
۲۶۹	این دعاء در کدام جای خوانده شود؟	۲۶۴	در یک مسجد جماعت دوم تراویح
۲۶۹	این دعا را ایساده بگوئید یا نشسته؟		آیا به یک سلام بیست رکعت تراویح
	بنا بر نیست موافقت با آن حضرت	۲۶۴	درست است؟
	نماز تہجد احوانا زیاد و احوانا	۲۶۵	فصل خامس: مسائل تہجد
۲۶۹	کم اداء شود یا نہ؟		کسی کہ نمازها را قضاء نموده باشد
۲۶۹	وقت تہجد		وقضاء را اداء نماید و یا تہجد را کدام
۲۷۰	رکعات نماز تہجد	۲۶۵	افضل است؟
۲۷۰	نقصان ترک تہجد چیست؟		در تہجد ادعیۃ مختلفہ چہ وقت خواندہ
۲۷۱	نماز تہجد چگونہ اداء گردد؟	۲۶۱	شود؟
۲۷۱	نماز اشراق وغیرہ		تہجد را بعد از نماز عشاء و قبل الوتر
	تہجد ہشت رکعت است یا دوازده	۲۶۱	اداء نمودن چگونہ است؟
۲۷۱	؟۱۲	۲۶۱	قرائت ورکعات تہجد
۲۷۳	وقت صلاۃ تہجد		در ہر رکعت تہجد سورت اخلاص
۲۷۳	قضاء تہجد	۲۶۱	ضروری نیست
	اگر نماز تہجد بجماعت اداء شود	۲۶۷	قرائت جہری در تہجد
۲۷۳	حکم آن چیست؟		در تہجد خواندن سورت دراز و کوتاہ
۲۷۴	فصل سادس: مسائل صلاۃ التسبیح	۲۶۷	وقت تہجد
۲۷۴	در صلاۃ التسبیح اوقات تسبیح	۲۶۷	چند رکعت تہجد افضل است؟
۲۷۴	جماعت صلاۃ التسبیح مکروہ است	۲۶۸	نماز تہجد در تاریکی
۲۷۵	ثواب صلاۃ التسبیح	۲۶۸	بعد از عشاء فوراً تہجد میشود یا نہ؟
۲۷۵	در صلاۃ التسبیح سہوہ	۲۶۸	رکعات تہجد چقدر دراز باشد؟
	در آخری جمعہ رمضان صلاۃ التسبیح	۲۶۸	تورم قدمہای آن حضرت ﷺ
۱۷۵	را بجماعت اداء نمودن ثبوت ندارد	۲۶۹	مقدار قرائت فی التہجد در صحابہ رضی اللہ عنہم
	تسبیح معروفہ در کدام اوقات	۲۶۹	ادعیۃ بعد از تکبیر تحریمہ
۲۷۱	خواندہ شود؟	۲۶۹	در موقع تہجد قبل از دو رکعت خفیف

صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
۲۸۰	سنت را آغاز نمود که فوراً جماعت شروع شد پس چه باید کرد؟	۲۷۶	در قومه صلاة التسييح دست ها را ارسال بدارد
۲۸۱	اگر کسی بنیت نوافل در جماعت عشاء شریک شد آیا آنکس سنت ووتر را دوباره نیز اداء نماید؟	۲۷۶	چهار رکعت صلاة التسييح به یک سلاح اداء شود یا بدو؟
۲۸۱	اگر بفکر آنکه ریل (قطار) مواصلت نموده نیت را بشکناند حکم چیست ودر آن مورد پرای امام برای اختصار نمودن بگوید یانه؟	۲۷۷	اگر تسییحات را در یک جای فراموش نمود آیا آن را در جای دیگر اداء نموده میتواند یا نه؟
۲۸۱	جواب اعتراض بر سنت فجر در وقت جماعت	۲۷۷	الباب التاسع في ادراك الفريضة
۲۸۱	چهار رکعت سنت ظهر که فوت گردیده آن را بعد از فرض فوراً اداء نماید ویا آنکه بعد از اداء دو رکعت سنت؟	۲۷۷	در جماعت شریک شدن
۲۸۲	بعد از شروع نمودن سنت فجر اگر اقامت شود چه باید کرد؟	۲۷۷	بوقت اقامت نماز فرض آن حکم چرا است که منفرد نیت نماز فرض را بشکناند
۲۸۲	آنکس که بغیر از اداء سنت در جماعت شریک شود او سنت را در آن وقت اداء نکند	۲۷۸	لکن نیت نوافل و سنن را نشکناند؟
۲۸۳	در وقت جماعت سنت فجر را خارج از مسجد اداء نماید	۲۷۸	بعد از گفتن تکبیر برای امام تا به دیرتر مکث نمودن و سپس تحریمه بستن چگونه است؟
۲۸۳	سنت فجر در وقت جماعت	۲۷۹	بکدام وجوهات نماز شکستانده میشود؟
۲۸۴	شخصی که در وقت جماعت رسید چه باید بکند؟	۲۷۹	جماعت را ترک نمودن و بمسجد دیگر رفتن برای آنکه جماعت کامل را در یافت نماید این چگونه است؟
۲۸۵	سنت بوقت جماعت فجر	۲۷۹	سنت فجر اگر قبل فرض اداء نشود پس آن را چه وقت اداء نماید؟
		۲۸۰	یک رکعت را اداء نموده بود که جماعت ظهر شروع شد بناء رکعت دوم را تکمیل نماید و در جماعت شریک شود
			امام مسجد دیگر جماعت یک مسجد ترا ترک نموده رفته میتواند یانه؟

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	اگر در وقت گنجایش سائر قضاء		اگر بجماعت ایستاده باشد پس سنت
۲۹۱	مرتب نباشد بس چه باید کرد؟	۲۸۵	فجر را چه وقت اداء کند؟
۲۹۱	در قضاء مطلب ترتیب چیست؟	۲۸۶	باب العاشر فی قضاء الفوائت
	طریقہ درست اداء نمودن قضاء	۲۸۶	اداء نمودن نمازهای قضائی
۲۹۲	چگونه است؟		بوجه ضیق الوقت یا فراموشی نماز وقتی
	تنها بتوبه کردن نمازهای قضاء شده	۲۸۶	را پیش از قضائی اداء کرده میتواند
	معاف نمیشود بلکه اداء نمودن	۲۸۶	سبب نماز فائتہ
۲۹۲	ضروری است	۲۸۷	قضای نماز وروزه
	بخاطر اداء نمودن فوائت کثیره ترک	۲۸۷	قضائی نمازهای قضاء شده
۲۹۳	کردن تراویح نادرست است	۲۸۷	قضاء نماز قصر، قصر میباشد
	در زمان اداء نمودن فوائت کثیره اگر		آیا اداء نمودن نماز قضاء در مسجد
	یک نماز فوت شد در آن مورد حکم	۲۸۷	درست نیست؟
۲۹۴	چیست؟		طریقہ مروجہ عمری ثابت نیست بی
	حکم قرائت در نماز قضاء عمری	۲۸۸	اساس است
۲۹۴	چیست؟	۲۸۸	حیلہ اسقاط صاحب ترتیب نخست
	اداء نمودن فوائت ضروری است		نمازهای فوت شده را اداء نماید اگر چه
	لکن ضرورت بترک نمودن نوافل	۲۸۹	جماعت از وی فوت میشود؟
۲۹۵	نیست		کسی که نمازها را قضاء نموده است او
	اداء نمودن فوائت بعد از نمازهای	۲۸۹	نمازها را بکدام ترتیب اداء نماید؟
۲۹۵	عصر و فجر درست است یا نه؟		کسی که نمازهای زیاد را قضاء نموده
	صاحب ترتیب قبل از نماز جمعه قضاء	۲۸۹	باشد آنها را چگونه اداء کند؟
۲۹۶	را بجا آورد		کسی که نمازهای یکسال را قضاء نماید
	کدام طریقہ مروجہ قضاء عمری که	۲۹۰	بر او ترتیب لازم نیست •
	در برخی از کتاب ها منقول است ثابت		مدت چند نماز را قصری می نمود پس
۲۹۶	نیست		معلوم شد که مسافر نبود بناء چه باید
۲۹۷	در یک وقت چقدر نمازهای قضاء را	۲۹۱	کرد؟

صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
۲۹۷	کرد؟	۳۰۰	که بخواهد اداء کرده میتواند
۲۹۷	بعد از فجر وعصر نماز قضاء را اداء نموده میتواند یا نه؟	۳۰۱	بخطا اداء نمودن نمازهای فوت شده سنن مؤکده را ترک نگویید؟
۲۹۷	در آخرین جمعه رمضان رواج قضاء عمری ثابت نیست	۳۰۱	در نمازهای فوت شده ترتیب وقتی نیست که او صاحب ترتیب نباشد
۲۹۸	نماز قضاء را بجماعة اداء نمودن چگونه است؟	۳۰۱	نماز عشاء فوت شده اگر بیادش باشد نماز فجر نمیشود
۲۹۸	کفاره نماز قضائی چیست؟	۳۰۱	در وقت مغرب قضائی ظهر وعصر را چگونه بجا آورد؟
۲۹۸	قضاء نمازهای فوت شده حکم صاحب ترتیب	۳۰۲	چند نمازهای فوت شده را در یک وقت اداء نمودن درست است یا نه؟
۲۹۸	کفاره نمازهای قضاء مسأله اسقاط	۳۰۲	نمازهای فوت شده ده یا بیست سال را چگونه اداء نماید؟
۲۹۹	قضاء الفوائت صاحب ترتیب کدام شخص است؟	۳۰۳	برای نماز قضاء آذان و تکبیر است یا نه؟
۲۹۹	قضاء فوراً اداء شود قضاء عمری	۳۰۳	یک نفر نمازهای ایام متعدد را قضاء نمود اگر او بجای سنن قضاء فرض را بجا می آورد این چگونه است؟
۳۰۰	اداء نمودن قضاء عمری اگر بطور شک نمازهای قضاء را اداء می نماید این چه خواهد باشد؟	۳۰۰	نماز هروقتیکه قضاء باشد آن را بعینه در همان وقت اداء نمودن ضروری نیست
۳۰۰	شخصی نماز قضاء فجر را اداء نمود حالانکه بدمه اش نماز قضاء نبود حکم آن چیست؟	۳۰۰	در قضاء آوردن نمازهای فجر مغرب وعشاء قرائت بالجهر نموده میتواند یا نه؟
۳۰۰	نمازهای قضاء شده فجر، ظهر وعصر را قبل از نماز مغرب اداء نماید ویا بعد از آن؟	۳۰۵	اگر نماز سال های متعدد قضاء شود وموقع اداء نمودن آنها نباشد پس چه باید
۳۰۵	قضاء عمری ثابت است یا نه وطریقه	۳۰۵	



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	را اداء نماید وبعد از اختتام وقت	۳۰۵	اش چگونه است؟
۳۱۴	قضاء را اداء کند؟		ترک نمودن نماز و از آن ممانعت ورزیدن
	بعد از بلوغ اداء نمودن نمازهای	۳۰۵	چگونه است؟
۳۱۴	فوت شدہ ضروری است	۳۰۶	کفارہ نمازهای قضاء شدہ چیست؟
	اگر احصائیہ تعداد نمازهای قضاء		کفارہ نمازها تنها صدقہ است یا چیزی
	بیادش نباشد بس بنا بر تخمین آن را	۳۰۶	دیگر؟
۳۱۵	اداء نماید		کفارہ نمازهای قضاء شدہ شیخ فانی
	قضاء را اداء نموده نتوانست کہ	۳۰۶	و مریض چیست؟
	بمرض موت مبتلا شد پس اکنون چه		قضاء عشاء را قبل از نماز فجر اداء
۳۱۵	باید کرد؟	۳۱۱	نماید
	بعد از نماز فجر و قبل از طلوع آفتاب		اگر نماز عشاء قضاء شد پس آن را تا بہ
۳۱۵	اداء نمودن قضاء درست است	۳۱۱	چہ وقت اداء نموده میتواند؟
	شخصی کہ عصر را قضاء نمود او	۳۱۱	بعد از صبح صادق
	در وقت مغرب نخست اداء نماید یا		قضاء نماز ظهر را قبل از عصر اداء
۳۱۵	قضاء؟	۳۱۱	نمودن بکار است یا نہ؟
۳۱۵	قضاء جماعت درست نیست		در جماعت مغرب اداء نمودن قضاء
	نماز قضاء و روزہ تنها بتوبہ معاف	۳۱۱	درست است
۳۱۶	نمیشود	۳۱۱	قضاء دوسال را چہ وقت اداء کند؟
۳۱۶	بعد از موت کفارہ نماز		قضاء فجر را قبل از آذان ظهر اداء نماید
	کفارہ نمازها بعد از موت است یا در	۳۱۳	یا بعد از آن؟
۳۱۶	حیات نیز است؟	۳۱۳	برای نماز قضاء آذان گفته شود یا نہ؟
	اگر از طرف بی نماز ورثہ اش فدیہ		و برای ہر نماز علیحدہ علیحدہ آذان
۳۱۷	اداء کند بری خواهد شد یا نہ؟	۳۱۳	باشد یا یکی کافی است؟
	کفارہ بی نمازی چہ وقت ضروری		نمازهای قضاء شدہ پنجاہ سال و اداء
۳۱۷	میشود؟	۳۱۳	نمودن انها
۳۱۸	اگر متوفی در مورد فدیہ نمازهای فوت	۳۱۴	در حالت احتلام بعد از غسل نمودن نماز

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۲۴	بتکرار قرائت سجدہ سہوہ لازم نمیگردد	۳۱۸	شدہ وصیت نماید پس آن را از ثلث مال اداء باید کرد
۳۲۵	در سنت ظهر اگر قعدہ اولی را فراموش نماید و سجدہ سہوہ کرد آیا نماز خواهد شد	۳۱۸	وصیت در مورد روزہ و نماز و اداء نمودن آن؟
۳۲۵	بفراموشی یک سورت را شروع نمود سپس سورت دیگر را قرائت نمود از آن سجدہ سہوہ لازم نمیشود	۳۱۹	اگر در صورت وصیت ورثہ کفارہ نمازها را ندهند در این مورد حکم چیست؟
۳۲۵	بتأخیر واجب سجدہ سہوہ	۳۱۹	اگر احصائیہ نمازهای فوت شدہ روشن نباشد در این صورت بنا بر تخمین نمودن فدیہ را اداء نماید
۳۲۶	در رکعت های آخری بضم سورت سجدہ سہوہ لازم نمیگردد	۳۲۰	علاوہ از گندم دیگر غلہ جات یا قیمت آن در فدیہ اداء نمودن نیز درست است
۳۲۶	اگر در رکعت اول تنها یک سجدہ نمودہ و متصل ایستادہ شد بناءا چه باید کرد؟	۳۲۱	رقم کفارہ را در مسجد یا چاہ مصرف نمودن درست نیست کفارہ نماز در حال حیات نیست
۳۲۶	بنا بر شبہہ شکستاندن نماز اگر در هر رکعت واجب ترک شود در آخر سجدہ سہوہ لازم میشود	۳۲۲	حیثیت شرعی حیلہ اسقاط چیست؟ قرآن مجید در فدیہ اعطاء نمودن چگونه است؟
۳۲۶	در قعدہ آخر بدو دفعہ خواندن التحیات سجدہ سہوہ لازم نمیشود	۳۲۲	قیمت قرآن بعد از ایصاء نمودن فدیہ نمازها از حصہ سوم ترکہ ضروری است
۳۲۷	بتکرار نمودن آیات سجدہ سہوہ لازم نمیگردد	۳۲۳	فدیہ روزہ مرض الوفات نیست بلکہ تنها از نمازها است
۳۲۷	بعد از قرائت بقدر واجب در قرائت غلطی مفسد صلاہ است یا نہ؟	۳۲۳	بلا وصیت فدیہ بذمہ هیچ یک از ورثہ لازم نیست
۳۲۷	اگر مسبوق مع الامام سلام گشتاند نمازش فاسد نمیشود تنها سجدہ سہوہ کافی است؟	۳۲۴	الباب الحادي عشر في سجود السهو مسائل سجدہ سہوہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۳۲	باقی بماند		وقتیکہ این سخن واضح معلوم نباشد
	اگر در تکبیرات زوائد عیدین کاهش		کہ سجدہ سہو واجب است یا نہ بناء
۳۳۲	نمود حکم آن چیست؟	۳۲۸	نماز گذار چه باید بکند؟
	قعدہ اخیری فرض را بفراموشی ترک		سجدہ سہوہ باداء نمودن دو رکوع در
	نمود و رکعت پنجم را ہمراہش	۳۲۸	یک رکعت
۳۳۳	ضمیمہ نمودہ نماز نفل شد		بعد از اداء نمودن نماز بجماعت ثانیہ
	حکم ترک نمودن سجد سہوہ عمدا		مقتدی اعادہ نمودن بناء در آن ہر دو،
۳۳۳	ونسیانہ	۳۲۹	کدام یکی درست شدہ است؟
	اگر در نماز چہار رکعتی سہوہ در		بعد از التحیات بہ چقدر تأخیر در فاتحہ
	رکعت سوم نشست نمود حکم آن		وقعدہ وسطانی سجد سہوہ لازم میگردد
۳۳۳	چیست؟	۳۲۹	سجدہ سہوہ بوجہ سجدہ سوم
	اگر بہ فراموشی در رکوع تسبیح	۳۳۰	اگر در سجدہ سوم اقتداء ننماید
۳۳۴	سجدہ را بگوید حکمتش چیست؟		برای مقتدی در سلام سہوہ اقتداء نمودن
۳۳۴	در سجدہ تسبیح رکوع	۳۳۰	بکار است
۳۳۴	ترک تعدیل و سجدہ سہو		اگر امام با تلقین تسبیح رکعت پنجم را
	برای سجد سہوہ تنها یک طرف		شروع نماید پس مقتدی اقتداء او را
۳۳۴	سلام بگرداند	۳۳۰	نباید کرد
	مسیوق ہر دو طرف سلام گردانید		در نماز مغرب فاتحہ را آہستہ قرائت
	وقتیکہ بیادش دادہ شد فوراً قیام		نمود و بعد از ففتح دادن سورت را جہرا
۳۳۴	نمود در این مورد حکم چیست؟		تلاوت نمود آیا سجدہ سہوہ را اداء
	بعد از فاتحہ تابوقتی خاموش بود بناء	۳۳۱	نماید یا نہ؟
۳۳۵	حکم آن چیست؟		بوجہ متشابہ بتکرار آیت سجدہ سہوہ
	امام در رکعت سوم عشاء نشست	۳۳۱	لازم نیست
۳۳۵	مگر فوراً ایستادہ شد حکمش چیست؟		در رکعت آخر بعد از تشهد قیام نمود
	سجدہ سہوہ بفراموش نمودن قعدہ	۳۳۲	سپس نشست او سجدہ سہوہ را بکند
۳۳۵	اولی در سنت قبل الظهر	۳۳۲	از نابینائی کہ بوجہ غلطی امام یک رکعت

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۳۹	آن را ثانیاً خواند فلہذا بر او سجدہ نیست	۳۳۶	اگر زانواش را ایستادہ نمودہ باشد پس بنشیند
۳۳۹	در آخرین رکعات فرائض بضم سورت سجد سہوہ لازم نمیگردد	۳۳۶	زانوہا از زمین بلند شد اماندست ایستادہ نشدہ است پس بنشیند
۳۴۰	در رکعت آخری نماز چہار رکعتی قرائت	۳۳۶	اگر در صلاۃ تسبیح بجای تسبیح الحمد للہ را بگوید چہ حکم دارد؟
۳۴۰	در قرائت بسبب متشابہ شدن بقرائت مکرر سجدۃ سہوہ واجب نمیشود	۳۳۶	در صلاۃ التسبیح بعد از قرائت برکوع رفت
۳۴۰	در نماز واجب وسنت در قعدۃ اولی بعد از تشہد بخواندن درود شریف سجدۃ سہوہ	۳۳۷	در میان فاتحہ و قرائت بکدام مقدار تأخیر سجد سہوہ لازم میشود؟
۳۴۱	اگر در تعداد رکعات سہوہ شد پس بگمان غالب عمل نماید	۳۳۷	بعد از قعدۃ اخیر مغرب امام ایستادہ شد و بعد از آن نشست بناء چہ باید کرد؟
۳۴۱	در نماز دو رکعتی بعد از قرائت تشہد کہ برکعت سوم قیام می ورزد و پس رجوع نمودہ می نشیند فلہذا سجدۃ سہوہ ضروری است	۳۳۷	سجدۃ سہوہ بسبب جہر نمودن در آخرین رکعات عشاء
۳۴۲	اگر مسبوق در رکعت باقیمانده سہوہ شد پس سجد سہوہ بر او لازم است	۳۳۸	سجدۃ سہوہ بسبب جہر نمودن در رکعات آخری ظہر
۳۴۲	در رکوع بجای تسبیح بسم اللہ خواندن موجب سجد سہوہ است یا نہ؟	۳۳۸	در رکعت دوم عید امام تکبیرات وزوائد را ترک نمود و برکوع رفت و فیکہ از رکوع بالا شد تکبیرات را گفت پس حکم آن چیست؟
۳۴۲	بتکرار نمودن سورت فاتحہ سجد سہوہ لازم میشود یا خیر؟	۳۳۹	اگر مسبوق در رکعات متباقی خویش کدام واجب را ترک نماید آیا سجدۃ سہوہ بر او است یا نہ؟
۳۴۳	در آخرین رکعات نمازہای رباعی بضم سورۃ سجدۃ سہوہ لازم نمیشود	۳۳۹	در قعدۃ اخیر بدو بارہ خواندن درود سجدۃ سہوہ نیست
		۳۳۹	برخی از درود را ترک نمود و بعد از دعا

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۴۷	را تکمیل نمودم اما مردم برایش کاهش رکعات را وانمود می نمایند پس چه باید بکند؟	۳۴۳	اگر مسبوق در نماز متبای خویشتن قعدہ را ترک نماید سجده سہوہ لازم خواہد شد
۳۴۷	اگر بجای دو رکعت فجر، چہار و بجای چہار رکعت عصرش رکعت را اداء نماید پس حکم آن چیست؟	۳۴۴	در نماز فجر بعد از رکعت دوم بفراموشی ایستادہ شد پس فوراً بنشیند
۳۴۸	در سنن بجای التحیات فاتحہ راخواند آیا سجده سہوہ لازم میشود یا نہ؟	۳۴۴	اگر در رکعت اول ضم سورت را فراموش نماید پس باید چہ کرد؟
۳۴۸	سجده سہوہ بخفیہ خواندن در نماز جہری سلام گردانیدن مسبوق مع الامام وسجده سہوہ	۳۴۴	بعد از یک طرف سلام بمردانیدن سجد سہوہ را اداء کنند وتشہد را کامل بخواند
۳۴۸	اگر در میان برخی از آیت ترک شود آیا سجده سہوہ خواہد واجب شد یا نہ؟	۳۴۵	در دو رکعت اول فرائض ضم سورت را فراموش نمود وسجده سہوہ را اداء کرد نمازش درست شدہ است
۳۴۹	بعد از سجده سہوہ اگر بجای تشہد الحمد را بخواند پس حکم آن چیست؟	۳۴۵	اگر مسبوق مع الامام سلام بگرداند در آن مورد حکم چیست؟
۳۴۹	اگر مقتدی یک رکن را فراموش نماید او چہ باید بکند؟	۳۴۵	در قعدہ اخیر بعد از ختم نمودن درود ودعا بتأخیر سلام گردانید آیا سجده سہوہ لازم است
۳۴۹	بعد از رکعت چہارم فوراً قیام نمود و رکعت پنجم را نیز اداء کرد سجده سہوہ نمودہ نماز را بانجام رساند در این مورد حکم چیست؟	۳۴۶	لاحق ہمراہ امام سجد سہوہ نکند
۳۵۰	اگر قرائت مکرر شود حکم آن چیست؟	۳۴۶	اگر بعد از قرائت نمودن برخی از سورت سورت دیگر را شروع نمود آیا نمازش درست شدہ است یا نہ؟
۳۵۰	سجد سہوہ بعد از یک سلام است و یا آنکہ بعد از دو سلام می باشد	۳۴۶	بہ یک آیت بزرگ نماز میشود بعد از نسیان قرائت بہ چقدر وقت خاموش ایستادہ شدن امام سجد سہوہ واجب میگردد؟
۳۵۰	بتکرار آیت سجد سہوہ لازم است	۳۴۷	اگر خودش متیقن باشد کہ من رکعات

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	الحمد را خواند و قنیکہ بیادش آمد	۳۵۰	یا نہ؟
۳۵۵	پس التحیات را نیز خواند آیا نماز درست شدہ است یا نہ؟	۳۵۱	یک سجدہ را کرد و ایستادہ شد اکنون چہ باید کرد؟
	امام بفراوشی در قعدہ اولی ہر دو طرف سلام گرانید آیا او متباقی نماز را اداء نمودہ میتواند یا نہ؟	۳۵۱	اضافہ نمودن در تکبیرات زوائد موجب سجد سہوہ نیست
۳۵۵	اگر در قعدہ اولی بعد از تشهد درود بخواند یا سلام بگرداند آیا سجد سہوہ بر آن لازم است یا نہ؟	۳۵۲	امام قعدہ اولی را ترک نمود و ایستادہ شد سپس نشست حکم آن چیست؟
۳۵۶	اگر سجد سہوہ بر او واجب شود و بعد از ہر دو طرف سلام گردانیدن بیادش شود پس چہ باید بکند؟	۳۵۲	ہمراہ فاتحہ تنہا دو آیت کوتاہ را خواند پس حکم آن چیست؟
۳۵۶	درکم ازسہ آیات اگر از وی فراموش شد آیا سورت دیگر را یکجا نماید یا نہ؟	۳۵۲	در والعادیات لفظ فالمغیرات را ترک نمود پس حکم آن چیست؟
۳۵۶	اگر در سنت فجر بفراوشی بہ رکعت سوم ایستادہ شد پس چہ باید کرد؟	۳۵۲	بعد از درود ودعا سجدہ سہوہ را اداء نماید یا نہ؟
۳۵۶	تنہا سورت فاتحہ یا تنہا سورت را قرائت نمود و بہ رکوع رفت در این مورد حکم چیست؟	۳۵۲	در نماز جہری سرا قرائت نمود سپس از آن بجہر خواند حکم آن چیست؟
۳۵۷	اگر سجد سہوہ واجب شد و آن را اداء ننمود حکم آن چیست؟	۳۵۳	در نوافل و سنن سجدہ سہوہ است یا نہ؟
۳۵۷	برای ادا نمودن چیزی باقی ماندہ از رکوع بطرف قیام رجوع نمودن چگونہ است؟	۳۵۳	برای شافعی در نماز فجر رعایت چگونہ است؟
۳۵۷	در رکعت سوم جلوس نمود لکن فوراً	۳۵۴	در نماز چہار رکعتی امام بعد از سہ رکعت سلام گردانید و قنیکہ از جانب بمقتدیان فتح را شنید ایستادہ شد بناء حکم آن چیست؟
		۳۵۴	کسی کہ در رکعت ششم شریک شد نمازش درست نیست
		۳۵۵	در جمعہ و عیدین سہوہ اش است یا نہ؟
		۳۵۵	در فرض فجر بفراوشی بجای التحیات

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۶۲	سپس بیادش امدانکون چہ باید کرد؟	۳۵۷	ایستادہ شد حکم آن چیست؟
۳۶۲	در نماز خوابیدن		بعد از قعدہ اخیر بفراوشی ایستادہ شد
۳۶۲	الباب الثانی عشر فی سجود التلاوة	۳۵۸	پس چہ باید کرد؟
	سجدہ تلاوة چہ وقت و در کجا واجب		بعد از ثناء خواندن بہ رکوع رفت سپس
۳۶۲	میگردد؟	۳۵۸	بیادش آمد کہ قرائت ترک شد
	اگر بعد از تلاوت نمودن آیت سجدہ	۳۵۸	رکوع را فراموش نمود
	معنی آنرا نیز بگوید در آن صورت	۳۵۸	تنہا سک سجدہ کرد
۳۶۳	چند سجدہ بکند؟		امام بفراوشی بہ رکعت پنجم ایستادہ
	در سجدہ تلاوت گنجایش تأخیر است	۳۵۸	شد آیا مقتدی متابعت او را بکند؟
۳۶۳	یانه؟	۳۵۹	فتح دادن
	در رکوع یا سجدہ صلائیہ نیت	۳۵۹	فتح دادن بعد از قرائت سه آیات
۳۶۳	نمودن سجدہ تلاوت میشود یانه؟		سائر رکعات را پُر اداء نمود حکم آن
۳۶۴	سجدہ آخری سورت حج و حکم آن	۳۵۹	چیست؟
	اگر در نماز سجدہ تلاوت را فراموش	۳۵۹	قرائت در سنن و نوافل
۳۶۵	نماید		در قعدہ اخیر برایش شک عارض شد
	در نماز آیت سجدہ تلاوت را قرائت		کہ قعدہ اولی را اداء ننمودہ ام پس چہ
۳۶۵	نمود پس چہ باید کرد؟	۳۶۰	باید کرد؟
۳۶۵	تأخیر سجدہ تلاوت	۳۶۰	سجدہ سہوہ را بعد از سلام اداء نماید
	بعد از نماز فجر و قبل از طلوع آفتاب	۳۶۱	حکم ترک تشهد اول؟
	و بوقت زوال و همچنان بعد از نماز	۳۶۱	حکم خواندن مقدم و مؤخر سورت
۳۶۶	عصر سجدہ تلاوت جائز است یانه؟	۳۶۱	اگر شک باشد چہ باید کرد؟
	آیت سجدہ را از تیپ (ضبط صوت)	۳۶۱	سجدہ سہوہ بلا ضرورت
	یا پرندہ شنیدن موجب سجدہ تلاوت	۳۶۱	خلاف ترتیب سور قرائت نمودن
۳۶۶	نیست	۳۶۱	در نماز حکم قرائت بلا ترتیل
	اگر بغیر از نیت تلاوت آیت سجدہ را	۳۶۲	امام را بسبحان اللہ گفتن تنبیہ دادن
۳۶۶	قرائت نمود نیز سجدہ تلاوت واجب	۳۶۲	قعدہ اخیر را فراموش نمودہ ایستاد شد

صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
	سجده تلاوت فرض است یا واجب	۳۶۶	نمیگردد
۳۷۰	و طریقه اداء نمودن آن چگونه است؟		در دل بتلاوت سجده سجده تلاوت
۳۷۱	الباب الثالث عشر فی صلاة المريض	۳۶۶	واجب نمیگردد
۳۷۱	رعایتها برای مریض در ارکان نماز		اگر در مجمع عام از واعظ آیت سجده
	بدنبال نماز گذارنشسته اقتداء شخص		شنیده شود پس سائر حاضرین علیحده
۳۷۱	قیام کننده درست است	۳۶۷	سجده بکنند
	تنها در یک چادر خود را پیچاندن		بعد از تلاوت نمودن آیت سجده سجده
۳۷۲	نماز درست است		را اداء کرد که قبلاً بیادش نبود پس
۳۷۲	بنابر مجبوری نماز در لباس نجس	۳۶۷	اکنون چه باید کرد
	در حالت مریضی شدید ترک نمودن		اگر تمام سجده های تلاوت قرآن مجید
۳۷۲	روزه و نماز و کفاره آن		را در آخر تلاوت یکجا اداء نماید حکم
	بیماران قرح چشم چگونه نماز را	۳۶۷	آن چیست
۳۷۳	اداء نماید	۳۶۸	سجده تلاوت واجب است
	بوجه ضعف نشسته نماز خواندن درست		اگر نشسته آیت سجده را تلاوت نماید
۳۷۵	است		بناء آیه سجده را نشسته اداء نموده
	و قتیکه قدرت وضوء و تیمم را نداشته	۳۶۸	میتواند یا نه؟
۳۷۵	باشد آیا نماز بر او فرض است یا نه؟	۳۶۸	بعد از فجر و عصر سجده نمودن
	بعضی اوقات معاون میباشد و بعضی	۳۶۸	بلا وضوء سجده تلاوت درست نیست
	اوقات موجود نمیشد پس چه باید		سجده تلاوت واجب میشود به تکرار
۳۷۵	کرد؟	۳۶۹	نمودن قرائت آیه سجده
	و قتیکه برای مریض قدرت توجه		اگر برخی از آیات سجده را بخواند و برخی
۳۷۵	بجهت قبله نباشد پس چه باید کرد؟	۳۶۹	را نخواند حکم آن چیست؟
	در آخری وقت نمازهای بسیاری		ان عدد سجده های تلاوت را که اداء
	اوقات را اداء نمود پس چه باید کرده		نموده است اکنون طریقه اداء نمودن
۳۷۵	شود؟	۳۶۹	آنها چگونه است؟
۳۷۶	کسیکه قدرت ندارد آیا اوفدیه نماز را	۳۶۹	اطلاع سجده تلاوت



صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
	منطقه امیرسر را ترک گفت و لاهور	۳۷۶	داده میتواند یانه؟
	را وطن اقامت گرفت اکنون او در		خارج کشتی پایان شده و نماز را اداء
۳۸۲	امیرسر نماز را چگونه اداء کند	۳۷۷	نمودم آیا این نماز شد یانه؟
۳۸۲	مسافت قصر ۴۸ میل است		بعد از بیهوشی اگر بیهوش آمد پس در
۰	در وقت اطمینان مسافر سنت را اداء	۳۷۷	مورد نمازهایش چه حکم است؟
۳۸۲	نماید		آیا کفاره سائر نمازهای یک سال بیک
۳۸۳	مسافر در چقدر مسافت قصر نماید	۳۷۸	نسخه قرآن ممکن است؟
	هر مسافر حنفی اگر بجای قصر نماز را		اگر قدرت جلوس را ندارد پس چگونه
۳۸۳	کامل اداء می نماید حکم آن چیست	۳۷۸	نماز را اداء نماید
	اگر اولاً در جای نیت اقامت پانزده		بوجه مریضی جبیره شراب را بسته نمود
	روز نمود بناء در آن مدت نماز را	۳۷۹	پس نماز را چگونه اداء نماید
۳۸۴	کامل اداء نماید		خانم در وقت ولادت نماز را چگونه
۳۸۴	احکام مأمور هوا پیما	۳۷۹	اداء نماید
	آن عدتی مردمیکه همیشه دربندرگاه		اگر در داخل نماز از مریض ریا، ریح
۳۸۵	بسر میبرند	۳۸۰	خارج شود حکم آن چیست؟
۳۸۵	کسیکه هموار در سفر باشد		آیا در آن کشتی نماز جائز است که در
	جائیکه نیت اقامت پانزده روز نباشد	۳۸۰	کنار ساحل بسته شده باشد یا نه؟
۳۸۵	در آنجاه قصر باید کرد	۳۸۱	الباب الرابع عشر في صلاة المسافرين
	آنکسیکه دو مکان سکونت دارد او		مسافر چگونه نماز را اداء نماید و متبای
۳۸۶	نماز را چگونه اداء نماید	۳۸۱	مسائل این باب
	جائیکه مسلسل نیت اقامت پانزده		اگر بلا اختیار اتفاقاً پانزده یوم مکث
۳۸۶	روز نباشد قصر باید کرد	۳۸۱	نماید پس چه باید کرد
۳۸۷	حکم صاحب دو خانه		بکدام راه که سفر شده باشد همان قابل
	اگر معلوم نباشد که چقدر وقت اقامت	۳۸۱	اعتبار است
۳۸۷	نمود پس چه باید کرد		جائیکه پدر مقیم باشد در آنجاه پسر بغیر
۳۸۷	اگر مسافر چهار رکعت ظهر را تمام	۳۸۱	از نیت پانزده روز قصر نباید کرد

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	شخصیکہ خودش دریک شهرتجارت	۳۸۷	اداء نمود پس اعاده واجب است
	می نماید واطفالش در شهر دیگر		امام مسافر اگر قصدا چهار رکعت اداء
	باشد پس در آنجا او نماز را چگونه	۳۸۸	نمود پس نماز مقتدی نشد
۳۹۲	اداء کند؟		بهر راه که سفر میکند همان قابل اعتبار
	بسته کننده گان سفینه که در بحر	۳۸۸	است
	سکونت دارند آیا آنها نماز را قصر		مسافت را کم پنداشته نماز را اتمام می
۳۹۳	کنند یا اتمام؟		نمود و قتیکه بتحقیق برایش روشن شد
	مسافری که بعد از رسیدن بوطن بنا	۳۸۸	که مسافت قصر بود پس باید قصر کرد
	بر نادانی نماز را قصر می نماید برای		نمازهای قضاء شده حالت سفر در صورت
	او و برای اقتداء کننده اش اعاده	۳۸۹	قصر میباشد
۳۹۴	ضروری است		معلوم نیست که چند روز اقامت خواهد
	مقتدی مقیم بعقب امام مسافر چگونه	۳۸۹	باشد پس چه باید کرد
۳۹۴	نماز را کامل نماید؟		نوافل و سنن را مسافر ترک نموده میتواند
	جائیکه عقد نکاح نمود آیا او در	۳۹۰	یا نه؟
۳۹۴	حکم وطن است یا نه؟		شخصی که هموار درگشت و دوران
	دختر اگر بعد از غروسی بخانه والدین	۳۹۰	باشد او نماز را چگونه اداء نماید؟
	برود و نیت کم از پانزده روز را بکند	۳۹۱	بلا نیت سفر قصر نیست
۳۹۴	آیا نماز را قصر نماید یا اتمام؟		شخصی که بخاطر تجارت می رود و هیچ
	بخانه خسر رفت و نماز را اتمام نمود		جای زیاد از یک شب اقامت نمی ورزد
۳۹۵	حکم آن چیست؟	۳۹۱	بناء او نماز را چگونه اداء کند؟
	در حالت سفر از کدام وقت قصر واجب		و قتیکه مسافر به امام مقیم در رکعت
۳۹۵	است و آیا نماز را اتمام نموده نمیتواند؟		سوم اقتداء کند پس او نماز را چگونه
	و قتیکه امام مسافر از قعدۀ اولی بر	۳۹۱	اتمام نماید؟
	خاست و رکعت سوم را ضم کند آیا		و قتیکه مسافر بعقب امام مقیم اقتداء می
۳۹۵	نماز مقتدی فاسد خواهد شد یا نه؟	۳۹۱	نماید پس او نیت چهار رکعت را بکند
۳۹۶	مسافر بعقب امام مقیم نیت چهار رکعت	۳۹۲	یا ازدو؟ عمله و راننده قصر کن یا اتمام؟

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	اگر در یک شهر وطن اصلی اقامت نمود پس در کشتی یا سفینه ملازم شد پس چه باید کرد؟	۳۹۶	را باید کرد
۴۰۲	جائیکه سفینه دو، سه ماه باقی بماند آیا در آنجا به نیت اقامت مقیم خواهد شد یا نه؟	۳۹۶	عساکر قصر کنند یا اتمام؟
۴۰۲	ملازمان کشتیها مقیم نمیشاند	۳۹۷	دروطن اقامت اگر نیت پانزده روز باشد پس نماز را اتمام کند ورنه قصر نماید
۴۰۳	سفر شرعی چند منزل میباشد؟	۳۹۷	اگر مسافر سهوا نیت چهار رکعت را نمود پس چند رکعت را اداء نماید؟
	بعد از عودت نمودن از سفر اگر در بازار جدار از خانه قیام نماید آیا او مسافر میباشد یا نه؟	۳۹۷	مسافر امام را مقیم پنداشته بعقبش اقتداء نمود پس چه باید کرد؟
۴۰۳	پدر در مکان پسر و پسر در خانه پدر مسافر است یا مقیم؟	۳۹۸	شخصی که از منطقه کالکا بمنطقه شمله میرود او قصر کند یا اتمام؟
۴۰۴	جائیکه جایداد باشد در آنجا قصر کند یا اتمام؟	۳۹۸	اگر سفر سه منزل باشد قصر باید کرد و قتیکه شب او در اقامتگاهش بگذارد او از طرف روز چکر میزند حکم آن چگونه است؟
۴۰۴	در سفر شرعی بترک نمودن قصر گنہکار خواهد شد یا نه؟	۳۹۹	برای ملازم سفینه معلوم نیست که در کجا و چند روز باقی ماند بناء قصر باید نمود
۴۰۵	شخصی در خانه خسر مقیم محسوب میشود یا مسافر؟	۳۹۹	رفت برای کسی که موجب قصر است و باز گشت نمود برای کسی که موجب قصر نیست پس او در حین بازگشت قصر بکند یا نه؟
۴۰۵	نخستین وطن اصلی در حکم وطن است یا نه؟	۴۰۰	بعد از طی نمودن ده میل راه نیت سفر را فسخ نمود پس اکنون چه باید کرد؟
۴۰۶	بمجرد خروج از منطقه خویش قصر را شروع کند خواه از آنجا منطقه اش آشکار نیز شود	۴۰۰	مسافری که معتقد قصر نیست حکم او چیست؟
۴۰۷	بقصد سفر شرعی اگر کسی بیرون شود پس بمجرد خروج قصر را شروع نماید	۴۰۰	در سفر منزل قابل اعتبار است یا فرسخ؟
۴۰۷		۴۰۱	خانه خسر وطن اصلی نیست

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۱۳	مقتدی مسافر بعقب امام مقیم نیت چند رکعت را بکند	۴۰۸	قبلا نیت اقامت را نموده بود سپس نیت بدل شد او قصر باید کرد
۴۱۳	یک شهر را ترک گفت وبشهر دیگر اکنون اگر بشهر سابق آید در آن مورد حکم چیست؟	۴۰۸	بقصد سفر اگر در ماحول قریه های مختلف آنقدر گشت وچکر بزند که مسافت مجموعه آن بمسافت شرعی میرسد پس حکم آن چیست؟
۴۱۴	در چقدر سفر قصر باید کرده شود؟	۴۰۹	در سفر شرعی قصر باید کرد اگر چه بفاصله اندک اندک اقامت چرا نباشد
۴۱۴	شخصی کہ قصر نمی کند آیا گنہکار خواهد شد یا نہ؟	۴۰۹	اگر در جنگل تصمیم اقامت یک ماه را داشته باشد باز هم قصر باید کرد
۴۱۴	در حالت قصر سنت ووتر است یا نہ؟	۴۰۹	وتر در سفر معاف نیست واداء نمودن سنت نیز ثابت است
۴۱۵	در حالت سفر نماز عصر وظهر را در یک وقت اداء نمودن جواز دارد یا نہ؟	۴۱۰	کسی کہ هموار در سفر باشد او قصر باید کرد
۴۱۵	بطور گردش سفر کننده راقصر جائز است یا نہ؟	۴۱۰	ساکنین کشتی نماز را قصر کنند
۴۱۵	امام قصر کننده نماز را اتمام نمود آیا نماز مقتدی وامام درست شده است یا نہ؟	۴۱۰	رائدہ ریل کہ او با انجن (موتور) در دویدن باشد وقیامش در یکجا بیشتر از چند ساعت نباشد او چه باید کرد؟
۴۱۵	بمسافر ریل اتمام نماز چگونه است؟	۴۱۱	اجیر ماتحت مالک خود است اگر او قصر میکرد اجیر نیز قصر کند
۴۱۶	اگر فاصله شصت میل دور باشد آیا قصر کند یا خیر؟	۴۱۱	اگر در چند قریه بهچکر رفتن مسافت کامل شود پس حکم آن چیست؟
۴۱۶	وقتیکہ بعد از اقامت پانزدہ یوم واپس میروند پس سفرش از آنجا شمار میشود یا از شهر سابق؟	۴۱۲	قصر نمودن غیر مقلدین در مسافت سه میل وتاویل حدیث مستدل ایشان
۴۱۶	مقیم بعقب مسافر نیت چهار رکعت را باید کرد	۴۱۲	اگر اجیر بوطن خود رسید پس او در حکم مقیم میباشد اگر چه مال همراهش نباشد
۴۱۶	جائیکہ نکاح کرده باشد آیا آن جایی		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۲۱	رکعت متباقی فاتحہ را بخواند یا نہ؟	۴۱۶	مطلقاً در حکم وطن اصلی است
۴۲۱	در جای خسر قصر کند یا اتمام؟		وطن اصلی زن خانہ خسر است یا خانہ
	امام مسافر نماز را اتمام نمود آیا نماز		والدین و اگر کسی بفاصلہ ۵ یا ۶ دوازده
۴۲۲	مقتدی درست شدہ است یا نہ؟		میل از وطن اقامت سفر می نماید آیا
	مقیم بعد از یک رکعت امام مسافر	۴۱۶	مسافر خواهد باشد یا نہ؟
	اقتداء نمود پس چگونه نماز خود را		مأمور دولت در گردش فاصلہ ۴۸ یا میل
۴۲۲	به انجام برساند؟	۴۱۷	۶۰ باشد او قصر نماز کند یا اتمام؟
۴۲۲	مسافر امام جمعہ شدہ میتواند؟		ازالہ آبادیہ نیت دو چہار ماہ بصوبہ بمبی
۴۲۳	دلیل قصر در ہر حال	۴۱۸	روان شد آیا در مسیر راہ قصر کند یا نہ؟
۴۲۳	در ریل بچقدر مسافت قصر نماید؟	۴۱۸	یک چند سوالات در مورد قصر
	آن حضرت <small>علیہ السلام</small> در سفر چند رکعت		چقدر فاصلہ رفتن از خانہ قصر را شروع
۴۲۳	را اداء نمودہ است؟	۴۱۹	نماید؟
۴۲۴	در حالت سفر وتر و سنت		ملازمی کہ در ریل ہموار در سفر باشد
۴۲۴	برای قصر تعمیر ساختن معتبر نیست	۴۱۹	او چہ باید بکند؟
	مسافری کہ نیت پانزدہ روز را نمودہ		با وجود حکم قصر اتمام شود آیا جواز
۴۲۵	است	۴۱۹	دارد یا نہ؟
	بسیار بدان نیت رفتن کہ خدا میداند		در وقت سفر حکم وتر و سنن مؤکدہ
	کہ چہ وقت عودت باشد پس چہ	۴۱۹	چیست؟
۴۲۵	باید کرد؟		فرض مغرب قصر دارد یا نہ؟ اگر دارد
	خانہ خسر بفاصلہ ۵ میل قرار دارد	۴۱۹	پس چگونه خواهد باشد؟
۴۲۶	آیا در آنجا قصر کند یا نہ؟		اگر برای عساکر میدان نبرد علم نباشد
۴۲۶	سفر بلا قصر	۴۲۰	آنان چہ باید بکنند؟
	آیا برای قصر بیرون شدن از شہر		اگر در یک ماحول ہموار گردش می
۴۲۶	ضروری است؟		نماید لکن آن اماکن بہ اندازہ مسافت
	اگر مسافر بفراوشی نماز را اتمام	۴۲۱	۵۰ یوم نباشد پس چہ باید کرد؟
۴۲۷	نماید حکم آن چیست؟	۴۲۱	مقتدی مقیم بعد از سلام امام مسافر در دو

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۲۸	شخصی کہ از منطقہ میرتہ بدھلی میرود قصر کند یا نہ؟	۴۲۷	اگر در راہ باشد واو براہ قصر رفت در این مورد حکم چیست؟

ختم شد فہرست



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فتاویٰ دار العلوم دیوبند (مکمل ومدلل) جلد چهارم

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم، اما بعد:

احسان و کرم اللہ پاک است بر بندہ عاجز و فروتن کہ ایشان مرا شوق و ذوق خدمت دین قیم و علوم دینی نصیب نموده است و در حین تقدیم نمودن جلد چهارم آن فتاویٰ قلبم مملوء از سپاس و اطمینان و خرسنود میباشد.

واز صمیم قلب دعا می نمایم کہ این خدمت ناچیز را شرافت قبول حاصل نماید و برای بندہ سبب عروج مدارج بلندی ساخته شد.

بخاطر ترتیب و تدوین فقہ جدید و برای حل نمودن مسائل مجدد احساس نیاز مندی آغاز و عام میشود و علماء کرام در آن مورد سعی و کوششهای ابتدائی را نیز راه پیمایان نموده اند و در آن سلسلہ از ہمہ اولتر در ہندوستان نہاد (تحقیقات شرعیہ) گذاشته شد کہ فرائض صدارت آنرا رکن ممتاز مجلس شوری مابان حضرت مولانا سید شاہ منت اللہ رحمانی دامت برکاتہم امیر شریعت بہار او اویسہ ادا نموده کسیکہ با معیت بودن یک عالم با عمل دور اندیش و دور بین و از مقتضیات موجودہ بطور کامل مطلع میباشد، پس در پاکستان قیام یک مجلس بعمل درآمد و بالاخرہ تحت نگرانی حکومت مصر اجلاس (مجمع البحوث الاسلامیہ) در قاہرہ خواستہ شد کہ در آن اجلاس علماء کرام چہل دو (۴۲) ممالک شرکت ورزیدہ بودند و در آن اجلاس از جانب ہندوستان سر براہ دار العلوم دیوبند حکیم الاسلام حضرت مولانا محمد طیب صاحب مولانا سید شاہ منت اللہ رحمانی و مولانا سید احمد اکبر آبادی دامت برکاتہم شریک شدند و در پرتوی کتاب وسنت و تاریخ ایشان نظریات خویش را ارائه نمودند خلاصہ آنکہ بزرگان دارالعلوم دیوبند جایزہ حالات موجودہ را اخذ نمودند و کدام چیزی را کہ با اعتدال کردہ میتوانست آنرا میکرد و درآیندہ نیز خواهد کرد و این حقیقت واضح است کہ اللہ پاک بدار العلوم دیوبند بصیرت دینی و فقہی و مزاج معتدل بخشیدہ است کہ با نظر داشتن بطور صحیح برای انجام نمودن این کار اولویت برایش حاصل است، و در آن ہیچ شک نبودہ کہ دار العلوم از صدہا سال با خدمت های گوناگون آن خدمت عظیم الشان را نیز در مرتبہ اداء می نماید و برنامه جدید فتاواہی مایان کہ از خود دار العلوم دیوبند شائع میشود از مطالعہ آن برای شما ہویدا خواهد شد کہ دار الافتاء دار العلوم دیوبند بامسائل قدیم فریضہ حل مسائل جدید را نیز بطریقہ احسن اداء می نمایند

و در آینده إن شاء الله بر آن موضوع کوشش روشنی و توضیح انداخته خواهد شد و در آخر استدعاء دارم که ای خداوند بی نیاز خدمت بنده حقیر خود را قبول فرما و آن خدمت او را برایش تحفه آخرت بگردان.

رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

طلبگار دعا

محمد ظفیر الدین غفر له

شعبه ترتیب فتاویٰ دار العلوم دیوبند ۲ ربیع الثانی ۱۳۸۴ هـ ق



## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين.

### الباب السابع فيما يفسد الصلاة وما يكره فيها

#### فصل اول

مفسدات الصلاة (يعني چیزهاي شکندۀ نماز)

**اگر امام بگفتار شخصی بیرون از نماز عمل نماید نماز فاسد میشود یا خیر؟ سوال:**

(۱۳۰۶) در وقت عصر شخصی اُمی امامت میداد و امام جهرا قرائت خواند و شخصی خارج از نماز به آواز بلند گفت که آهسته و خفیه بخوان و حالانکه در وقت نماز عصر قرائت به آواز بلند خوانده نمیشود و هر گاه آنرا شنید امام فوراً در خواندن قرائت خفیه آغاز نمود و نماز را به انجام رسانید نماز درست شده یا نه؟

**جواب:** برای شخص خارج از نماز فتح دادن درست نیست اما اگر امام بعد از فتح دادن آن شخص با اندک توقف بطور خفیه قرائت خواندن را شروع نموده باشد نماز صحیح است. و اگر بالفور با دادن فتح آن شخص خواندن قرائت خفیه را شروع کرده باشد نماز صحیح نخواهد بود و اعاده نمودن آن لازم و واجب است در در المختار ذکر است: حتی لو امثل امر غیره فقال له تقدم فتقدم او دخل فرجة الصف احد فوسع فسدت بل يمكث ساعة ثم يتقدم برأيه <sup>(۱)</sup> الخ. فقط

**اگر زانو آشکار شود نماز میشود یا نه؟ سوال:** (۱۳۰۷) زانو در آن حصه بدن شامل است که پنهان نمودن آن واجب میباشد یا خیر؟ و آیا در آن لباس یا در حالیکه زانو آشکار میباشد نماز میشود یا خیر؟

**جواب:** صحیح آنست که رکبها (زانو) در عورت داخل و شامل است که ستر نمودن آن ضروری میباشد در شامی مذکور است: فالركبة من العورة لرواية الدار قطني: ما تحت السرة إلى الركبة من العورة الخ ولحديث علي عليه السلام قال قال رسول الله ﷺ الركبة من العورة. <sup>(۲)</sup> لکن اختلاف در آن است که زانو در آن هردو باهم یک عضو اند و یا هردو جدا جدا دو عضو مستقل میباشد اما بنا

(۱). الدر المختار علی هامش رد المختار باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها ج ۱ ص ۵۸۱، ط. س. ج ۱ ص ۶۲۲. ظفیر

(۲). رد المختار، باب شروط الصلوة، مطلب ستر العورة ج ۱ ص ۳۷۵، ط. س. ج ۱ ص ۴۰۴. ظفیر

بر روایت اول تنها با آشکار شدن زانو در نماز نمیشکند زیرا که زانو تنها حصه چهارم ران نیست و مفسد نماز کشف ربع<sup>(۱)</sup> میباشد. و اما موافق روایت دوم با آشکار شدن حصه چهارم زانو نیز نماز نمیشکند، بناء با نمایان شدن زانو بدرجه اولی مفسد است. در شروع منیة از خلاصه نقل نموده است که راجح و مختار روایت اول است یعنی عدم فساد<sup>(۲)</sup> نماز اما سخن ظاهر آنست که احتیاط شود تا که زانو در نماز وغیره مکشوف نگردد و چونکه راجح آنست که زانو عورت است بناء آشکار نمودن زانو در هیچ حالت درست نیست و کدام اختلاف که بروز کرده است در مورد فساد و عدم فساد نماز است فقط. اگر در نماز عورت آشکار شد فوراً آنرا پنهان نماید که تأخیر در آن نباشد نماز فاسد نمیشود: ولو انكشف عضو وهو عورة في الصلوة فستر من غير لبس لا يضر هذا لان الانكشاف الكثير في الزمان القليل عفو كالانكشاف القليل في الزمان الكثير (غنية المستملی ص ۲۱۳. ظفیر)

**با قهقهه در نماز وضوء و نماز هر دو فاسد میشود یا تنها؟ سوال: (۱۳۰۸)** در نماز قهقهه

نمودن (باواز بلند خندیدن) وضوء و نماز هر دو را فاسد میکند یا تنها نماز را فاسد می نماید؟

**جواب:** در نماز با قهقهه کردن وضوء و نماز هر دو فاسد میشود کما في الدر المختار: وقهقهة بالغ يقظان يصلي بطهارة صغرى مستقلة صلوة كاملة ولو عند السلام عمداً انتهى ملخصاً<sup>(۳)</sup> فقط.

**اگر در حالت سجده پاها بلند شود نماز میشود یا خیر؟ سوال: (۱۳۰۹)** در بعض کتابهای

زبان اردو نوشته شده که اگر در سجده هر دو پاها بلند شود نماز نمیشود و کم از کم باید یک

انگشت پای بر زمین نهاده باشد این سخن چطور است؟

**جواب:** مسئله بلند شدن قدمها در در المختار و شامی نیز موجود است و مطلب آن این است که

اگر در سجده تا به انجام آن هر دو قدمها بالکل بلند باشند سجده درست و جائز نیست و اما

وقتی که سجده نشد بناء نماز بطریق اولی صحیح نشده زیرا در وقت سجده اقلاً باید یک انگشت

(۱) و يمنع الخ كشف ربع عضو قدر اداء ركن بلا صنعه من عورة غليظة او خفيفة على المعتمد (الدر المختار على هامش رد المحتار باب شروط الصلوة مطلب ستر العورة ج ۱ ص ۳۷۹، ط. م. ج ۱ ص ۴۰۸). ظفیر

(۲) وكذا اختلفوا ايضاً في الركبة مع الفحور هل كل منها عضو على حدة او هما عضو واحد فقال بعضهم كلها عضو على حدة وعلى هذا لو انكشف القدر المانع كالربع من الركبة وحدها لا تجوز الصلاة الخ وقال بعضهم الركبة مع الفخذ كلاهما عضو واحد وفي الخلاصة هو المختار وفي شرح الهداية لابن الهمام والاصح ان الركبة تبع للفخذ لانها ملتقى العظمين لا عضو مستقل. انتهى (غنية المستملی ص ۲۱۰ و ص ۲۱۱). ظفیر

(۳) الدر المختار على هامش رد المحتار كتاب الطهارة نواقض الوضوء ج ۱ ص ۱۳۴. ظفیر

پای بر زمین نهاده باشد و چنین نبوده که اگر پاها از زمین بلند شد و باز آنرا گذاشت نیز نماز درست نباشد بلکه مقصود آنست که اگر بالکل قطعاً از زمین تابه آخر بلند بود باز نماز نمیشود فقط (۱).

**لباس سرقت شده را اگر بقیمت اخذ نموده باشد در آن لباس نماز درست است یا خیر؟**

**سوال:** (۱۳۱۰) اگر لباس سرقت شده را خریده و در آن نماز اداء نمودن چطور است؟

**جواب:** نمازش صحیح است اما با معلوم بودن آنکه این لباس سرقت شده است خریدنش بکار نیست. (۲)

**در نماز با تکلم نمودن نماز میشکند یا نه؟ سوال:** (۱۳۱۱) بعد از تکبیر تحریمه در پاسخ

یک مقتدی اگر امام چنین بگوید که ساعت از صبح خاموش است و چیزی نمیگوید و شاید اکنون نیز خاموش باشد و با چنین گفتار کدام نقصان وارد نمیشود؟ و اگر سپس با گفتن تکبیر تحریمه نماز را آغاز نماید؟

**جواب:** با گفتن چنین سخن نماز میشکند (۳) و نماز را دوباره شروع کردن لازم است و همچنان تکبیر تحریمه را معاد نمودن بکار است فقط.

**اگر مقتدی قبل از امام رکوع نماید و در سجده شریک شود چه حکم دارد؟ سوال:**

(۱۳۱۲) یک مقتدی نابینا (کور) است و قتیکه امام در قیام بود وی رکوع می نمود و هرگاه امام از رکوع فارغ شد و بطرف سجده روان شد و مقتدی بعد از ادا نمودن قومه در سجده شریک گردید نماز این مقتدی درست شده یا نه؟

**جواب:** در شامی در باب ما یفسد الصلاة چنین مذکور است: ولو رکع وسجد بعده صبح و کذا لو قبله و ادرکه الامام فیها لکنه یکره الخ (۴) از آن جزئیة معلوم شد که در صورت مسئوله نمازش

(۱) و منها السجود بجهته و قدمیه و وضع اصبع واحدة منها شرط (در مختار) و افاد انه لو لم يضع شئنا من القدمین لم یصح السجود (ردالمحتار باب صفة الصلوة بحث الركوع و السجود) و یکفیه وضع اصبع واحدة فلولم يضع الاصابع اصلا و وضع ظهر القدم فانه لا يجوز (البحر الرائق باب صفة الصلوة ج ۱ ص ۳۳۶). ظفیر

(۲) و ما نقل عن بعض الحنفية من ان الحرام لا يتعدى ذمتين سالت عنه الشهاب بن الشلی فقال هو محمول علی ما اذا لم یعلم بذلك او لو رأى المكاس مثلا یاخذ من احد شئنا من المكس ثم یعطیه اخر ثم یاخذ من ذلك الاخر فهو حرام (ردالمحتار باب البیع الفاسد مطلب الحرمة تعدد ج ۴ ص ۱۸۰ ط. س. ج ۵ ص ۹۸). ظفیر

(۳) یفسدها التكلم هو النطق بحرین او حرف ولو مفهم (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب ما یفسد الصلاة ج ۱ ص ۵۷۴ ط. س. ج ۱ ص ۶۱۳). ظفیر

فاسد نخواهد شد و عمداً همچو عمل نمودن مکروه است اما نابینا معذور است بناءً از معصیت دور و بری است. فقط

**الضَّالِّینَ را با دوالین خواندن نماز درست میشود یا نه؟ سوال: (۱۳۱۳) الضَّالِّینَ را با دوالین قرائت نمودن نماز میشود یا نه؟**

**جواب:** قراء عربها و علماء نیز ضالین را در همچو صورت چنین اداء میکنند که آواز مفخم دال بر آید و بخاطر آن چنین گفتن مشکل است که نماز سائر آنها نمیشود حالانکه آنها با آوازهای حروف و مخارج خوبتر فهمیده اند. فقط

**با تکبیر گفتن غیر مقلد نماز فاسد نمیشود؟ سوال: (۱۳۱۴) اگر در نماز جماعت احناف غیر مقلد تکبیر بگفت آیا در نماز فساد واقع میشود یا نه؟**

**جواب:** هیچ فساد واقع نمیشود فقط.

**با هر آیت وقف جائز است یا نه و آیا بر آن نماز فاسد نمیشود؟ سوال: (۱۳۱۵) بر هر آیت وقف نمودن خواه این آیت بمقابل یا بمابعد تعلق دارد یا ندارد جائز است یا نه؟ و همچنان رَبَّ**

**الْعَالَمِينَ، الرَّحْمَانِ الرَّحِيمِ، را با وصل قرائت نمودن در نماز، نماز فاسد میشود یا نه؟**

**جواب:** در جواز آن هیچ شبهه نیست و اما وقف نمودن بر رَبَّ الْعَالَمِينَ، الرَّحْمَانِ الرَّحِيمِ، درست است و بر آن نماز فاسد نمیشود فقط.

**اگر در نماز سخنهای فراموش و گذشته بیاورد نمازش میشود یا خیر؟ سوال:**

(۱۳۱۶) کدام مردم که ظاهراً مصروف نماز باشند و خیالات پراکنده آنها ایشان را به بازارها و محاکم برد و سائر سخنهای گذشته و فراموش شده برایش در نماز بیاد آید این نماز باطل است یا نه؟

**جواب:** نمازش فاسد و باطل نیست <sup>(۱)</sup> فقط. (عن عثمان بن ابی العاص قال قلت یارسول الله ان الشیطان قد حال بینی و بین صلوتی و بین قرأتی یلبسها علی فقال رسول الله ذالک شیطان یقال له خنزب فاذا حسسته فتعوذ بالله منه و اتفل علی یسارک ثلثا ففعلت ذالک فاذهب الله عنی. رواه

(۴). ردالمحتار باب ما یفسد الصلاة و ما یکره فیها ج ۱ ص ۵۸۹، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۰. ظفیر

(۱) عن ابی هريرة قال قال رسول الله ﷺ ان الله تجاوز عن أمتی ما وسوست به صدورهما ما لم تعمل به او تکلم متفق علیه. (مشکوٰۃ باب

الوسوسة ص ۱۸). ظفیر

مسلم (مشکوٰۃ باب الوسوسة ص ۱۹، ظفیر).

### اگر در وقت فجر بر ازار داغ های را مشاهده نماید آیا نماز فجر را اعاده کند یا نه؟

**سوال:** (۱۳۱۷) در بهشتی زیور نوشته است که کدام شخص بعد از ادا نمودن نماز عشاء خوابید و بعد از طلوع آفتاب که بیدار شود و بر ازار خود داغ های منی را ببیند برای آن شخص اعاده نمودن نماز عشاء واجب است آیا این حکم صحیح است یا خیر؟

**جواب:** شخصی که بعد از نماز عشاء خواب شد و کدام وقت که صبح بیدار شد و بر لباس داغ های منی را مشاهده نمود بناء حکم اعاده نمودن نماز عشاء برایش نیست و در کتاب مذکور همچو مسأله ذکر نخواهد باشد و شاید که غلط فهمی شده باشد فلذا ثانیاً آن کتاب بدقت و غور مطالعه شود فقط.

### اگر امام در حالت نماز بگفتار مقتدی پیش قدم بردارد نماز میشود یا نه؟ سوال:

(۱۳۱۸) زید نماز جماعت فجر را میداد و تنها یک مقتدی دیگر همرايش بود که مطابق قواعد شرعی شخص زید بالکل عنقریب طرف راست ایستاده و قبل از اختتام قرائت رکعت ثانی یک مقتدی دیگر آمد و میخواست که در جماعت شامل شود و در آن اثنا برای مقتدی اول موقع بعقب آمدن حاصل نبود بناء مقتدی ثانی در الفاظ خود برای زید گفت که شما یک قدم پیش شوید و بعد از آن زید یک قدم پیش رفت و قرائت را همانطور جاری تلاوت نمود و نماز را به انجام رسانید زید میگوید که نماز همه فاسد شده است بخاطر برای مقتدی بعوض گفتن بدست اشاره نمودن بکار بود بناء ضرورت اعاده نماز است یا خیر؟

**جواب:** در آن صورت بعض فقهاء قول نموده اند برفساد نماز اما صحیح آنست که نماز درست و صحیح است واقعا برای همچو مقتدی بکار است که با اشاره امام را بگوید که یک قدم پیش رود لکن به هر حال نماز درست شده و برای اعاده نمودن آن نیازی نیست <sup>(۱)</sup> فقط.

### اگر در جریان نماز هر دو دست ها در داخل لباسی ها باشد آیا نماز میشود یا خیر؟ سوال:

(۱) ثم نقل تصحيح عدم الفساد في مسئلة من جذب من الصف فتاخر (در المختار) وعبارة المصنف في المنح بعد ان ذكر لو جذبه آخر فتاخر الاصح لاتفسد صلاته وفي القنيه قيل لنصل منفرد تقدم فتقدم بامره اودخل رجل فرجة الصف فتقدم المصلي حتى وسع المكان عليه فسدت صلاته وينبغي ان يمكث ساعة ثم يتقدم برأى نفسه وعلمه في شرح القدوري بانه امتثال لغير امر الله تعالى اقول ماتقدم من تصحيح صلاة من تاخر بما يفيد تصحيح عدم الفساد في مسئلة القنيه لانه مع تاخره نجد به لا تفسد صلاته (رد المحتار باب الامامة ج ۱ ص ۵۳۳ . ط . س . ج ۱ ص ۵۷۱). ظفیر

(۱۳۱۹) اگر در حین اداء نماز دست ها در داخل لباس باشد آیا نماز درست است یا نه؟

**جواب:** نماز درست است <sup>(۱)</sup> فقط.

**دادن و گرفتن یا ترک شدن یک نماز چگونه است؟ سوال:** (۱۳۲۰) زید امام مسجد است

و در نماز خفتن آیت ذیل را قرائت نموده: **وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا** ، و با: **فُتِحَتْ أَبْوَابُهَا**، آنرا منضم کرده و به پیش تلاوت نمودن را شروع کرد در آن اثنا عمر و کسیکه حافظ قرآن کریم است و همچنان از قدر ما **تَجُوزُ بِهِ الصَّلَاةَ**، نیز واقف بود برایش فتح داد: **وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا**، زید باز همانطور تکرار نمود و در آن جای توقف و وزید سپس با رسوم آنرا تکرار کرده و بمشکل به پیش رفت لکن: **وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا**، را ترک نمود و سورت زمر به پایان رسید و بغیر از سجده سهو نماز را انجام نمود و این عمل در محضر صدها نمازگذار از طرف زید صادر شد.

آیا استیناف صلاة بکار است یا نه؟

**جواب:** در این صورت نماز امام و مقتدیها صحیح است. اما سجده سهو واجب نمیباشد و همچنان اعاده نمودن نماز لازم نیست: **كما صرح به فی الدر المختار والشمی بخلاف فتحه علی امامه فانه لا یفسد مطلقاً لفتح و أخذ بكل حال (در المختار) قوله بكل حاجل ای سواء قرء الامام قدر ما تجوز به الصلوة ام لا انتقل الی آیه آخری ام لا تکرار الفتح ام لا هو الاصح نهر، شامی <sup>(۲)</sup> جلد اول ص ۴۱۸، پس واضح گردید که با تکرار فتح اصح نیست که در نماز فساد واقع نمیشود و همچنان هیچ وجه و سبب وجوب سجده نیست زیرا با تکرار نمودن قرائت اگر در یک رکن تأخیر شود موجب سجده سهو نیست: **كما فی الدر المختار واعلم انه اذا شغله ذلك الشک فتفکر قدر اداء رکن لم یشتغل حالة الشک بقراءة الخ وجب علیه سجود السهو <sup>(۳)</sup> الخ، از توضیح فوق چنین معلوم شد که در صورت اشتغال بالقرآن سجده سهو لازم نمیشود البته در شامی و غیره تصریح شده است: قسمیکه برای مقتدی فوراً فتح دادن مکروه است همچنان برای امام نیز مکروه است که مقتدی را مضطر و مجبور بطرف فتح دادن نماید بلکه برای امام بکار است که به آیت مناسب دیگر و یا کاملاً بجانب سورت دیگر انتقال نماید.****

(۱) رفع یدیه الخ ماساً بابها میه شحمتی اذنیه هو المراد بالمحاذاة (در المختار) ووفق بينهما وبين روايات الرفع ای المنکبین بان الثانی اذا كانت الیدان فی الثیاب للبرد كما قاله الطحاوی الخ (رد المحتار فصل تألیف الصلوة ج ۱ ص ۴۵۰، ط. س. ج ۱ ص ۴۸۲). ظفیر

(۲) رد المحتار باب ما یفسد الصلوة ج ۱ ص ۵۸۲، ط. س. ج ۱ ص ۶۲۲. ظفیر

(۳) الدر المختار علی هامش رد المحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۷۰۶، ط. س. ج ۲ ص ۹۳. ظفیر

واگر امام بمقدار واجب یا مستحب قرائت خوانده باشد باید که برکوع برود و رکوع کند: كما قال في الشامي يكره ان يفتح من ساعته كما يكره للامام ان يلجئها اليه بل ينتقل الى آية اخرى لا يلز من وصلها ما يفسد الصلوة او الى سورة أخرى او يركع اذا قرء قدر الفرض كما جزم به الزيلعي وغيره وفي رواية قدر المستحب كما رجحه الكمال بانه الظاهر من الدليل<sup>(۳)</sup> الخ. فقط

### اگر مقتدی در یک رکعت اقتداء را ترک نمود آیا نماز درست شده یا نه؟ سوال: (۱۳۲۱)

امام مسجد در نماز مغرب بعد از اداء نمودن دو رکعت التحیات (تشهد) را فراموش نمود اما مقتدیه بنا بر غلطی یا بفراموش آنرا خواندند و امام در رکعت سوم: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ را آهسته خواند و رکوع نمود و مقتدیه با گفتن: اللهُ أَكْبَرُ ایستادند و امام بعد از تکمیل نمودن تسبیحات رکوع بسجده رفت و سائر مقتدیه او را متابعت نمودند که در آن صورت نماز امام کامل شده اما مقتدیه بنا بر غلطی در رکعت سوم اقتدای به امام نکردند بلکه بعض آنها در رکوع نیز شامل نشدند بناء حکم نماز مقتدیه چگونه است؟

**جواب:** آنعده مقتدیهایی که رکوع نکردند اند نماز آنها نشده است و آنعده مقتدیهایی که در ایستادن رکوع نمودند خواه در حال ایستادن با امام در رکوع شامل شدند و یا بعد از آن رکوع نمودند نماز شان درست شده<sup>(۱)</sup> و بر عهده امام مسجد سهو بنا بر ترک نمودن قعده اولی لازم است.<sup>(۲)</sup> فقط.

### در حالت نماز نعره و صراخ کشیدن نماز را فاسد نماید یا نه؟ سوال: (۱۳۲۲) یک گروه

امیان از یک پیر تعلیم گرفته اند و ایشان در نماز جهری احیاناً باشند قرائت و احیاناً در نماز سری نیز شور و شغب می نمایند و صراخ و نعره ها میکشند آیا با این عمل نماز ایشان فاسد میشود یا نه؟ زیرا این کلمه آه یا اف نیست بلکه خالص چیغ و آواز بلند است.

**جواب:** در الدر المختار مذکور است: والاین هو قوله اه بالقصر والتاوه هو قوله آه بالمد والتافیف

(۱) نعم تكون المتابعة فرضا بمعنى ان يأتي بالفرض مع امامه او بعده كما لو ركع امامه فركع معه مقارنا او معاقبا وشاركه فيه او بعد ما رفع منه فلو لم يركع اصلا الخ بطلت صلاته (رد المحتار باب صفة الصلاة مطلب تحقيق متابعة الامام ج ۱ ص ۴۳۹ ، ط. س. ج ۱ ص ۴۷۱). ظفیر الدین غفرله

(۲) ولها واجبات لا تفسد بتركها وتعاد وجوباً الخ ان لم يسجد له اى للسهو الخ وهى قراءة فاتحه الكتاب الخ والقعود الاول (الدر المختار على هامش رد المحتار ج ۱ ص ۴۲۴ ، ط. س. ج ۱ ص ۴۵۶) سها عن القعود الاول من الفرض الخ ثم تذكره عاد اليه الخ ما لم يستقم الخ والاى وان استقام قائما لا يعود لاشتغاله بفرض القيام وسجد للسهو لترك الواجب (الدر المختار على هامش رد المحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۶۹۶ ، ط. س. ج ۲ ص ۸۳). ظفیر

أف او تف والبكاء بصوت يحصل به حروف لوجع او مصيبة الخ لا كذكر جنة او نار فلو اعجبته قراءة الامام فجعل ييكى ويقولہ بلى او نعم او ارى لا تفسد، سراجیه لدلالته على الخشوع الخ او به شامی کی دى: قوله: لدلالته على الخشوع افاد انه لو كان استلذاذاً بحسن النغمة يكون مفسداً<sup>(۱)</sup> الخ، پس معلوم وروشن شد که در نماز همچنان چیغ و نعره زدن و هو هو کردن اگر از وجه ذکر جنت و دوزخ نباشد آن آوازاها شکننده و فاسد کننده نماز است لهذا جاهلان با شدت و درشتی از همچو نعره ها و شور شغب منع نمودن بکار است زیرا ایشان نماز خود را فاسد می نمایند همچنان در نماز متبای نماز گذاران نیز خلل واقع میکنند کما جربناه فقط.

**اگر از پیش روی نماز خوان سگ عبور کند نماز فاسد میشود یا نه؟ سوال: (۱۳۲۳)** اگر در بیش روی نماز خوان سه مرور کند آیا نماز فاسد میشود یا خیر؟

**جواب:** نماز فاسد نمیشود و ضرورت برای اعاده نمون آن ثانیا نیست<sup>(۲)</sup> فقط..

**با گذاشتن چیز ناپاک در جیب نماز میشود یا نه؟ سوال: (۱۳۲۴)** اگر در جیب قصداً یا سهواً کدام چیز ناپاک یا رخت ناپاک باقی بماند و نماز اداء شود آیا نماز میشود یا نه؟

**جواب:** در آن صورت نماز صحیح نمیشود و اعاده کردن آن نماز ضروری است<sup>(۳)</sup> فقط.

**در نماز ازار یا پا جامه خلاصی و باز گردید چه باید کرد؟ سوال: (۱۳۲۵)** اگر در حین نماز خواندن ازار بند یا جامه و ازار مقتدی یا امام بگسلد در آن صورت نماز گذار چه بلید بکند؟

**جواب:** اگر با یک دست یعنی با عمل یسیر درست نمودن آن ممکن نباشد باید که نماز را بشکند و با هر دو دست لنگ یا پا جامه را ببندد و سپس با جماعة شرکت ورزد<sup>(۴)</sup> فقط.

**اگر بجای ستره چتری وغیره باشد کافی خواهد باشد یا نه؟ سوال: (۱۳۲۶)** اگر در پیش

(۱) رد المحتار باب ما یفسد الصلوة و ما یکره فیها ج ۱ ص ۵۷۹ ، ط. س. ج ۱ ص ۶۱۹ - ۶۲۰ . ظفیر

(۲) ولا یفسدها الخ مروره بین یدیه ای حائط القبلة فی بیت و مسجد صغیر مطلقاً الخ ولو امرأة او کلباً (الدر المختار علی هامش رد المحتار

باب ما یفسد الصلوة و ما یکره فیها ج ۱ ص ۵۹۳ ، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۴ . ظفیر

(۳) و عفی الشارع عن قدر درهم وان کره تحریماً الخ و فوقه مبطل (در المختار) ففی المحيط بکره ان یصلی معه قدر درهم او دونه من

النجاسة عالماً به الخ (رد المحتار باب الانجاس ج ۱ ص ۲۹۲ ، ط. س. ج ۱ ص ۳۱۶ . ظفیر

(۴) و یفسدها کل عمل کثیر لیس من اعمالها ولا لاصلاحها و فیہ اقوال خمسة اصحبها مالایشک بسببه الناظر من بعید فی فاعله انه لیس

فیها (در المختار) القول الثانی ان ما یعمل عادة بالیدین کثیر وان عمل بواحدة کالتعمم و شد السراویل و ما عمل بواحدة قلیل وان عمل بهما

کحل السراویل و لبس القلنسوة و نزعه (رد المحتار باب ما یفسد الصلوة و ما یکره فیها ج ۱ ص ۵۸۳ - ۵۸۴ ، ط. س. ج ۱ ص ۶۲۴ -



روی نماز گذار قطیفه یا ختري بجای ستره گذاشته شود آیا کافی خواهد باشد یا نه؟ و یا ستره ضروری است که از چوب باشد؟ و یا ضرورت است که ستره چوب اقلاً به اندازه یک انگشت کلفت باشد و یا از آن نیز کم کافی شده میتواند؟

**جواب:** اگر ختري یا قطیفه در پیش روی نماز گذار باشد بعوض ستره کافی خواهد بود و در آن مورد تخصص چوب نیست. و اما قید غلط اصابع (به اندازه عریض بودن انگشت) را صاحب بدائع قول ضعیف گفته است: فی الشامی لکن جعل فی البدائع بیان الغلط قولاً ضعیفاً وانه لا اعتبار بالعرض و ظاهره انه المذهب <sup>(۱)</sup> بحر الخ . فقط

**با أخذ نمودن تنفس بر صراط الذین نه کفر لازم میشود و نه نماز فاسد میشود: سوال:**

(۱۳۲۷) هر کیسکه در مورد علم قرائت معلومات نداشته باشد و در یکی از نمازهای جهري امام شود و در حالت اضطراري نفسش بر صراط الذین به پایان رسید آیا این امام کافر شد و نماز فاسد شد یا خیر؟

**جواب:** در همچو موارد که نماز فاسد میشود و نه امام کافر میگردد بل که او را کافر گفتن خوف کفر است برای گوینده کما فی الحدیث: ایما رجل قال لاخیه کافر فقد بآء بها احدهما. رواه الشیخان <sup>(۲)</sup> و فی حدیث اخر: سباب المسلم فسوق وقتاله کفر، و فی حدیث اخر ایضا: من دعا رجلاً بالكفر او قال: عدو الله و لبس كذلك إلا حار علیه، متفق علیه.

**آنکسی که نماز گذار نباشد برای نماز گذاری که بزند نماز نماز خوان فاسد نمیشود؟**

**سوال:** (۱۳۲۸) اگر غیر نماز خوان برای نماز گذار بکه بزند آیا در نماز نماز خوان فساد واقع میشود یا نه؟

**جواب:** در نماز نماز خوان با استعمال نمودن بکه هیچ خلل و فساد لازم نمیشود. اگر چه این عمل خوب نیست که نماز گذار در حالت نماز بذریعه کسی بکه بزند و برای نماز گذار بکار است که بکه کننده را از آن منع نماید فقط.

**در لفظ (ماهیه) ظاهر نمودن تاء غلط است مگر مفسد صلاة نیست: سوال:** (۱۳۲۹) اگر

(۱) و یغرز ندبا الامام و کذا المنفرد فی الصحراء و نحوها ستره بقدر ذراع طولا و غلط اصبع لیبذو للناظر بقربه دون ثلاثة اذرع علی حذاء احد حاحیه الخ (در المختار) لکن جعل فی البدائع بیان اللفظ الخ (رد المحتار ج ۱ ص ۵۹۵ - ۵۹۶ ، باب ما یفسد الصلوة ط. س. ج ۱ ص ۶۳۶ - ۶۳۷). ظفیر

(۲) مشکوٰۃ ، باب حفظ اللسان و اللبیه و الشتم ، ص ۴۱۱ . ظفیر

بجای (های) هوز در (ماهیه) تاء با تنوین تلاوت شود آیا درست است یا نه؟ و بر آن نماز فاسد میشود یا خیر؟

**جواب:** در آیت: وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَ، هاء آخری که های سکنه است آنرا بتاء خواندن لحن فی القراءه<sup>(۱)</sup> میباشد و صراحة غلطی است زیرا این فاء مبدل از تاء نیست اما اگر کسی به غلطی آنرا همانطور خواند نمازش میشود. فقط

**شب در مورد قبله ی رسید و نماز خواند سپس از آن معلوم شد که قبله غلط بود آیا این**

**نماز شده یا نه؟ سوال:** (۱۳۳۰) زید شبانه از رفیق خود در مورد قبله پرسید و نماز را اداء نمود و بعد از چند روز معلوم شد که قبله غلط بوده آیا آن نماز شده یا نه؟

**جواب:** نماز درست شده است. فقط

**اگر مسبوق سهوا با امام سلا گردانید و کسی او را بیادش داد سپس ایستاد شود این چه**

**حکم دارد؟ سوال:** (۱۳۳۱) یک روز من در نماز عشاء در رکعت ثانی شریک شدم اما با امام یکجا هر دو طرف سلام گردانیدم و نماز رابه پایان رسانیدم و در صدد دعا نمودن بودم که در همان لحظه یک مقتدی دیگر که کاملاً با امام در نماز شرکت ورزیده بود برانم یاد دهانی کرد که برخیز و نماز را کامل کن بناء اگر در أثناء من بنده گنهگار ایستاد میشدم و نماز را تکمیل می نمودم آیا نمازم درست بود یا نه؟ و در آن صورت که من سخن او را نه بذیرفتم بلکه از سر نو مجدداً چهار رکعت فرض را اداء نمودم آیا این نماز شده یا نه؟ وجه عدم قبولیت من آن بود کل در قلبم فکر و اشتباه خطور کرد که با فتح دادن شخص که بیرون و خارج الصلاة باشد نماز فاسد میشود.

**جواب:** اگر بعد از گفتن آن شخص فکر و تدبر می نمودی و برایت بیاد میشد که بیشک از من یک رکعت باقی مانده است و بنا بر این مقصد قیام کرده و یک رکعت را اداء نموده تکمیل می نمودی و بعد از آن سجده سهوه اداء کرده بودی نماز درست می شد زیرا امتثال (قبول نمودن سخن) از شخص غیر نیست بلکه هرگاه بیادت درآمده پس همان طرف قیام منسوب میشود. در الدر المختار مذکور است: حتی لو امتثل امر غیره فقیل له تقدم فتقدم اودخل فرجة الصف احد

(۱) و منها القراءة بالالحن ان غیر المعنی والا لا. (الدر المختار علی هامش رد المحتار باب ما یفسد الصلوة ج ۱ ص ۵۸۹، ط. س. ج ۱ ص

فوسع له فسدت بل يمكث ساعة ثم يتقدم برأيه <sup>(۱)</sup> ودرشامي تصحيح عدم فساد نموده است: وقدمنا عن الشربنلالي عدم الفساد وتقدم تمام الكلام عليه <sup>(۲)</sup> الخ شامي جلد اول. فقط

**اگر بجای عَلَیْکُمْ لَفْظ عَلَیْتُمْ بیرون شود آیا نماز میشود یا نه؟ سوال: (۱۳۳۲)** اگر در صورت قرائت السَّلام عَلَیْکُمْ بجای علیکم لفظ علیتم از دهن بیرون شود آیا نماز میشود یا نه؟  
**جواب:** نماز درست شده <sup>(۳)</sup>. فقط

**در جوغه و عمامه نماز میشود یا نه؟ سوال: (۱۳۳۳)** امام که لباس شرعی مثل جوغه وازار ورداء و عمامه را پوشیده امامت می سازد ولیکن پوشیدن این لباس او راناخوش است آیا نماز جائز می شود یا نه؟  
**جواب:** نماز اداء میشود.

**اگر بالای لباس اثر و داغ را بنگرد چه باید کرد؟ سوال: (۱۳۳۴)** امام محتلم شد ولباس های خود را شسته و امامت را اداء می نمود وبعد از دویا سه روز برقمیص خود داغ و اثر منی را مشاهده نمود اکنون اعاده نمودن نمازهای اداء شده بکار است یا نه؟ و همچنان معلوم نیست که کدام کدام اشخاص در آن نمازها با امام معیت داشتند و نماز را باجماعت همراه امام اداء نموده اند؟

**جواب:** در مورد همچو صورت در کتابهای فقه چنین نوشته شده است: اگر یک انسان برلباس خود زیاد از مقدار درهم داغ و اثر منی را مشاهده نمود وبعد از خواب نهائی که کدام نماز را در آن لباس اداء نموده است آنرا اعاده باید نمود مثلاً امروز بعد از نماز ظهر برلباس منی را مشاهده نمود سپس اگر در حین چاشت همچنان خواب شده باشد از آن وقت لباس های او پلید و ناپاک دانسته میشود. و اگر در حین چاشت نخوابیده باشد بلکه از طرف شب خوابیده باشد پس از همان وقت لباس او ناپاک پنداشته میشود و از همان وقت هر چند نمازها را که اداء نموده باشد آنرا اعاده باید نمود و همچنان بقدر امکان مقتدیها را نیز مطلع ساختن بکار است و هر

(۱) و یحرى وهو بذل المجهود لئیل المقصود للعاجز عن معرفة القبلة فان ظهر خطاه لم يعد لمأمر (الدرا المختار علی هامش رد المحتار باب شروط الصلوة واستقبال القبلة ج ۱ ص ۴۰۱، ط. س. ج ۱ ص ۴۳۳). ظفیر

(۲) الدر المختار علی هامش رد المحتار باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها تحت الفروع ج ۱ ص ۵۸۱، ط. س. ج ۱ ص ۶۲۲. ظفیر

(۳) ومنها الخروج به نعمه کفعله المنافی لها بعد تمامها (الدرا المختار علی هامش رد المحتار باب صفة الصلوة ج ۱ ص ۴۱۸، ط. س. ج ۱ ص ۴۴۸ - ۴۴۹). ظفیر

کسیکه بیادش می آید او را آگاه و مطلع نماید. كما في الدرالمختار: كما يلزم الامام اخبار القوم اذا امهم وهو محدث او جنب او فاقد بشرط اوركن الخ<sup>(۱)</sup>. فقط

**ذکر سری مفسد نماز است یا نه؟ سوال:** (۱۳۳۵) مریدان بزرگان نقشبندیه موجب فهمانیدن مرشدان درنماز فرائض و نوافل ذکر سری می نمایند که الفاظ (لون) و (هون) مسموع میشوند نماز فاسد خواهد شد یا نه؟

**جواب:** ظاهر همین است که نماز فاسد شود لهذا احتیاط درین امر واجب است<sup>(۲)</sup>. فقط

**اندک انحراف مسجد از قبله نمازهای خوانده شده؟ سوال:** (۱۳۳۶) در یکی از مساجد مردم نماز میخواندند و بعد از چند روز معلوم شد که مسجد از جهت قبله منحرف است و بعد از تحقیق بعض مردم حسب سابق توجه می نمایند و نماز را اداء میکنند و بعضی مردم اندک از آن جهت تمایل نموده نماز را اداء می نمایند؟ سپس اکنون آن عده مردم که بجهت اول نماز اداء نموده اند آیا برای ایشان اعاده کردن نماز بکار است یا نه و همچنان قبل از تحقیق آن عده نمازها که اداء شده است اعاده نمودن آن بکار است یا نه؟ و همچنان اگر کسی منحرف از قبله نماز بخواند آیا نمازش صحیح باشد یا نه؟

**جواب:** آن عده مردم که بر جهت اول نماز میخوانند نماز ایشان صحیح است و بر ایشان اعاده نمودن نمازهای سابقه لازم نیست زیرا بر اندک انحراف از استقبال قبله کدام فرق وارد نمی آید و همچنان حساب قطبی نیز تحقیقی نیست بلکه تقریبی است.<sup>(۳)</sup> فقط

**در نماز فجر اگر آفتاب طلوع نمود آیا نماز فاسد میشود یا خیر؟ سوال:** (۱۳۳۷) اگر در حین اداء نماز فجر آفتاب طلوع نمود آیا نماز صحیح است یا خیر؟

**جواب:** نزد احناف نماز فاسد میشود بناء بعد از طلوع و ارتفاع آفتاب برایش اعاده نمودن نماز فجر لازم است. كما في الدر المختار والشمسي: بخلاف الفجر فتبطل بطر الطلوع الذي هو وقت

(۱) الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب الامامة مطلب المواضع التي تفسد صلاة الامام ، ج ۱ ص ۵۵۳ ، ط. س. ج ۱ ص ۵۹۱ - ۵۹۲. ظفیر

(۲) وذكر في المتن ان المصلي اذا لسعته الحية فقال بسم الله الرحمن الرحيم تفسد صلوته الخ وذكر في الذخيرة انه اذا قال المريض يارب اوقال بسم الله لما يلحقه من المشقة الخ اما عندهما اي الطرفين فتفسد الخ (غنية المستملی). ظفیر

(۳) فللمكي الخ اصابة عينها الخ ولغيره اي لغير معانيها اصابة جهتها بان يبقى شيء من سطح الوجه مسامتا للكعبة الخ (الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب شروط الصلوة ج ۱ ص ۳۹۷ ، ط. س. ج ۱ ص ۴۲۷-۴۲۸). ظفیر

فساد الخ شامی. والاحادیث تعارضت فتساقطت الخ. الدرالمختار<sup>(۱)</sup> فقط.

**بعضی ضاد ظاء خواندن نماز فاسد میشود یا نه؟ سوال:** (۱۳۳۸) در نماز بجای (ض) (ظ)

خواندن نماز فاسد میشود یا نه؟

**جواب:** قبل از همه درمورد این مسئله ضرورت برآن احساس میشود که عمداً و قصداً از خواندن ظاء احتراز کرده شود بخاطر آنکه درآن مورد روایات فاسد شدن نماز حتماً موجود است بلکه در شرح فقہ اکبر از محیط نقل نموده است کہ تعدداً قرائت نمودن آن کفر است عبارتش قرار ذیل است: وفي المحيط سئل الامام الفضلی عن يقرأ الظاء المعجمة مكان الضاد المعجمة او يقرأ اصحاب الجنة مكان اصحاب النار او على العكس فقال لا يجوز امامته ولو تعدد يكفر قلت اما كون تعمده كفراً فلا كلام فيه اذا لم يكن فيه لغتان ففي ضنين الخلاف سامی.<sup>(۲)</sup> اما مطلب بنده از تحویر سابق آنست کہ باوجود اراده اداء نمودن ضاد از مخرج خویش اگر مشابہت باطاء یادال آید نماز صحیح است. در الدر المختار مذکور است: الا ما يشق تميزه كالضاد والطاء فاکثرهم لم یفسدوها<sup>(۳)</sup>، در شامی مذکور است: قال فی الخانیة الاصل فیها اذا ذکر حرفاً مکان حرف و غیر المعنی ان امکن الفصل بینهما بلا مشقة تفسد وان لا یمکن الا بمشقة كالطاء مع الضاد الخ قال اکثرهم لا تفسد وفي خزنة الاكمل قال القاضي ابو عاصم ان تعدد ذلك تفسد وان جرى على لسانه ولا يعرف التميز لا تفسد وهو المختار عليه وفي البزازیة وهو اعدل الاقوال وهو المختار<sup>(۴)</sup> الخ، وبنابرآن بسبب این احتیاط قراء و علماء عرب قاطبه درموقع ضاد از خواندن ظاء قطعاً خود داری می نمایند وضاد را بشکل دال مفخم اداء میکنند کما هو مشاهد و معروف، فقط.

**در لباس رشوت نماز میشود یا نه؟ سوال:** (۱۳۳۹) درملبوسات رشوت نماز جائز است یا

خیر؟

**جواب:** نماز اداء میشود اما آنکس عاصی و فاسق است یعنی در کمائی نمودن لباس حرام نماز اداء نمودن مکروه<sup>(۵)</sup> است لکن نماز اداء میشود. فقط.

(۱) رد المحتار کتاب الصلاة تحت قوله بخلاف الفجر ج ۱ ص ۳۴۶، ط. س. ج ۱ ص ۳۷۳. ظفیر

(۲) شرح فقہ اکبر ص ۲۰۵. ظفیر

(۳) الدر المختار علی هامش رد المحتار، باب ما یفسد الصلوة مطلب زلة القاری ج ۱ ص ۵۹۲. ظفیر

(۴) رد المحتار، باب ما یفسد الصلوة مطلب زلة القاری ج ۱ ص ۵۹۲، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۳. ظفیر

**با شکستاندن نیت امام نماز مقتدی فاسد میشود؟ سوال: (۱۳۴۰)** امام در قعدہ اولی سہوہ

شد و مقتدیان با گفتن اللہ اکبر برایش اطلاع دادند و امام بنا بر غلطی نماز راشکستاند آن عدہ مقتدیان کہ بجانب راست یا چپ بودند یا در صف دیگر بودند برای ایشان عمل نبود کہ امام نماز را فاسد نمودہ و ایشان بر آن نیت نخستین قائم بودند و چنان می پنداشتند کہ بخاطر تکمیل نمودن رکعت سوم توقف نمودہ است اکنون امام رکوع رکعت نماز دیگر را کردہ و مقتدیان ہمہ با امام بر رکوع رفتند و امام چہار رکعت را کامل نمودہ سلام گردانیدند و مقتدیان نیز چہار رکعت را تکمیل کردند اکنون سوال چنین مطرح است آن عدہ مقتدیان کہ دوبارہ با امام نیت ننمودند بلکہ با تکبیر گفتن امام بر رکوع رفتند آیا نماز آنها در این صورت صحیح شدہ یا نہ؟ و آن تکبیر نخستین کہ با امام در حین رفتن بر رکوع گفتہ بودند آیا تکبیر تحریمہ محسوب خواہد شد یا نہ؟

**جواب:** در این صورت نماز مقتدیان درست نشدہ است زیرا وقتی کہ امام نماز خود راشکستاند سپس بالتبع نماز سائر مقتدیان فاسد گردیدہ و پس از آن مقتدیان بنیت اقتداء نمودن تکبیر تحریمہ را نگفتہ اند و ثانیاً نماز را شروع نکردند بلکہ بر نماز نخستین کہ فاسد شدہ بود بر آن بناء کردند و این قاعدہ است کہ بناء علی الفاسد فاسد است فلہذا ناگزیر نماز ایشان فاسد می باشد <sup>(۱)</sup>. فقط

**جنبابدن پای راست در نماز مفسد نماز نیست: سوال: (۱۳۴۱)** زید انگشت بزرگ پای

راست را در نماز جنبانید آیا نمازش فاسد میشود یا نہ؟

**جواب:** حرکت دادن انگشت بزرگ پای راست مفسد صلاۃ نیست <sup>(۲)</sup>. فقط

**مسجد ملکیت کسی نیست و دران نماز درست است: سوال: (۱۳۴۲)** ان عدہ مردم قریہ

کہ مسجد قریہ را ملکیت خود میدانند در آن مسجد شرعاً نماز چگونه است؟

**جواب:** مسجد ملکیت کسی نمی باشد <sup>(۳)</sup> و بادعوا نمودن ملکیت کسی در آن کدام تغییری وارد

نمیشود بناء در آن مسجد نماز صحیح است و ثواب مسجد در آن حاصل میشود. فقط

(۵) ردالمحتار ، باب ما یفسد الصلوۃ مطلب زلۃ القاری ج ۱ ص ۵۹۲ ، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۳ . ظفیر

(۱) و کذا تکرہ فی اماکن کثوف کعبۃ الخ و ارض مفسوۃ (الدرالمختار شامی کتاب الصلوۃ ج ۱ ص ۳۵۴). ظفیر

(۲) و اذا ظہر حدث امامہ و کذا کل مفسد فی رأی مقتد بطلت فیلزم اعادةها لتضمنها صلاۃ المؤمن صحۃ و فسادا (الدر المختار علی هامش رد

المختار باب الامامۃ ج ۱ ص ۵۵۳ ، ط. س. ج ۱ ص ۵۹۶). ظفیر

(۳) و ان المساجد لله (سورۃ الجن، آیہ : ۱۸) و یزول ملکہ عن المسجد والمصلی بالفعل و بقولہ جعلتہ مسجدا عند الثانی و شرط محمد

والامام الصلاۃ فیہ بجماعۃ و قیل یکفی واحد و جعلہ فی الخانیۃ ظاہر الروایۃ (الدر المختار علی هامش رد المختار کتاب الوقف مطلب فی

احکام المسجد ج ۳ ص ۵۱۰ - ۵۱۱ ، ط. س. ج ۴ ص ۳۵۵ - ۳۵۶).

**آنکسی که موی زیر ناف را نمیشیراند نمازش درست است: سوال: (۱۳۴۳) آنکسیکه موی**

زیر ناف را نمی تراشد آیا نماز او صحیح است یا نه؟

**جواب:** نمازش صحیح است لکن این عمل قبیح است و موی زیر ناف را بیشتر از چهل روز باقی گذاشتن مکروه میباشد<sup>(۱)</sup>. فقط

**اگر صحیح قرائت نمود نماز شده و سماع را اعتبار نیست: سوال: (۱۳۴۴) زید در نماز** جهری سورة وَالْعَصْرِ را چنان تلاوت نمود که بالایی وَالْعَصْرُ وقف کرد و سماع آنرا وَالْعَصْرُ بحذف راء شنید، و ثانیاً بالایی لَفِي خُسْرٍ وقف کرد و سماع آن را لَفِي خُسْ باسقاط راء شنید اگر وقف آخر باسقاط حرکت یا بغیر از تنوین راء باشد در آن مقام وقف نمودن جائز است و یکی از آن مواضع هفده گانه که بر آن وقف نمودن مفضی إلى الکفر منقول است از حضرت علی (رض) قَوْلٌ لِّلْمُصَلِّينَ است که فساد آن اظهر من الشمس میباشد و علاوه از آن مواضع وقف کردن در مابین مبتداء و خبر صفت و موصوف فعل و فاعل و مستثنی منه، صله و موصول و غیر ذلک آنها بنا بر قاعده نحوه فصل و وقف جائز و ناجائز که آن موضع متنازع فیه جمله استثنائیه است.

**جواب:** اعتبار برای خواننده است، سماع اگر یک حرف را نشنود از آن عدم قرائت قاری لازم نمیشود بناء و قتیکه قاری وَالْعَصْرُ را تلاوت نمود و همچنان انَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ را تلاوت کرده است پس نماز شده و بر آن وقف نمودن کفر نیست و اما آن روایت که از حضرت علی (رض) در مورد وقف نمودن بر هفده مواضع منقول شده است که کفر میباشد و بر آن کفر لازم میشود آن روایت صحیح نیست<sup>(۲)</sup>. فقط

**در حالت نماز رقصی و غیره نماز را فاسد مینمایند: سوال: (۱۳۴۵) بعض مردم در نماز شور و شغب مینمایند یعنی چک، چک نمودن، ها هو، آواز کردن و جستن رقصیدن آیا این امور جائز است یا نه؟ و برخی از ملایان متقد آنها میگویند که در الدر المختار و غیره کتاب های فقه**

(۱) الافضل ان یقلم اظفاره و یحقی شاربہ و یخلق عانته و ینظف بدنه بالاغتسال فی کل اسبوع مرة فان لم یفعل ففی کل خمسة عشر یوما ولا یعذر فی ترکہ و راء الاربعین الخ و یتحقق الوعد کذا فی القنیة (عالمگیری مصری کتاب الکراهیة الباب التاسع عشر ج ۵ ص ۳۶۸ ، ط. ماجدیه ج ۵ ص ۳۵۷). ظفیر

(۲) اذا وقف فی غیر موضع الوقف او ابتداء فی غیر موضع الابتداء ان لم یتغیر به المعنی تغیرا فاحشا نحو ان الذین آمنو و عملوا الصالحات و وقف ثم ابتداء بقوله اولک هم خیر البریة لا تفسد بالاجماع بین علمائنا کذا فی المحيط و کذا ان وصل فی غیر موضع الوصل الخ لا تفسد لکنه قبیح کذا فی الخلاصة (عالمگیری مصری زلة القاری ج ۱ ص ۷۵ ، ط. ماجدیه ج ۱ ص ۸۱). ظفیر

نوشته شده است که بخاطر شوق جنت و خوف جهنم گریان نمودن نماز را فاسد نمیکند آیا این صحیح است یا نه؟

**جواب:** این امور فاسد کننده نماز اند، و اما در کتاب های فقه بدون شک گریان نمودن بخاطر شوق جنت و خوف جهنم را جائز نگاشته اند لکن چک چک کردن ورقصیدن را هیچکس جائز نه نوشته است، بویژه همچو حرکات را در نماز بالاتفاق مفسد صلاة قرار داده اند و تفصیله فی کتب الفقه<sup>(۱)</sup> فقط

**بر پول زکاة یا بوریائی خرید شده است بر آن نماز جائز است یا نه؟ سوال: (۱۳۴۶)** اگر

کسی به پول زکاة جای نمازهای خرید نموده و آن را بمساجد اعطاء نمود آیا برای مردم ثروتمند بالای آنها نماز جائز است یا نه؟ و نماز ایشان درست خواهد شد یا خیر؟

**جواب:** نماز بر آن جائز میشود اما زکاة او اداء نشده است<sup>(۲)</sup> فقط

**اگر مقتدی با امام سجده تلاوت نکرد نمازش میشود یا نه؟ سوال: (۱۳۴۷)** اگر مقتدی

سهوا با امام سجده تلاوت رانمود آیا نماز مقتدی درست شده است یا نه؟

**جواب:** هر آن سجده تلاوت که در نماز واجب گردد بعد از نماز اداء نمیشود بلکه ساقط میگردد:

وکل سجدة فی الصلوة ولم تؤد فیها سقطت ای لم یبق السجود لها لفوات محله<sup>(۳)</sup> الخ شامی، بناء معلوم شد که سجده ساقط شده و نیازی برای اعاده نمودن نماز نیست و اگر قصدا آن را ترک نموده باشد باید که توبه نماید، وفي البدائع: و اذا لم یسجد اثم فتلزمه التوبة<sup>(۴)</sup> الدر المختار. فقط

**طوری قرائت نمودن که خودش نیز نشنود آیا نماز میشود یا نه؟ سوال: (۱۳۴۸)** در نماز

الْحَمْدُ وَسُورَةٍ وَغیره را طوری خواندند که آوازش بگوش هایش نیز نمی آید آیا نمازش میشود

(۱) والتجنح بحرین بلا عذر الخ او بلا غرض الخ والاین الخ والتأوه الخ والتأقیف الخ والبكاء بصوت الخ لا لذكر جنة اونا الخ او یفسدها کل عمل کثیر لیس من اعمالها ولا صلاحها (الدر المختار علی هامش رد المختار باب ما یفسد الصلاة ج ۱ ص ۵۷۸ ، ط. س. ج ۱ ص ۶۱۸ - ۶۱۹). ظفیر

(۲) خرج کردن و مصرف نمودن پول زکاة در اعمار مساجد درست نیست زیرا در اینجا تملیک موجود نیست بناء زکاة او اداء نگردیده: یصرف المزمکی الخ تملیکا لا اباحه کما مر لا یصرف الی بناء نحو مسجد ولا الی کفن میت الخ (الدر المختار علی هامش رد المختار باب المصرف ج ۲ ص ۸۵ ، ط. س. ج ۲ ص ۳۴۴). ظفیر

(۳) رد المختار. باب سجود التلاوة تحت قوله اذا لم یسجد ج ۱ ص ۷۲۲ ، ط. س. ج ۲ ص ۱۱۰. ظفیر

(۴) الدر المختار علی هامش رد المختار باب سجود التلاوة ج ۱ ص ۷۲۲ ، ط. س. ج ۲ ص ۱۱۰. ظفیر



یانه؟

**جواب:** در این مورد زیاد سخن صحیح و قابل اعتبار آنست که طوری قرائت نماید که کدام مانع نباش، بگوش هایش آواز بیاید و اما کرخی (رح) و بلخی (رح) بغیر از این نیز نماز را صحیح میگویند، والا اول اصح و ارجح شامی<sup>(۱)</sup> فقط

**اگر تنها بوجه شک سجده سهوه بکند آیا نماز میشود یانه؟ سوال:** (۱۳۴۹) سجده سهوه

را بلا سبب و جوب، کسی بنا بر محض شک اداء نماید آیا این نماز صحیح خواهد شد یانه؟

**جواب:** غیر از سبب و جوب سجده سهوه محض بنا بر شک سجده سهوه کردن بکار نیست و اگر اتفاقا بنا بر غلطی چنان کرد نماز میشود اما نیازی برای اعاده نمودن نماز نیست و در آینده بنا بر چنان شک و شبهه سجده سهوه کردن بکار نیست البته اگر گمان غالب بر باقی ماندن واجب باشد پس سجده سهوه را حسب معمول بعد از یکطرف سلام گردانیدن اداء نماید. فقط

**در اثناء استعمال ناقوس نماز درست است یا نه؟ سوال:** (۱۳۵۰) در شهر پانی پت در میان

مسلمانان و اهل هند اندک تنازع بوقوع پیوست و باعث آن شد که در وقت نماز مغرب اهل هند ناقوس را استعمال نمودند و یا منع نمودن منع نشدند و معامله بدعوا و مقدمه رسید و بنا بر مشوره وکیل مسلمانان در وقت نماز مغرب آذان گفتن رادر مساجد و نماز راترک نمودند آیا در جین استعمال ناقوس در آن مساجد اداء نمودن نماز صحیح است یا نه؟

**جواب:** در آن حالت نماز صحیح است<sup>(۲)</sup> و ترک نماز و همچنان ترک نمودن آذان و جماعت در آن مساجد عمل پسندیده نیست. فقط

**اگر در روی نماز گذار زن یا کدام جانور عبور کند آیا نماز خواهد شد یا نه؟ سوال:**

(۱۳۵۱) اگر در پیشروی نماز خوان سگ یا کدام جانور دیگر یا زن عبور نماید آیا نماز اوفاسد میشود یانه؟

(۱) وادنی الجهر اسماع غیره وادنی المخافتة اسماع نفسه (درمختار) اعلم انهم اختلفوا فی حد وجود القراءة علی ثلاثة اقوال فشرط الهندوانی والفضلی لوجودها خروج صوت يصل اذنه وبه قال الشافعی وشرط المریسی واحمد خروج الصوت من الفم وان لم يصل الی اذنه لكن بشرط كونه مسموعا فی الجملة حتی لو دنی احد صماخیه الی فیہ یسمع ولم یشرط الكرخی وایوبکر البلیخی السماع واكتفیا بتصحیح الحروف الخ وان ما قاله الهندوانی اصح وارجح لاعتماد اکثر علمائنا (ردالمحتار فصل فی القراءة ج ۱ ص ۴۹۸ ، ط. س. ج ۱ ص ۴۳۴ - ۴۳۵) . ظفیر

(۲) زیرا هیچ چیز از مفسدات نماز یافته نشده است. ظفیر

**جواب:** اگر در پیشروی نماز خوان سگ یا کدام جانور دیگر یا زن مرور کند نماز او فاسد نمیشود در المختار است: ولا یفسدها مرور مار الخ ولو امرأة او کلباً الخ<sup>(۱)</sup> ودر شامی از حلیه منقول است در آن مورد کدام حدیث که وارد است یا منسوخ می باشد ویا مؤول است،<sup>(۲)</sup> کما هو منقول فی الشروح والحواشی، بهر حال اعاده نمودن نماز واجب نیست. فقط

**باجنبیدن پاها نماز فاسد نمیشود: سوال:** (۱۳۵۲) در نماز از جای قیام هردو پاها را حرکت دادن نماز را فاسد می نماید یا نه؟

**جواب:** در این صورت نماز فاسد نمیشود. فقط<sup>(۳)</sup>

**باسرائیدن ناقوس در نماز هیچ نقصان وارد نمیشود؟ سوال:** (۱۳۵۳) اگر در وقت صلاه بنابر ضدیت ناقوس سرائیده شود و شور شغب ساخته شود آیا در نماز شرعاً نقصان وارد نمیشود یا نه؟

**جواب:** اگر انسداد نمودن آن بذریعۀ حکام ممکن باشد پس مسدود نمودن آن ضرورت است اگر چه با سرائیدن ناقوس و شور شغب کسی در نماز فساد نمی آید لکن برای نماز خوانان سبب تشویش و نقصان، توجه قلب وعدم خشوع، و خضوع از آن عارض میشود، فلهمذا ضروری است که بذریعۀ حکام، آنها در وقت نماز از این مسدود و منع شوند، زیرا فقهاء کرام در حین اداء نماز در مسجد از ذکر جهری منع فرموده اند<sup>(۴)</sup> زیرا به سبب آن توجه قلب مختل میگردد، و همچنان ممکن است که از نماز خوان. قرأت و غیره فراموش شود، بناء وقتیکه در حین صلاة ذکر از ذکر جهری ممانعت شده پس استعمال باجه و سرائیدن ناقوس در اثناء نماز، سخن واضح و روشن است که بسیار عمل قبیح و نامناسب است اما چونکه مسلمانان را توانائی و قدرت نیست که آنها در انسداد آنها بپردازند و آن را مسدود نمایند، ناگزیر اگر ممکن باشد آن را بذریعۀ حکام مسدود نمایند. فقط

(۱) الدر المختار علی هامش رد المحتار باب ما یفسد الصلوة و ما یکره فیها ج ۱ ص ۵۹۳، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۴. ظفیر

(۲) ولو امرأة او کلباً بیان للاطلاق و اشار به الی الرد علی الظاهر به بقولهم یقطع الصلوة مرور المرأة و الکلب و الحمار و علی احمد فی الکلب الاسود و الی ان ما روی فی ذالک منسوخ کما حققه فی الحلیه (رد المحتار باب ایضاً ج ۱ ص ۵۹۳، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۴). ظفیر

(۳) وان حرك رجلاً واحداً لا علی الدوام لا تفسد صلوته (عالمگیری کشوری باب ما یفسد الصلوة ج ۱ ص ۱۰۳، ط. ماجدیه ج ۱ ص ۱۰۳). ظفیر

(۴) و یکره الخ رفع صوت بذكر (در مختار) لانه حیث خیف الریاء اوتادی المصلین الخ (رد المحتار باب ما یفسد الصلوة مطلب فی رفع الصوت بال ذکر ج ۱ ص ۶۱۸، ط. س. ج ۱ ص ۶۵۹ - ۶۶۰). ظفیر

**مقصد از محاذات بودن زن: سوال:** (۱۳۵۴) مراد از محاذات زن چیست و این تنها از زن

اجنبی میباشد یا از زن محرم نیز؟

**جواب:** محاذات زن بر سه طرح و سه جوانب مفسد نماز است، در شامی است: وقد صرحوا بان المرأة الوحدة تفسد صلوة ثلثة الخ من عن یمینها ومن عن یسارها ومن عن خلفها<sup>(۱)</sup>، و این عبارت عام است خواه زن محرمه باشد یا غیر محرمه باشد، شامی.<sup>(۲)</sup>

**اگر مرد زن را بوسه نمود یا زن مرد را آیا نماز میشود یا نه؟ سوال:** (۱۳۵۵) مرد در نماز بود که زن او را بوسه نمود و از آن برای مرد خواهش پیدا شد نمازش فاسد میشود اگر چه این عمل خود او نبوده است، و همچنان زن نماز میخواند که مرد او را بوسه نمود و از آن برای زن شوق و خواهش پیدا شد و نماز زن فاسد نمیشود اگر چه این نیز فعل خود او نبوده این قول زید صحیح است یا نه؟

**جواب:** در درالمختار این مسئله طوری نوشته است که اگر مرد زن را در نماز بوسه نمود به این معنی که زن نماز میخواند و مرد از او بوسه گرفت خواه شهوت باشد خواه نباشد نماز زن فاسد میشود. و اگر مرد نماز میخواند و زن او را بوسه نمود و از آن شهوت مرد برانگیخته شده نماز مرد نیز فاسد شده و اگر شهوت مرد پیدا نشده بود پس نماز او فاسد نخواهد شد و عبارت از آن قرار است: مسها بشهوة او قبلها بدونها فسدت لا لو قبلت ولم یشتهها<sup>(۳)</sup> الخ در المختار. فقط

**پوست گارت یا قطی گوگرد در جیب باشد آیا نماز میشود یا نه؟ سوال:** (۱۳۵۶) (۱) پوستکارت، و سکه مروج و همچنان قطی گوگرد که بر آن عکس جانور ذی روح باشد اگر در جیب گذاشته شود و نماز بخواند آیا نماز درست میباشد یا نه؟

**موی ریش که چسبیده باشد نماز فاسد نمیشود: سوال:** (۱۳۵۷) (۲) موی شکسته شده ریش که در ریش چسبیده باشد آیا در نماز کدام فرق وارد نمیشود؟

**جواب:** (۱) نماز همراهش صحیح است.<sup>(۴)</sup>

(۱) ردالمختار باب الامامة مسئله محاذات ج ۱ ص ۵۳۵، ط. س. ج ۱ ص ۵۷۲، ظفر

(۲) المرأة اذا صلت مع زوجها فی البيت ان كان قدمها بحذاء قدم الزوج لاتجوز صلاتهما بالجماعة (ایضاً) قوله غیر معلول بالشهوة، ای لیست علة الفساد الشهوة ولذا فسدنا بالمعجوز الشهوة وبالمحرم کامه وبنته (ایضاً ج ۱ ص ۵۳۹، ط. س. ج ۱ ص ۵۷۲)، ظفر

(۳) الدرالمختار علی هامش ردالمختار باب ما یفسد الصلوة و ما یکره فیها ج ۱ ص ۵۸۷، ط. س. ج ۱ ص ۶۲۸، ظ

(۴) وان یكون فوق راسه اوبین یدیه اوبعداته تمشال الخ ولا یکره لو كانت تحت قدمیه الخ اوعلی خاتمه بنقش غیر مستبین قال فی البحر =

**جواب:** (۲) ہمراہش در نماز کدام خلل واقع نمیشود زیرا این شکستہ شدہ پلید و ناپاک نیست. فقط

**در حالت نماز عارضی شدن خیالات دنیاوی نماز را فاسد نمی نماید: سوال:** (۱۳۵۷)

در نماز عارضی شدن تصورات دنیاوی و پیدا شدن وساوس نماز صحیح است یا نہ؟

**جواب:** در نماز با عارضی شدن تصورات دنیاوی نماز فاسد نمیشود و حتی المقدور آن تصورات و وساوس را دفع نمایند<sup>(۱)</sup>.

**اگر امام مسافر نماز را کاملاً اداء کرد پس نماز مقتدی نخواهد شد: سوال:** (۱۳۵۹)

یک امام مسافر بنا بر فراموشی بجای دو رکعت چهار رکعت را اداء نمود حالانکہ سائر مقتدیان مقیم بودند و آن عدہ مردم کہ در دو رکعت آخری شامل شدہ اند بس اکنون نماز امام و مقتدیان صحیح است یا نہ؟

**جواب:** نماز امام مسافر در این صورت میشود اما سجدهٔ سهوہ بر او لازم است و متباقی نماز مقتدیان صحیح نیست<sup>(۲)</sup>. فقط

**در حالت نماز از صحن مسجد بداخل مسجد رفتن نماز فاسد میشود یا نہ؟ سوال:**

(۱۳۶۰) زید در صحن مسجد امامت میداد کہ آب بشدت آمد و او نیت را شکستاند و بکر مقتدی بود برایش گفت کہ باید بغیر از تحویل وجہ بداخل میرفتی و مقتدیان نیز بداخل رفتہ میتوانستند و شکستاندن نماز لازم نبود زید برایش گفت: کہ بر این طرح عمل کردن نماز فاسد میشود زیرا این عمل کثیر است بناء در آن مورد قول زید صحیح است یا قول بکر؟

**جواب:** در این صورت قول زید درست است و برای زید همانطور عمل کردن مناسب و بکار بود زیرا درین صورت وقتیکہ نماز را از سر نو اداء کند بلا خلاف صحیح است و اگر او در نماز داخل مسجد رفتہ باشد و بعد از او مقتدیان نیز بتعقیب او رفتہ باشند پس در آن صورت از سائر

= و مفادہ کراہۃ المستین لا المستتر بکس او صرۃ او ثوب آخر او کانت صغیرۃ لا تبین تفاصيل اعضائها للناظر قائما الخ (الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب ما یفسد الصلوۃ و بکرہ فیہا ج ۱ ص ۶۰۶ - ۶۰۷، ط. س. ج ۱ ص ۶۴۸). ظفیر

(۱) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ ان الله تجاوز عن أمتی ما وسوست به صدورہا ما لم تعمل بہ او تتکلم متفق علیہ. (مشکوۃ باب الوسوسہ ص ۱۸). ظفیر

(۲) ولو نوى الإقامة لا لتحقیقہا بل لیم صلوۃ المقیمین لم یصر مقیماً (در المختار) فلو اتم المقیمون صلاتہم معہ فسدت لانہ اقتداء المفترض بالمتنفل، ظہریہ، ای اذا قصدوا متابعتہ اما لو نوا مفرقتہ ووافقہ صلوۃ فلا فساد (ردالمحتار باب صلاۃ المسافر ج ۱ ص ۷۴۱، ط. س. ج ۲ ص ۱۳۰). ظفیر

ایشان عمل کثیر صادر شده که عند البعض عمل کثیر مفسد است و تفصیل آن در شامی موجود است<sup>(۱)</sup> فقط

**باترک نمودن اِماله بر مجربها نماز میشود یا نه؟ سوال:** (۱۳۶۱) درایت: بِسْمِ اللّٰهِ مَجْرِبُهَا اگر اِماله ترک شود نماز میشود یا نه؟

**جواب:** نماز می شود اما این تخطی قرائت است که با اِماله خوانده نشود. فقط

**با دکمهای صلیبی نماز جائز است یا نه؟ سوال:** (۱۳۶۲) دکمه های صلیبی که در لباس نصب گردیده باشد همراهش نماز خواندن جائز است یا نه؟ و همچنان این دکمه های صلیبی حلال و پاک است یا نه؟

**جواب:** نماز صحیح است و صلیب حلال و پاک است<sup>(۲)</sup> فقط

**با ترک شدن برخی از حصه قرأت نماز میشود یا نه؟ سوال:** (۱۳۶۳) رکوع آخرین سوره مزمل در نماز تلاوت شد اما سهوا آیت: وَمَا تَقْدُمُوا، تَابَهُ: وَعَظُمُ اجْرًا، ترک شد آیا نماز درست شده است یا نه؟ و در آن صورت زید اعاده نماز را واجب میگوید.

**جواب:** نماز درست شده و قول زید صحیح نیست کذا فی الدر المختار و غیره من کتب الفقه فقط<sup>(۳)</sup>

**بنا بر فراموشی امام فتحه دادن درست است؟ سوال:** (۱۳۶۴) (۱) امام در نماز جهري: تَبْتُ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ، را تلاوت نمود و متبای از وی فراموش شد و مقتدی برایش فتح داد و امام متبای آیت هارا تلاوت نموده برکوع رفت و در نهایت سجده سهوه را همچنان اداء کرد آیا

(۱) و یفسدها کل عمل کثیر لیس من اعمالها ولا لاصلاحها (در المختار) الثالث الحركات الثلاث المتوالية کثیر والا فقليل الخ (ردالمحتار باب ما یفسد الصلاة ج ۱ ص ۵۸۳ - ۵۸۴) مثنی مستقبل القبلة هل تفسد ان قدر صف ثم وقف قدر ركن ثم مشی ووقف کذا لک و هكذا لا تفسد وان کثر ما لم یختلف المكان وقيل لا تفسد حالة العذر ما لم یستدبر القبلة استحسانا (در مختار) اما ان کان اماما فجاوز موضع سجود فان بقدر ما بينه وبين الصف الذى يليه لا تفسد وان اکثر فسدت وان کان منفردا فالمتعبر موضع سجوده فان جاوزه فسدت والا فلا الخ قوله: لا تفسد حالة العذر الخ والقياس الفساد اذا کثر الخ ثم اختلفوا فی تاويله اذا لم یجاوز الصفوف او موضع سجوده والا فسدت وقيل اذا لم یکن متلاحقا بل خطوة ثم خطوة فلو متلاحقا تفسد وان لم یستدبر القبلة لانه عمل کثیر الخ (ردالمحتار باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها ج ۱ ص ۵۸۶ - ۵۸۷، ط. س. ج ۱ ص ۶۲۴ - ۶۲۵). ظفیر

(۲) و شعر المنة وعظمها الخ وکذا کل ما لا تحله الحياة الخ طاهر (الدر المختار علی هامش رد المحتار باب المياة ج ۱ ص ۱۹۰، ط. س. ج ۱ ص ۲۰۶). ظفیر

(۳) و تجب قراءة الفاتحة وضم السورة او ما يقوم مقامهما من ثلاث ايات قصار او أية طويلة (عالمگیری واجبات الصلوة ج ۱ ص ۶۶، ط. ماجدیه. ج ۱ ص ۷۱). ظفیر

نماز امام ومقتدی وفتح دهنده صحیح شدہ یا نہ؟

**اگر امام فتح را نگیرد آیا نماز فتح دهنده فاسد میشود یا نہ؟ سوال: (۱۳۶۵) (۲) اگر**

امام فتح را نگیرد آیا نماز مقتدی فتح دهنده فاسد میشود یا نہ؟

**جواب: (۱)** نماز مقتدی وفتح دهنده در این صورت صحیح شدہ و همچنان نیازی برای سجده سہرہ نیست و اگر سجده سہرہ بنا بر غلطی اداء شدہ باز ہم نماز درست شدہ است کذا فی الدر المختار<sup>(۱)</sup>.

**جواب: (۲)** نماز فاسد نمیشود. فقط

**در موتر حامل گاوها کہ در جریان و رفتار باشد در آن نماز جائز است یا نہ؟ سوال:**

(۱۳۶۶) در موتر حامل گاوها کہ در رفتار باشد نماز جائز است یا نہ؟

**جواب:** در قطار کہ در رفتار باشد نماز جائز است و اما در موتر حامل گاوها بلا عذر نماز درست نیست<sup>(۲)</sup>.

**نماز غلط خوان درست است یا نہ؟ سوال: (۱۳۶۷) شخص در قرائت: وَلَا الضَّالِّينَ، گوید**

وَيَا: رُوبَّ الْعَالَمِينَ، الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ، گوید نماز درست است یا نہ؟

**جواب:** درین صورت نماز درست نخواهد شد و حکم اللغ و غیرہ در کتب فقہ باید دید<sup>(۳)</sup>. فقط

**آب کہ در مشک آورده میشود اگر اجرت آن داده نشود آیا بر آن آب نماز و وضوء**

**جائز است یا نہ؟ سوال: (۱۳۶۸) در یک مسجد بخاطر وضوء و غیرہ مزدور مقرر میشود کہ**

آب بیاورد و برایش گفته میشود کہ ذخیرہ آب مسجد را بوجہ احسن مملوء و پر کند و اجرت آن

برایت داده میشود و بعد از مدت یکسال مزدوری آب را مطالبہ می نماید و در آن اثنا بعضی در آن

(۱) بخلاف فتح علی امامہ لانه لا یفسد مطلقاً لفتح واحد بكل حال (در المختار علی هامش رد المختار باب ما یفسد الصلوة ج ۱ ص ۵۸۲ ط. س. ج ۱ ص ۶۲۲). ظفر

(۲) و اما الصلوة علی العجلة ان کان طرف العجلة علی الدابة وھی تسیر اولا تسیر لہی صلوة علی الدابة فتجوز فی حالة العذر المذكور فی التیمم لا فی غیرها ومن العذر المطر و طین یغیب فیہ الوجه الخ (در المختار) قوله المذكور فی التیمم بان یخاف علی ماله او نفسه او تخاف المرأة من فاسق (رد المختار باب الوتر والنوافل مطلب فی الصلوة علی الدابة ج ۱ ص ۶۵۶ ط. س. ج ۲ ص ۴۰). ظفر

(۳) ولا غیر الالغ بہ ای بالالغ علی الاصح كما فی البحر عن المجتبی وحرر الحلبي وابن الشحنة انه بعد بذل جهده دائماً حتماً کلامی فلا یوم الا مثله ولا تصح صلاحه اذا امکنه الاقتداء بمن یحسنه الخ (در المختار) اللغ التحریک قال فی المغرب هو الذی یتحول لسانه من السین الی الناء وقل من الراء الی الغین او اللام او الیاء ، زاد فی القاموس او من حرف الی حرف الخ الاحوط عدم الصحة (رد المختار باب الامامة، مطلب فی الالغ ج ۱ ص ۵۴۴ ط. س. ج ۱ ص ۵۸۱ - ۵۸۲). ظفر

فکر اند که مزدوری برایش داده شود و برخی در آن فکر هستند که مزدوری برایش داده نشود اکنون آن عده که وضوء و نماز بر آن نموده اند آیا آن وضوء و نمازها درست است یا نه؟  
**جواب:** دادن اجرت و مزدوری ساقی که آب را آورده است برایش بکار است <sup>(۱)</sup> وضوء و نمازهای همه درست است. فقط

**تعدیل نمودن در جلسه وقومه: سوال:** (۱۳۶۹) در قومه و جلسه نماز جمعه امام آنقدر درنگ و مکث می نماید که در آن مدت یک سوره کوچک بوجه احسن تلاوت شده میتواند بناء در نماز با همچو عمل کدام نقصان واقع نمیشود؟

**جواب:** در این صورت نماز صحیح است و هیچ نقصان در نماز نیامده است. <sup>(۲)</sup> فقط  
**به اساسی گاهی رکعت امام نماز همه فاسد میشود: سوال:** (۱۳۷۰) در نماز مغرب امام دو رکعت را اداء نموده اند و رکعت سوم را اداء نه کردند آیا نماز درست شده است یا نه؟  
**جواب:** در این صورت نماز امام و مقتدیان درست نشده است و اعاده نمودن از نماز بکار است <sup>(۳)</sup> فقط.

**ضم نمودن سورت در هر چهار رکعت فرائض نماز فاسد نمیشود: سوال:** (۱۳۷۱)  
 در هر چهار رکعت نماز عصر ضم سورت نمود آیا نماز بغیر از سجده سهوه میشود یا نه؟  
**جواب:** نمازش بغیر از سجده سهوه درست شده است. <sup>(۴)</sup>

**اگر مقتدی با امام رکوع نکرد او چه باید کرد؟ سوال:** (۱۳۷۲) مقتدی از ابتداء در نماز شریک است و بنا بر کدام وجه رکوع نمودن از وی فراموش شد و بعد از آن در سجده شریک شد آیا نماز درست شده است یا نه؟

(۱) قال رسول الله ﷺ اعطوا الاجر اجرا قبل ان يجف عرقه رواه ابن ماجه (مشکوٰۃ باب الاجارة ص ۲۵۸). ظفیر

(۲) و تعدیل الارکان ای تسکین الجوارح قدر تسبیحة فی الركوع والسجود وكذا فی الرفع منهما علی ما اختاره الکمال (درالمختار) ای یجب التعدیل ایضاً فی القومة من الركوع والجلسة بین السجدةین الخ (رد المحتار باب صفة الصلوة مطلب واجبات الصلاة ج ۱ ص ۴۳۲ ، ط. س. ج ۱ ص ۴۶۴). ظفیر

(۳) واذا ظهر حدث امامه وكذا كل مفسد فی رای مقتد بطلت فیلزم اعادةها التضمنها صلاة المؤتمر صحة وفسادا (درالمختار) فلو قال المصنف كما فی النهر ولو ظهر ان امامه ما يمنع صحة الصلوة لكان اولی لیشمل ما لو اخذ بشرط اوركن الخ (رد المحتار باب الامامة ج ۱ ص ۵۵۳ ، ط. س. ج ۱ ص ۵۹۱). ظفیر

(۴) واكتفى المفترض فيما بعد الاولین بالفاتحة فانها سنة علی الظاهر ولو زاد لا بأس به (در المختار) ای لو ضم اليها سورة لا بأس به لان القراءة فی الاخرین مشروعة من غیر تقدیر والاقتصار علی الفاتحة مسنون لا واجب فكان الضم خلاف الاولی وذلك لا ینافی المشروعية والاباحة بمعنى عدم الانتم فی الفعل والترك (رد المحتار باب صفة الصلاة فصل تألیف الصلاة ج ۱ ص ۴۷۷ ، ط. س. ج ۱ ص ۵۱۱). ظفیر

**جواب:** برای آن مقتدی لازم است که اگر در داخل نماز رکوع نکرد بعد از فراغت امام قیام نماید و رکوع کند و سجده سهو نماید در آن وقت نماز خواهد درست شد. <sup>(۱)</sup> فقط

**بعد از سلام گردانیدن در مابین نماز نماز فاسد میشود: سوال:** (۱۳۷۲) امام سهوا بعد از سه رکعت سلام گردانید و کسی او را فتحه نداد و در آن اثنا فیما بین امام و مقتدیان بسیار گفتگو و کلام شد سپس باقی یک رکعت اداء شد یا چهار رکعت و حدیث کلام منسوخ است یا نه؟

**جواب:** هرگاه بعد از رکعت سوم سلام گردانید و در میان امام و مقتدیان کلام صورت گرفت بناءً اعاده نمودن هر چهار رکعت ضروری است زیرا حدیث کلام یا مؤول است یا منسوخ میباشد و ظاهر آن قابل عمل نیست زیرا کلام منافی نماز است <sup>(۲)</sup> قال الله تعالی: وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ. فقط

**سجده سهو قائم مقام رکعت نیست: سوال:** (۱۳۷۴) (۱) امام در نماز عشاء بعد از اداء نمودن سه رکعت سهوا بر آن فکر نشست که چهار رکعت کامل شده لکن فوراً برایش یقین حاصل شد که سه رکعت شده است والتحیات لله را تکمیل کرده سجده سهو نمود و بر همان سه رکعت سلام گردانید آیا نماز شد یا نه؟

**کسیکه اعاده نمود نماز او درست شده است: سوال:** (۱۳۷۵) اگر کسی تنها نماز را اعاده نمود آیا عمل پسندیده شده یا نه؟

**جواب:** (۱) در آن حالت نماز درست نشده است. <sup>(۳)</sup>

**جواب:** (۲) اعاده نمودن نماز برای همه ضروری است و کسیکه بتهنایی نماز را اعاده نمود نماز او صحیح شده است. <sup>(۴)</sup> فقط

(۱) و رعایة الترتیب بین القراءة والركوع ولما یکرر اما فیما لا یتکرر ففرض کما مر فی کل رکعة کالسجدة او فی کل الصلوة کعدد صلاتها حتی لو نسی سجدة من الاولی قضاها ولو بعد السلام قبل الکلام لکنه یتشهد ثم یسجد للسهو ثم یتشهد الخ (الدرالمختار علی هامش رد المحتار باب صفة الصلاة مطلب واجبات الصلاة ج ۱ ص ۴۲۹ و ج ۱ ص ۴۳۲ . ط. س. ج ۱ ص ۴۶۰ و ص ۴۶۳). ظفیر

(۲) یفسدها التکلم هو المنطق بحرفین او حرف ولو مفهم الخ عمدہ وسهوہ قبل قعودہ قدر التشهد سیان الخ و حدیث ذی الیدین منسوخ بحديث مسلم ان صلاتنا هذا لا یصلح فیها شیء عن کلام الناس (والتفصیل فی الشامی) (الدرالمختار علی هامش رد المحتار باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها ج ۱ ص ۵۷۴ - ۵۷۵ . ط. س. ج ۱ ص ۶۱۳). ظفیر

(۳) تلافی رکعت بسجده سهو نمیشود فلماذا نماز درست نشد و سجده برای ترک واجب و بخاطر تقدیم و تاخیر آن میباشد: یجب الخ بترك الخ واجب مما مر فی صفة الصلوة سهواً الخ و تاخیر قیام الخ (الدرالمختار علی هامش رد المحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۶۹۳ . ط. س. ج ۲ ص ۷۹ - ۸۰). ظفیر

(۴) و اذا ظهر حدث امامه و کذا کل مفسد فی رأى مقتد بطلت فیلزم اعادتها لتضمنها صلاة المؤتم صحة و فسادا کما یلزم الامام اخبار القوم اذا امهم وهو محدث او جنب او فاقد شرط او رکن (الدرالمختار علی هامش رد المحتار باب الامامة ج ۱ ص ۵۵۳ . ط. س. ج ۱ =



**همزه وسین اگر غلط اداء شود آیا نماز فاسد میشود یا نه؟ سوال:** (۱۳۷۶) زید در نماز

در سورة قیامة: لِسَانِكَ بِهِ، را بهمزه تلاوت نمود و همچنان در: وَوَجُوهٌ يَّوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ، بجای (بَاسِرَةٌ) (بَاصِرَةٌ) تلاوت نمود آیا درین صورت نماز فاسد میشود یا نه؟

**جواب:** در آن هر دو صورتین نماز درست شده است و لِسَانِكَ را مهموز تلاوت نمودن لحن فی الاداء است و معنی متغیر نمیشود و اما در معنی (بَاسِرَةٌ) و (بَاصِرَةٌ) فرق است لکن این فرق شکننده نماز نیست زیرا قسمیکه: وَوَجُوهٌ بَاسِرَةٌ، شدید العیوس میباشد همچنان (بَاصِرَةٌ) نیز میباشد یعنی کسیکه بیننده نیز همانطور میباشد فلا فساد<sup>(۱)</sup> الخ. فقط

**طریقه فتحه دادن چگونه است؟ سوال:** (۱۳۷۷) اگر امام در نماز سهوه شد پس طریقه فتحه دادن برای امام چگونه است؟

**جواب:** با گفتن سبحان الله برای امام فتحه باید داده شود<sup>(۲)</sup>. فقط

**اگر امام التحیات را ترک نماید و قیام ورزد، او را با (التحیات) گفتن یاد دهانی نمودن**

**چگونه است؟ سوال:** (۱۳۷۸) اگر در قعده اولی از امام التحیات فراموش شد و در صدد قیام بود که مقتدی برایش با گفتن (التحیات) بیادش نمود پس آیا در نماز کدام جرح واقع میشود؟

**جواب:** در این صورت گفتن سبحان الله بکار است و اگر لفظ التحیات را بگوید نیز نماز صحیح است.

**فتحه دادن با سبحان الله از حدیث ثابت است: سوال:** (۱۳۷۹) یک شخص بر سهو امام

در هر موقع گفتن سبحان الله را افضل میگوید آیا این امر از حدیث ثابت است یا خیر؟

**جواب:** در حدیث شریف بعینه همانطور وارد شده است<sup>(۳)</sup>. فقط

**در وقت رفتن بسجده یا جامه یا ازار را بلند نمودن مفید صلاة است یا نه؟ سوال:**

= (ص ۵۹۱). ظفیر

(۱) ومنها القراءة بالالحن إن غیر المعنی وإلا لا (در مختار) ای وإن لم یغیر المعنی فلا لفساد الخ (ردالمحتار باب ما یفسد الصلوة ج ۱ ص ۵۸۹ ، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۰) او بدله بآخر الخ لم یفسد مالم یتغیر المعنی (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب ایضا ج ۱ ص ۵۹۲ ، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۳). ظفیر

(۲) او یدفع بالتسبیح لما روینا من قبل، هدایه، قوله: لما روینا من قبل یعنی قول النبی ﷺ إذا نابت أحدکم نائبة وهو فی الصلوة فلیسح (حاشیه هدایه ص ۱۲۴. باب ما یفسد الصلوة). ظفیر

(۳) قال علیه الصلوة والسلام والتسبیح للرجال والتصفیق للنساء (ردالمحتار باب شروط الصلوة ج ۱ ص ۳۷۷ ، ط. س. ج ۱ ص ۴۰۶). ظفیر الذین غفر الله له

(۱۳۸۰) اگر کسی در نماز در وقت رفتن بسجده با هر دو دست ازار خود را بلند نماید آیا این فعل در عمل کثیر داخل است یا نه؟

**جواب:** این عمل در فعل کثیر داخل نیست و همچنان مفسد صلاۃ نیز نمیباشد البتہ همچو عمل پسندیدہ نیست<sup>(۱)</sup>. فقط

**نماز فرض عشاء را بی وضوء اداء نمود، سنت ووتر را با وضوء آیا سنت را نیز اعادہ**

**نمایند؟ سوال:** (۱۳۸۱) اگر بنا بر فراموشی نماز فرض عشاء را بی وضوء اداء نمود و اما سنت ووتر را با وضوء اداء نماید و در همان اثناء بیادش آید بناء با فرض اعادہ نمودن بسنت بکار است نہ از وتر بنزد امام صاحب رح و بنزد صاحبین اعادہ وتر را نیز باید کرد وجہ و دلیل آن چیست؟

**جواب:** این مسئلہ اداء نمودن نماز در داخل وقت است، و اما وجہ اعادہ نمودن سنت وعدم اعادہ نمودن وتر موافق مذهب امام اعظم آنست، و قتیکہ فرض عشاء درست نشدہ ناگزیر با اعادہ نمودن فرض اعادہ نمودن سنت نیز باید بشود زیرا سنت تابع فرض است و اما وتر چونکہ واجب مستقل است و با وضوء اداء شدہ است بناء اعادہ نمودن آن ضروری نیست و اما صاحبین رح چونکہ وتر را سنت میگویند فلہذا ایشان حکم بہ اعادہ نمودن وتر را نافرض نیز می نمایند و صور مسئلہ آنست کہ بعد از نماز در داخل وقت بیادش آید و اگر بعد از مرور وقت بیادش آمد پس تنها فرض عشاء را اداء نماید<sup>(۲)</sup>. فقط

**بپالشی اسرت نماز درست است یا نہ؟ سوال:** (۱۳۸۲) هل تجوز الصلوة علی الموائد اللتي تزين بخلاصة الخمر أم لا ؟

**جواب:** ما كان فيه إختلاط خلاصة الخمر (سہرت) فهو نجس لا تجوز الصلوة عليه بلا بسط الثوب الطاهر. فقط<sup>(۳)</sup>

**فتح دادین لاحق درست است: سوال:** (۱۳۸۳) در نماز وضوء یک مقتدی شکست و قتیکہ

(۱) و یفسدہا کل عمل کثیر لیس من اعمالہا ولا لإصلاحہا و فیہ اقوال خمسۃ أصحہا ما لا یشک بسببہ الناظرین من بعید فی فاعلہ آنہ لیس فیہا وإن شک آنہ فیہا أم لا، لقلیل (درمختار) القول الثانی أن ما یعمل عادۃ بالیدین کثیر وإن عمل بواحد الخ و ما عمل بواحدۃ قلیل وإن عمل بہما کحل السراویل الخ (رد المحتار باب ما یفسد الصلوة ج ۱ ص ۵۸۴، ط. س. ج ۱ ص ۶۲۴ - ۶۲۵). ظفیر

(۲) و علی هذا إذا صلی العشاء ثم توضأ و صلی السنۃ و الوتر ثم تبین أنہ صلی العشاء بغير طہارۃ فعندہ یعید العشاء و السنۃ دون الوتر لأن الوتر فرض علی حدۃ عندہ و عندہما یعید الوتر ایضاً لکونہ تبعاً للعشاء و اللہ اعلم. (ہدایہ باب قضاء الفوائت ج ۱ ص ۱۳۹). ظفیر

(۳) و بہ یعلم أن ما یتستقر من دردی الخمر و هو المسمی بالعرقی فی ولاية الروم نجس حرام کسائر أصناف الخمر (رد المحتار باب الانجاس مطلب العرقی الذی یسقی من دردی الخمر ج ۱ ص ۳۰۰، ط. س. ج ۱ ص ۳۲۵). ظفیر

بخاطر وضوء کردن رفت و خارج نماز کدام فعل منافی نماز را انجام ننموده اکنون امام سهوه شد و وضوء کننده برایش فتحه داد در حالیکه خارج از مسجد بود اکنون شاه صاحب نوشته است که در نماز کدام نقصان وارد نمیشود و شما نوشته اید که نماز درست نیست؟

**جواب:** با فتح دادن لاحق و گرفتن امام فتح او را در نماز هیچ خلل واقع نمیشود و همان صحیح است <sup>(۱)</sup> زیرا که او حکما امام است برای لاحق و برای امام فتح دادن و رفتن در نماز کدام فساد نمی آید. و نگارش قبلی بیادام نیست و شاید که آن نوشته در آن صورت باشد که لاحق کدام عمل مفسد صلاة را انجام داده باشد فقط.

**تنها بخاطر حسین صوت سلفه نمودن مفسد صلاة است یا خیر؟ سوال:** (۱۳۸۴) اگر امام بدون عذر در نماز حنجره خود را تنها بخاطر زینت بخشیدن صوت تازه نمود که به سه بار میرسید بناء با تنحنح نمودن نماز فاسد میشود یا نه؟

**جواب:** قال فی الدرالمختار: والتحنح بلا عذر الخ فلو لتحسين صوته الخ فلا فساد علی الصحيح <sup>(۲)</sup> پس معلوم گردید از عبارت فوق که برای تحسین صوت تنحنح نمودن نماز فاسد نمیشود خواه سه مرتبه باشد یا کم و بیش باشد: لا طلاق الروایة.

**اگر در جنگل نماز خوان ستره را نصب نکند از کدام جای عبور نمودن بکار است؟ سوال:** (۱۳۸۵) اگر یک شخص در مسجد یا جنگل نماز اداء می نماید و ستره را نصب ننموده پس تا به کدام حد از پیش روی او عبور نمودن بکار نیست؟

**جواب:** در جنگل نظر نماز خوان تا به کدام حدی که میرسد ازان به پیش از پیش روی او رفتن درست است <sup>(۳)</sup> فقط.

**با شنیدن صدای تفنگ اگر از دهن نماز خوان إلا الله بیرون شود آیا نماز میشود یا نه؟ سوال:** (۱۳۸۶) یک شخص نماز اداء می نمود که ناگهان بگوش صدای تفنگ یا مرمی آمد

(۱) واللاحق من لاته الركعات كلها اوبعضها لكن بعد اقتدائه الخ وحكمه كمؤتم الخ (ایضاً باب الامامة ج ۱ ص ۵۵۷ ، ط. س. ج ۱ ص ۵۹۴). ظفیر

(۲) الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها ج ۱ ص ۵۷۸ ، ط. س. ج ۱ ص ۶۱۸. ظ

(۳) ولا یفسدها نظره الی مکتوب الخ ومرور مار فی الصحراء و فی مسجد کبیر بموضع سجوده فی الاصح مروره بین یدیه الخ فی بیت ومسجد صغیر الخ وان اثم المار فی ذالک المرور لو بلا حائل الخ (الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها ج ۱ ص ۵۹۳ ، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۴ - ۶۳۶). ظفیر

وبلا اختیار از دهن او إلا الله خارج شد آیا در این صورت نماز فاسد میشود یا خیر؟ وهمچنان لفظ الا الله بغیر از ذکر نمودن لا إله جائر است یا نه؟

**جواب:** قال في الدرالمختار: ولو سقط شيء من السطح فَبَسَمَلٍ او دَعَى لاحد او عليه فقال آمين تفسد ولا يفسد الكل عند الثاني والصحيح قولهما الخ ، وفي رد المحتار قوله: فبسمل يشكل عليه ما في البحر لو لدغته عقرب او اصابه وجع فقا جل بسم الله قيل افسد لانه كالامين وقيل لا لانه ليس من كلام الناس. وفي النصاب عليه الفتوى وجزم به في الظهيرية وكذا لو قال يا رب كما في الذخيرة<sup>(۱)</sup> الخ، پس معلوم شد که در صورت بسمله راجح عدم فساد نماز است، و ذکر إلا الله بدون لا اله در میان صوفیان کرام معروف ورائج است و درست است زیرا مقصود در آن اثبات بعد النفي است فلهذا بخاطر برآورده نمودن آن مقصد صوفیان کرام و تکیه ذکر می نمایند نخست ایشان کاملاً کلمه لا إله الا الله را میگویند و سپس با نفي اول کلمه اثبات را یکجا و پیهم می نمایند و این سخن ظاهر است که مقصد اصلی از إلا الله همین میباشد که هیچکس معبود و مقصود بغیر از الله (ج) نه نیست. فقط

**در نماز جمعه فتحه دادن درست است یا نه؟ سوال:** (۱۳۸۷) زید در نماز جمعه امام بود و او سورت هَلْ أَتَى الخ شروع نمود و در آخر سهو شد بکر که مقتدی بود برایش فتحه داد بناء در این صورت نماز درست شده است یا نه؟

**جواب:** در این صورت نماز درست شده است.<sup>(۲)</sup>

**در حالت خوف در کجاوه نماز درست میشود یا نه؟ سوال:** (۱۳۸۸) (۱) کدام قافله که از مکه مکرمه به مدینه منوره میرود پس اگر از شغدف یا از کجاوه پائین شود از قافله دور میشود که در آن حالت خوف هلاکت جان میباشد فلماذا اداء نمودن نماز عصر در کجاوه چگونه است؟

**در وقت مکث نمودن قافله در کجاوه نماز خواندن چه حکم دارد؟ سوال:** (۱۳۸۹) (۲)

در وقت مغرب قافله لحظات درنگ و مکث می نماید و سائر آنکسان بر زمین نماز را اداء می نمایند اما بعضی حجاج از شغدف یا کجاوه پائین میشوند و استنجاء و وضوء میکنند و سپس میروند

(۱) رد المحتار باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها ج ۱ ص ۵۸۱ ، ط. س. ج ۱ ص ۶۲۱ - ۶۲۲ . ظفیر

(۲) بخلاف فتحه علی امامه فانه لا یفسد مطلقاً لفتاح و أخذ بكل حال (الدرالمختار باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها ج ۱ ص ۵۸۲ ، ط.

س. ج ۱ ص ۶۲۲) وایضا مطالعه کنید: عالمگیری کشوری ج ۱ ص ۹۸. ظفیر

و در کجاوه نماز را اداء می کنند آیا این عمل جائز است یا نه؟

**دروقت شب در کجاوه نماز درست است یا نه؟ سوال:** (۱۳۹۰) (۳) نماز عشاء را شوافع

دروقت مغرب اداء می نمایند و این وقت بسیار خوفناک می باشد.

**نماز فجر در شغدف یا کجاوه در شست میشود یا نه؟ سوال:** (۳۹۱) (۴) در وقت فجر

همچنان مانند عصر بعضی رفقاء از شتران پائین میشوند و نماز را اداء میکنند و اکثر ایشان در کجاوه اداء می نمایند.

**نماز عشاء را بوجه عذر بی وقت اداء نمودن چگونه است؟ سوال:** (۱۳۹۲) (۵) در سفر

در برخی فاصله های کوچک در نصف شب قبل از طلوع صبح صادق قیام میشود و در این صورت بعضی مردم در نماز عشاء تاخیر می ورزند و بعد از مواصلت نمودن بمنزل نماز اداء می نمایند و اما اکثر مردم بنا بر وقت موعوده در کجاوه نماز را ادا می نمایند.

**جواب:** (۱) به اساس عذر مذکور در کجاوه نماز صحیح است <sup>(۱)</sup>.

**جواب:** (۲) در این وقت در کجاوه نماز خواندن صحیح نیست.

**جواب:** (۳) در این وقت نیز همچنان در کجاوه نماز صحیح است.

**جواب:** (۴) حکم این نیز مانند پاسخ نخستین است.

**جواب:** (۵) آن عده مردم که بخلا انتظار منزل در کجاوه نماز اداء می نمایند نماز ایشان همچنان

صحیح است. کذا حقه فی الشامی <sup>(۲)</sup> فقط. اکنون نه مصیبت کجاوه است و نه راه خوفناک

و خطرناک می باشد و الان حجاج کرام بذریعه موتر میروند و با جماعت نماز را اداء کرده میتوانند

و در کجاوه اداء نمودن نماز فرض درست نخواهد باشد زیرا عذر باقی نمانده است. ظفیر

**اگر زن در یهلوی مرده ایستاده شود چه حکم دارد؟ سوال:** (۱۳۹۳) یک زن اگر در ظهر

و عصر نمازهای پنج وقت بیاید و در جماعت با مردان یکسان هموار قیام ورزد آیا نماز مردان

درست میشود یا نه؟

(۱) و اعلم ان ماعدا النفل من الفرض والواجب بانواعه لا یصح علی الدابة الا للضرورة کخوف لص علی نفسه او دابة او ثیابه لو نزل وخوف سبع و طین ونحوه مما یاتی بالصلاة علی المحمل الذی علی الدابة کالصلاة علیها فیومی علیها (ردالمحتار باب الوتر والنوافل مطلب الصلاة علی الدابة ج ۱ ص ۶۵۵، ط. س. ج ۲ ص ۴۰) اکنون در حجاز مقدس این نوع خطر باقی نمانده است و نه سفر نمودن بر کجاوه رائج است. ظفیر

(۲) الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها ج ۱ ص ۵۸۳، ط. س. ج ۱ ص ۶۲۳. ظفیر

**جواب:** در همچو صورت هر کسیکه از مردان بالغ بود و در پهلوی این زن هموار یکسان ایستاده باشد نماز او نمیشود کذا فی الدرالمختار: واذا حاذته ولو بعضو واحد الخ امرأة مشتهاة الخ فسدت صلوته لو مکلفا. <sup>(۱)</sup>

**اگر مصحف را نظر کرده نماز خواند چه حکم دارد؟ سوال: (۱۳۹۴)** در نماز تراویح یک نفر بعقب امام نشسته و قرآن شریف را در دست باز نموده و برای مقتدی نزدیک خویش که نظرا و برقرآن مجید إصابت کرده باشد همراهش در مطالعه قرآن مجید معاونت می نماید و او قرآن مجید را مشاهده نموده و برای امام فتحه میدهد و این شخص رهنمائی کننده قرآن در یک رکعت با جماعت نیز شریکت نمی ورزد، هرگاه امام در رکعت دوم رکوع می نماید او همراهش شریک میشود و یک رکعت را بعد از آن تنها اداء می نماید آیا به این طریق نماز فاسد نمیشود؟

**جواب:** در الدرالمختار مذکور است: وقرآنه من مصحف، وفاسد می نماید نماز نماز خوان را قرائت نمودن از مصحف شریف پس آن صورتیکه در سوال درج است در آن همچنان اندیشه فساد صلاة است بناء چنین نباید کرد.

**بعد از قعدۀ اخیر با گفتن السَّلام عَلَیْکُمْ فتحه دادن چگونه است؟ سوال: (۱۳۹۵) (۱)** امام در نماز چهار رکعتی در قعدۀ اخیر سلام نگردانید و قیام نمود و زید برای امام السَّلام عَلَیْکُمْ گفت پس در آن صورت نماز زید قائم باقی مانده یا نه؟

**رکعت دوم را اگر قعدۀ اخیر پندارد و فتحه بدهد چه حکم دارد؟ سوال: (۱۳۹۶) (۲)** امام نماز سه رکعتی را امامت داد و برای زید در قعدۀ رکعت دوم چنان فکر و اندیشه عارض شد که این شاید رکعت سوم باشد و خواست که امام را بلفظ السَّلام عَلَیْکُمْ یا تنها بگفتن السَّلام بنشانند بناء در این صورت نماز زید قائم باقی مانده یا نه؟

**جواب: (۱ و ۲)** در این هر دو صورتها در نماز زید کدام خلل واقع نمیشود زیرا هدف او برای امام تلقین دادن بود یعنی این وقت گردانیدن سلام است و همچنان در قعدۀ اخیر وقت نشستن است البته در همچو موقع برای زید سبحان الله گفتن بکار بود <sup>(۲)</sup> لکن با گفتن لفظ السَّلام الخ نیز در نماز

(۱) الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب الامامة ج ۱ ص ۵۳۴ - ۵۳۵، ط. س. ج ۱ ص ۵۷۲ - ۵۷۵. ظفر

(۲) قال رسول الله ﷺ من نابه شيء في صلوته فليسيح فانه اذا سبح التفت اليه وانما التصفيق للنساء (نصب الراية ج ۲ ص ۷۶). ظفر

کدام خلل و فساد نیامد.

**با چیغ زدن در حالت خمیازه نماز فاسد میشود یا نه؟ سوال:** (۱۳۹۷) هر شخصیکه آنقدر

با خمیازه آواز رابلند نماید که صدای او را خارج از مسجد بشنوند آیا نماز او میشود یا نه؟  
و همچنین اگر آن شخص بوجه درد شدید چیغ زد چه حکم خواهد داشت؟

**جواب:** در خمیازه نمودن آواز بلند شدن نماز را فاسد نمی نماید و اما بسبب درد یا مصیبت با صدای بلند چیغ زدن و گریان نمودن مفسد صلاة است کذا فی الدرالمختار<sup>(۱)</sup>.

**نماز خواندن بر مکان دو منزله درست است؟ سوال:** (۱۳۹۸) بر مکان دو منزله نماز

خواندن جائز است یا نه؟

**جواب:** جائز است.<sup>(۲)</sup>

**اگر امام در سجده فوت شود پس مقتدیان چه باید کرد؟ سوال:** (۱۳۹۹) اگر در حالت

سجده وفات شد پس مقتدیان چگونه نماز را تکمیل نمایند؟

**جواب:** این نماز فاسد شده و از سر نو کسی دیگر را امام بسازند و مجدداً نماز را اداء نمایند.

**نماز خواندن بر شتر درست است یا نه؟ سوال:** (۱۴۰۰) در وقت سفر حجاز بر شتر نشسته

نماز جائز است یا نه؟

**جواب:** بسفر حجاز بر شتر نشسته نماز خواندن درست نیست<sup>(۳)</sup> لکن فتویٰ علماء احناف

حرمین شریفین بر آنست که در آنجا جمع بین الصلاة نمودن درست است مثلاً در وقت مغرب قافله استراحت می ورزند اگر در وقت عشاء پائین شدن دشوار باشد پس در وقت مغرب بعد از نماز مغرب نماز عشاء را نیز اداء کرده میتوانند و همچنین بهمانطور ظهر و عصر را جمع کرده

(۱) والبكاء بصوت يحصل به حروف لوجع او مصیبة قید للاربعة الاً لمریض لا یملک نفسه عن انین وتاوه لانه حیثینذ کمطاس وسعال وجشاء وتناوب وان حصل حروف للضرورة (الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها ج ۱ ص ۵۷۹، ط. س. ج ۱ ص ۶۱۹). ظفیر

(۲) زیرا دو منزله در حکم زمین است در مورد محل فقهاء می نویسند: لا تجوز الصلاة علیها اذا كانت واقفة الاً ان تكون عیدان المحمل الارض بان رکز تحته خشية (در المختار) وهذا لو بحیث یقی قرار المحمل علی الارض الخ فیصیر بمنزلة الارض فنصح الفریضه فیہ قائما (ردالمحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۵۶، ط. س. ج ۲ ص ۴۰). ظفیر

(۳) واذا ظهر حدث امامه وكذا كل مفسد فی رأى مقتد بطلت فیلزم اعادةها لتضمنها صلاة الموتم صحةً وفساداً (در المختار) و اشار به الى حديث الامام ضامن الخ (رد المحتار باب الامامة ج ۱ ص ۵۵۳، ط. س. ج ۱ ص ۵۹۱) بقى من المفسدات ارتداد بقلبه وموت وجنون الخ وكل موجب لوضوء (در المختار) قوله وموت اقول تظهر ثمرته فی الامام لو مات بعد القعدة الاخرة بطلت صلاة المقتدين به فيلزم منهم استئنافها (رد المحتار باب ما یفسد الصلاة الخ ج ۱ ص ۵۸۸، ط. س. ج ۱ ص ۶۲۹). ظفیر

میتوانند<sup>(۱)</sup> فقط

## مسائل زلة القاری

(یعنی لغزش های قرائت کننده)

**اگر بجای: اَلَيْنَا، عَلَيْنَا بخواند آیا نماز میشود یا نه؟ سوال:** (۱۴۰۱) یک نفر در نماز بجای: **إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ** (۲۵) **ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ**، چنین گفت: **إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ** (۲۵) **ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ**، آیا نماز میشود یا نه؟

**جواب:** در: **إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ**، اگر: **إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ** سهوا بگوید نمازش میشود زیرا باهمچو گفتن کدام تغییری و فرق در معنی نیامده<sup>(۲)</sup> فقط

در قرائت اگر بجای: **مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ**، بطریق قلب مکان تلاوت شود آیا نماز فاسد میشود یا نه؟ **سوال:** (۱۴۰۲) یک نفر در نماز آیت کریمه: **اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ لَهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ**، در آن هر دو مکان سهوا یعنی بجای **(مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ)** **(مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ)** و بجای **(مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ)** **(مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ)** قرائت نمود آیا در این صورت نماز صحیح شده یا نه؟

**جواب:** در این صورت نماز درست نشده زیرا این غلطی مفسد معنوی است و در آن نماز صحیح نمیشود<sup>(۳)</sup> فقط

**اگر بعد از مقدار واجب آیت را ترک نمود چه حکم دارد؟ سوال:** (۱۴۰۳) در نماز قرائت مسنونه را کرده بود و بعد از آن در میان سهوا یک آیت کوچک را ترک نمود آیا نماز درست شده یا نه؟

(۱) ویتفل المقیم را کجا خارج المصر (رد المحتار) واحتراز بالنفل عن الفرض والواجب بانواعه كالوتر والمنذور وما لزم بالشروع والافساد وصلاة الجنابة وسجدة تليت على الارض فلا يجوز على الدابة بلا عذر لعدم الحرج (رد المحتار باب الوتر والوافل مطلب في الصلاة على الدابة ج ۱ ص ۶۵۴، ط. س. ج ۱ ص ۳۸). ظفیر

(۲) ومنها ذکر کلمة مکان کلمة على وجه البديل ان كانت الكلمة التي قراها مکان کلمة يقرب معناها وهي في القرآن لا تفسد صلوته (عالمگیری مصری کتاب الصلوة الباب الرابع ج ۱ ص ۷۴، ط. ماجديه ج ۱ ص ۸۰). ظفیر

(۳) وان كان في القرآن ولكن لاتتقاربان في المعنى نحو قرأ وعداً علينا انا كنا (غافلين) مکان (فاعلين) ونحوهما لو اعتقده يكفر تفسد عند عامة مشائخنا وهو الصحيح من مذهب ابی يوسف هكذا في الخلاصة (عالمگیری مصری زلة القاری ج ۱ ص ۷۵، ط. ماجديه ج ۱ ص ۸۰).



**اگر یک لفظ ترک شود: سوال:** (۱۴۰۴) درآیت: **وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ** اگر در آن سهواً (أَنْتَ) ترک شود آیا نماز میشود یا نه؟

**اگر تخطی اعرابی شود چه حکم دارد؟ سوال:** (۱۴۰۵) اگر (مَا ضَعُفُوا) را (وَمَا ضَعُفُوا) تلاوت نمود آیا نماز درست شده یا نه؟

**جواب:** (۱) اگر معنی متغیر نشود نماز درست شده و اگر معنی متغیر شده پس نماز نیز درست نشده خواه بمقدار فرض قرائت را خوانده باشد خواه نخوانده باشد<sup>(۱)</sup>. فقط

**جواب:** (۲) نماز صحیح است<sup>(۲)</sup>.

**جواب:** (۳) این غلطی است اما نماز درست شده است<sup>(۳)</sup>. فقط

**اگر بجای ثاء شین تلفظ شود آیا نماز درست میشود یا نه؟ سوال:** (۱۴۰۶) زید امام جمعه بود و در سورت اعلیٰ (فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوًی) را (غُشَاءً أَحْوًی) یعنی بجای (ثاء) شین تلفظ کرد آیا نماز او جائز است یا نه؟

**جواب:** در این صورت نماز فاسد نخواهد شد کما فی الشامی و شرح قوله او بدله باخر، فإذا لم یغیر المعنی الخ لا تفسد<sup>(۴)</sup>. فقط

**اگر بجای (آیاته) (آیاتنا) بگوید چه حکم دارد؟ سوال:** (۱۴۰۷) قاری صاحب در روز جمعه در رکعت اول نماز چنان سهواً شد که بجای کلمه (آیاته) سورة جمعه (آیاتنا) تلفظ نمود در این صورت نماز صحیح شده یا نیازی به اعاده نمودن نماز است و همچنان در میان (آیاته) و (آیاتنا) کدام فرق معنوی موجود است؟

**جواب:** در این صورت نماز درست شده و ضرورت به اعاده نماز نیست اگر چه در ما بین (آیاته) و (آیاتنا) فرق معنوی موجود است لکن در این موقع مطلب هر دو طریقه صحیح است<sup>(۱)</sup> چنانچه بنزد اهل بلاغت التفات از غائب بسوی تکلم یک تزئین و خوبی دانسته میشود و در قرآن مجید

(۱) ان الخطأ فی القرآن اما ان یکون فی الاعراب الخ اوفی الحروف الخ او زیادته او نقصه الخ او فی الکلمات اوفی الجمل كذلك الخ والقاعدة عند المتقدمین ان ما غیر تغییراً یکون اعتقاده کفراف یفسد فی جمع ذالک (غنیة المستملی ص ۴۴۶). ظفیر

(۲) قال فی شرح المنیة وان ترک کلمة من آية فان لم یتغیر المعنی مثل جزاء سینه مثلها بترک سینه الثانية لا تفسد (رد المحتار زلة القاری ج ۱ ص ۵۹۱، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۰). ظفیر

(۳) ومنها زلة القاری فلو فی اعراب او تخفیف الخ لم تفسد (رد المحتار) فلو فی اعراب ککسر قوما وفتح باء نعیب مکان ضمها الخ وکذا فساد مطر المنذرین بکسر الذال وایاک نعیب بکسر الکاف (رد المحتار ج ۱ ص ۵۹۰، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۰ - ۶۳۱). ظفیر

(۴) رد المحتار باب ما یفسد الصلوة الخ مطلب فی زلة القاری ج ۱ ص ۵۹۲، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۳. ظفیر

در بسیاری موارد التفات واقع شده است. فقط

**لفظ (أَنَا) باثبات الف خواندن چگونه است؟ سوال:** (۱۴۰۸) لفظ (أَنَا) ضمیر متکلم که در رسم الخط کلام پاک باثبات الف است اگر درحین قرائت همچنان باثبات الف خوانده شود مثلاً (أَنَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ) الایه، پس اکنون این نماز چه حکم دارد؟

**جواب:** (أَنَا) را باثبات الف خواندن اگرچه نماز میشود اما این لحن فی القرائت میباشد<sup>(۲)</sup>. فقط اگر در فتح و کسره غلطی شود آیا نماز فاسد میشود یا نه؟ **سوال:** (۱۴۰۹) زید در پاره چهارم لفظ (مُنْزِلِينَ) را که در رکوع چهارم است بفتح خواند آیا نماز جائز است یا نه؟ **جواب:** در این صورت نماز درست شده<sup>(۳)</sup>. فقط

**اگر امام بعد از اندک قرائت خواندن بند شد سپسی از آن به پیشی برود آیا نماز درست خواهد شد یا نه؟ سوال:** (۱۴۱۰) امام آغاز به قرائت نمود و بعد از قرائت نمودن یک یادو آیت بند میشود و برخی از الفاظ را ترک نموده و از آیت بعدی قرائت خواندن را شروع نمود آیا نماز جایز باشد یا نه؟

**جواب:** نماز جائز است<sup>(۴)</sup>. فقط

**با غلطی امام بر مقتدی قاری هیچ اثر نمی افتد؟ سوال:** (۱۴۱۱) اگر از امام ناظره خوان غلطی شود آیا نماز مقتدی قاری درست میشود یا نه؟

**جواب:** اگر چنان غلطی نکرده باشد که بر آن نماز فاسد میشود یس نماز مقتدی قاری نیز درست میشود. فقط

**اگر آیت را بدل خواند چه حکم دارد؟ سوال:** (۱۴۱۲) اگر یک نفر در نماز بجای (بَلْ يُرِیدْ

(۱) ولو زاد كلمة او نقص حرفا او بدله بأخر الخ لم تفسد ما لم يتغير المعنى الخ (الدرا المختار علی هامش ردالمحتار باب ما یفسد الصلوة الخ مطلب زلة القاری ج ۱ ص ۵۹۱ ، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۲ - ۶۳۳). ظفیر

(۲) ومنها القراءة بالحنان غیر المعنى والآ لا، الآ فی حروف مد ولین اذا افحش والآ لا، (الدرا المختار علی هامش ردالمحتار، باب ما یفسد الصلوة، مطلب مسائل زلة القاری ج ۱ ص ۵۸۹ ، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۰). ظفیر

(۳) ومنها زلة القاری فلو فی اعراب الخ لم تفسد وان غیر المعنى به یفتی، بزازیه (در المختار) قوله: فلو فی اعراب الکسر قواما مکان فتحها وفتح باء تعبد مکان ضمها الخ (ردالمحتار باب ما یفسد الصلوة مطلب مسائل زلة القاری ج ۱ ص ۵۸۹ - ۵۹۰ ، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۱ - ۶۳۲). ظفیر

(۴) ولو زاد كلمة او نقص كلمة الخ لم تفسد ما لم يتغير المعنى (در المختار) قوله نقص كلمة ولم يمثل له الشارح قال فی شرح المنیة وان ترک كلمة من آیه فان لم يتغير المعنى مثل وجزاء سیئة سیئة مثلها بترک سیئة الثانية لا تفسد (ردالمحتار باب ما یفسد الصلوة مسائل زلة القاری ج ۱ ص ۵۹۱ ، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۲ - ۶۳۳). ظفیر

الْإِنْسَانُ لِفَجْرٍ أَمَامَهُ) چنین بگوید (بَلْ يُرِيدُ أَنْ لَنْ تَجْمَعَ عِظَامَهُ) آیا نمازش صحیح شده است یا نه؟

**جواب:** نمازش درست خواهد شد <sup>(۱)</sup> فقط

**در اخلاص (اللَّهُ الصَّمَدُ) را ترک نمود آیا نماز درست شده است یا نه؟ سوال: (۱۴۱۳)**

امام (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) را خواند و (اللَّهُ الصَّمَدُ) را ترک نموده سجده سهو کرد آیا نماز درست شده است یا نه؟

**جواب:** نماز درست شده است <sup>(۲)</sup> فقط

**اگر در مابین قرائت کدام لفظ ترک شود که معنی را متغیر ننماید هیچ کراهت ندارد:**

**سوال: (۱۴۱۴)** اگر از امام در مابین قرائت یک آیت ترک شود آیا نماز میشود یا نه؟

**جواب:** نماز بغیر از کراهت صحیح شده است بشرطیکه معنی متغیر نشده باشد. فقط

**بعد از سه آیت تلاوت نیز با غلطی مفسد صلاة نماز فاسد میشود: سوال: (۱۴۱۵)** اگر

امام بعد از تلاوت بیشتر از سه آیات مرتکب غلطی فاحش مفسد صلاة بشود آیا نماز فاسد میشود یا نه؟

**جواب:** غلطی مفسد صلاة در هر وقت که در نماز عارض شود نماز فاسد میگردد <sup>(۳)</sup> البته اگر

غلطی مذکور تلافی کرده و دوباره اعاده نماید و صحیح تلاوت کند پس نماز درست خواهد شد.

**اگر در قرائت کدام لفظ باقی بماند نماز میشود یا نه؟ سوال: (۱۴۱۶)** در رکعت دوم نماز

جمعه اگر یک نفر آیت: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ، را تا به آخر تلاوت

نمود و بعد از لفظ (نُودِيَ) عمدا لفظ (لِلصَّلَاةِ) خوانده نشد و قتیکه سلام گردانیده شد بعد از آن

برایش گفته شده سپس جواب داد که آیت طولانی بود بناءا آنرا ترک نمودم فلماذا در آن

صورت نماز درست شده است یا نه؟

**جواب:** در این صورت نماز درست شده اما بعد از (نُودِيَ) عمدا لفظ (لِلصَّلَاةِ) را ترک نمودن

غلط است و این جهالت و غلطی امام است که همچو تأویل رکیک را می نماید زیرا برای امام

(۱) او قدمه او بدله باخر الخ لم تفسد مالم يتغير المعنى (الدرا المختار علی هامش ردالمحتار ج ۱ ص ۵۹۱، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۳). ظفیر

(۲) ولو زاد كلمة او نقص كلمة الخ لم تفسد ما لم يتغير المعنى (الدرا المختار علی هامش ردالمحتار باب ما يفسد الصلوة مطلب فی زلة

القاری ج ۱ ص ۵۹۱، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۲ - ۶۳۳). ظفیر

(۳) ان ما غیر المعنى تغيرا يكون اعتقاده كفرا يفسد فی جميع ذالك الخ (رد المحتار زلة القاری ج ۱ ص ۵۹۰). ظفیر

واضح گفتن بکار بود که من سهوه شده ام و این کلمه سهوا ترک شده است اما نماز صحیح شده بنا بر عدم فساد معنی. (۱)

**اگر قاف را به کاف بدل نمود آیا نماز میشود؟ سوال:** (۱۴۱۷) در سورت الطارق امام در (لَقَوْلُ فَصْلٌ) بجای قاف لفظ کاف تلاوت نمود حالانکه آن شخص قادر بتلفظ نمودن صحیح نیز بود آیا نماز فاسد شده است؟ و در این صورت اعاده واجب است یا نه؟

**جواب:** در همچو صورت اعاده نمودن این نماز ضروری است زیرا با موجودیت قدرت چنین تلاوت نمودن نماز را فاسد می نماید (۲). فقط

**بر (صراط الذین) سکوت نمودن نماز فاسد نمیشود؟ سوال:** (۱۴۱۸) یک امام وقتی که سورة فاتحه را تلاوت می نماید بر (صراط الذین) وقفه می کند و تنفس نیز را می گیرد آیا نماز می شود یا نه؟

**جواب:** نماز میشود اما این غلطی بزرگی است که در آینده تکرار آن بکار نیست (۳). فقط

**اگر در وقت قرائت بجای (کَرِیم) لفظ (عَظِیم) بگوید چه حکم دارد؟ سوال:** (۱۴۱۹) یک روز در نماز آخرین آیت های سورة المؤمنون را تلاوت نمودم و سهوا بجای (رَبُّ الْعَرْشِ الْکَرِیم) را خواندم آیا نماز درست شده یا نه؟

**جواب:** در این صورت نماز درست شده است (۴). فقط

**در جای مد کسره و در جای فتحه مد خواندن نماز میشود یا نه؟ سوال:** (۱۴۲۰) در قرائت اگر بجای فتحه مد و بجای مد فتحه خوانده شود و همچنان واحد جمع و جمع واحد تلاوت شود آیا نماز میشود یا نه؟

(۱) ولو زاد كلمة او نقص كلمة الخ لم يفسد ما لم يتغير المعنى. (ردالمحتار ج ۱ ص ۵۹۳). قال في شرح المنية وإن ترك كلمة من آية فان لم يتغير المعنى مثل (وجزاء سينة مثلها) بترك (سينة) الثانية لا تفسد باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها مطلب زلة القارى ج ۱ ص ۵۹۳. ظفير الدين

(۲) قال في الخاتمة والخلاصة الاصل فيما اذا ذكر حرفا مكان حرف وغير المعنى ان امكن الفصل بلا مشقة تفسد الخ وفي خزنة الاكمل قال القاضى ابو عاصم ان تعمد ذالك الفسد وان جرى على لسانه اولا يعرف التمييز لا تفسد وهو المختار (رد المحتار باب ايضا ج ۱ ص ۵۹۲ ، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۳). ظفير

(۳) بر (انعمت عليهم) تنفس گرفتن بکار است. ظفير

(۴) او قدمه او بدله باخر الخ لم تفسد ان لم يتغير المعنى (الدرالمختار على هامش رد المحتار زلة القارى ج ۱ ص ۵۹۱ ، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۲). ظفير

**جواب:** روشن نمودن این موقع بکار است که در آن تغییر معنی واقع شده است یا نه بخاطر آنکه موافق مطلب ومعنی آن را دیده حکم نوشته شود. فقط

**اگر برخی از حصه آیت ترک شود که متغیر نشود نماز جائز است: سوال:** (۱۴۲۱) اگر

امام صاحب در نماز سورۀ جمعه را قرائت می نمود و در ما بین سهوا از او این: بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ، ترک شد زید میگوید که نماز درست نشده است و عمرو میگوید که نماز درست شده است بناء در این صورت ضرورت به سجده سهوه است یا نه؟

**جواب:** در این صورت در نماز هیچ نقصان نیامده و همچنان سجده سهوه واجب نمیگردد زیرا سجده سهوه باترک واجب لازم میشود و اما در اینجا بمقدار قرائت فرض و واجب اداء شده و در میان با ترک قرائت هیچ واقع نشده است<sup>(۱)</sup>.

**اگر (زینۀ) به (فتنۀ) تبدیل شود، و (آذانهم) به (آثارهم) در این صورت نماز میشود یا نه؟**

**سوال:** (۱۴۲۲) (۱) اگر کسی در نماز (إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا) بجای او (فتنه لها) تلاوت نماید بناء این فساد معنی مفسد صلاة میباشد یا نه؟

**سوال:** (۱۴۲۳) (۲) اگر کسی در نماز بجای (فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ) ، (عَلَى آثَارِهِمْ) قرائت نمود آیا نماز درست شده یا نه؟

**سوال:** (۱۴۲۴) (۳) اگر کدام شخص در نماز (أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ) را تلاوت نمود اما (لقائه) را ترک نماید آیا نماز میشود یا نه؟

**جواب:** (۱ - ۳) در این هر سه صورت نماز درست و صحیح است<sup>(۲)</sup>. فقط

**با تبدیل لفظ یا آیت نماز میشود یا نه؟ سوال:** (۱۴۲۵) (۱) امام در سورۀ رعد بجای (وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ) (قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أُنَابَ) و رکوع چهارم را شروع نمود (وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا) را إلى آخره تلاوت نمود حالانکه در سورت محمد در رکوع سوم (وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْ لَا نَزَّلَتْ سُورَةٌ) الخ نیز موجود است بناء در این صورت نماز میشود یا نه؟

(۱) ولو كلمة او نقص كلمة الخ لم تفسد ما لم يتغير المعنى (الدر المختار على هامش رد المحتار باب ما يفسد الصلوة زلة القارى ج ۱ ص ۵۹۱ ، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۲). ظفیر

(۲) ولزاد كلمة او نقص حرفا او قدمه او بدله بآخر الخ لم تفسد ما لم يتغير المعنى (الدر المختار على هامش رد المحتار، باب ما يفسد الصلوة زلة القارى ج ۱ ص ۵۹۲ ، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۲). ظفیر

**سوال:** (۱۴۲۶) (۲) در سورت مریم رکوع اول (يَا يَحْيٰى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ) الخ (وَكَانَ تَقِيًّا) (۱۳) وَبَرًّا بَوَالِدَيْهِ بجای او (بِوَالِدَتِي) تلاوت نمود سپس این نماز چه حکم دارد؟

**جواب:** در صورت نخستین و دوم نماز درست شده است و این قول اوسع است. فقط

**در سورت زلزال یک حصه فراموشی شد آیا نماز درست شده یانه؟ سوال:** (۱۴۲۷) یک

نفر در نماز بعد از سورۀ فاتحه سورت (اِذَا زُلْزِلَتْ) را خواند و (اَخْرَجَتِ الْاَرْضُ اَثْقَالَهَا) را فراموش نمود آیا نماز درست شده است یا نه؟

**جواب:** با ترک شدن آیت (وَاَخْرَجَتِ الْاَرْضُ اَثْقَالَهَا) در مابین نیز کدام تغییر در معنی وارد نمیشود بناء در صحت بودن نماز کدام شبه نیست (۱).

**اگر بجای فتحه ضمه تلاوت شود چه حکم دارد؟ سوال:** (۱۴۲۸) امام در نماز جمعه آیت

کریمه را تلاوت نمود (تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً) بجای نصب رفع خواند یعنی بجای (حَامِيَةً) (حَامِيَةً) تلاوت نمود آیا نماز درست شده یا نه؟

**جواب:** در این صورت نماز درست شده است زیرا در اینجا با قرائت رفع در معنی کدام تغییر نمی آید وصحت تأویل ممکن است گویا چنان گفته شود که (تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً) (۲). فقط

**اگر یک فقره سورت از تلاوت ترک شود آیا نماز میشود یا نه؟ سوال:** (۱۴۲۹) امام

در نماز جهری آیت (بَلَى قَادِرِينَ عَلَىٰ اَنْ نُّسَوِّيَ بَنَانَهُ) را از تلاوت نمودن فراموش نمود و از اول تا به آخر سائر سورت را قرائت نمود بناء در این صورت نماز درست شده است یا نه؟

**جواب:** در این صورت مذکور نماز درست شده است (۳). فقط

**اگر در مابین آیات ها را بگذارد و به پیشی رود چه حکم دارد؟ سوال:** (۱۴۳۰) (۱) یک

نماز خوان تا به (وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا) قرأت نمود و در مابین آیات ها را فراموش نموده ترک شد واز (وَالسَّمَاءَ وَمَا بَنَاهَا) تا به آخر آن را قرائت کرد بناء در همچو صورت نماز درست شده است یانه و همچنان آیا ضرورت برای سجده سهوه است؟

**دروقت قرائت نمودن سورت وَالْعَصْرِ سورت وَالتَّيْنِ بپردازد آیا نماز درست میشود یانه؟**

(۱) ولو زاد كلمة او نقص الخ لم تفسد ما لم يتغير المعنى الخ حواله سابقه. ظفیر

(۲) فلو فی اعراب او تخفیف الخ لم تفسد (ایضاً ج ۱ ص ۵۹۱ ، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۲). ظفیر

(۳) ولو زاد كلمة او نقص الخ لم تفسد ان لم يتغير المعنى (الدرا المختار علی هامش رد المحتار زلة القاری ج ۱ ص ۵۹۲ ، ط. س. ج ۱

ص ۶۳۲). ظفیر

**سوال:** (۱۴۳۱) (۲) در سورت وَالْعَصْرِ بعد از تلاوت (آمِنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) به سورت وَالْتِنِ رفت و (فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ) را آغاز نمود و تا به آخر سورت را پایان رساند در این صورت آیا ضرورت به سجده سهوہ است یا نہ؟

**جواب:** (۲) در این صورت نماز درست شدہ است و ضرورت بہ سجده سهوہ نیست <sup>(۱)</sup>.

**جواب:** (۲) در این صورت همچنان نماز درست شدہ است و نیازی بہ سجده سهوہ نیست <sup>(۲)</sup>. فقط

**اگر بجای (دِهَاقًا) لفظ (دِحَاقًا) بگوید چه حکم دارد؟ سوال:** (۱۴۳۲) اگر شخصی بنا بر اعتماد غلطی خود بجای (دِهَاقًا) لفظ (دِحَاقًا) تلفظ نمود آیا در این صورت نماز درست میشود و یا اعادہ نمودن نماز واجب میباشد؟

**جواب:** (دِهَاقًا) را (دِحَاقًا) تلاوت نمودن باہای حطی باعتبار ظاہر مطابق قواعد مفسد صلاۃ است زیرا در آن وقت معنی متغیر میشود <sup>(۳)</sup> فلہذا نماز درست نخواہد شد. فقط

**یکہ حصہ آیت را مبدل نمود آیا نماز فاسد خواہد یانہ؟ سوال:** (۱۴۳۳) یک امام این آیت را غلط میخواند: اِنَّا اَرْسَلْنَا اِلَيْكُمْ رَسُوْلًا، الْاٰیۃ، بہ این شکل: اِنَّا اَرْسَلْنَا اِلٰی فِرْعَوْنَ رَسُوْلًا، آیا نماز فاسد شد یا نہ؟

**جواب:** در این صورت نماز فاسد نمیشود. <sup>(۴)</sup> فقط

**اگر بجای (يُكَذِّبُوْنَ) لفظ (يُمَسِّكُوْنَ) یا بجای (يَعْمَلُوْنَ) لفظ (تَعْقِلُوْنَ) را بگوید آیا نماز درست میشود یا خیر؟ سوال:** (۱۴۳۴) امام در نماز بجای (اَنْ يُّكَذِّبُوْنَ) ، (اَنْ يُّمَسِّكُوْنَ) تلاوت نمود و در نماز دیگر جای (يَعْمَلُوْنَ)، (تَعْقِلُوْنَ) گفت آیا در این صورت اعادہ نمودن نماز بکار است یا خیر؟

(۱) ایضاً ، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۲. ظفیر

(۲) ایضاً ، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۲. ظفیر

(۳) ان ذکر حرفاً مکان حرف ولم یغیر المعنی الخ لم یفسد صلوٰتہ وان غیّر المعنی فان امکن الفصل بین الحرفین من غیر مشقہ کالطاء مع الصاد الخ یفسد صلوٰتہ عند الکمل وان کان لا یمكن الفصل الا بمشقة کالطاء مع الصاد والصاد مع السين والطاء مع التاء اختلف المشائخ قال اکثرهم لا یفسد صلاته هكذا فی فتاوی قاضی خان وکثیر من المشائخ افتوا بہ قال الامام ابوالحسن والقاضی الامام ابو عاصم ان تعمد .... فسدت وان جرى على لسانه او كان لا يعرف التميز لا یفسد وهو اعدل الاقارب والمختار، هكذا فی الوجیز للکردری (عالمگیری مصری زلة القاری ج ۱ ص ۷۴ ، ط. ماجدیہ ج ۱ ص ۷۹). ظفیر

(۴) او قدمہ او بدله باخر الخ لم یفسد مالم یتغیر المعنی (الدرا المختار زلة القاری ج ۱ ص ۵۹۲ ، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۲). ظفیر

**جواب:** در صورت اول نماز را اعاده نماید و اما در صورت دوم نماز درست شده است <sup>(۱)</sup>. فقط

**اگر در جای تفخیم ترقیق خوانده شود آیا نماز درست خواهد شد یا نه؟ سوال: (۱۴۳۵)**

در کدام موارد که (ر) و (ل) مفخم خواندن بکار است اگر در این مواقع باریک خوانده شود آیا در نماز کدام نقصان وارد میشود یا نه و اگر باشد پس چه قدر خواهد بود؟

**جواب:** نماز صحیح است و در آن هیچ خلل واقع نشده است <sup>(۲)</sup>. فقط

**اگر لام (علیهم) را زیاد کش و طولانی نمود آیا نماز درست شده است یا نه؟ سوال:**

(۱۴۳۶) (۱) اگر بر (ی) لفظ (عَلَيْهِمْ) بمقدار نو ۹ و یاده ۱۰ الف مد را تمدید و کش نمود

نماز درست میشود یا نه؟

**در جای غنه اظهار کردن: سوال: (۱۴۳۷) (۲) در جائیکه میم و نون باغنه خوانده میشود اگر**

در این موارد در میم و نون اظهار شود نماز درست میشود یا نه؟

**جواب:** (۱) این سخن واضح است که در اینجا حسب قواعد تجوید مد نیست بناء این لحن و خطاء میباشد اما نماز درست میشود.

**جواب:** (۲) در آن صورت نماز صحیح است. <sup>(۳)</sup> فقط

**اگر بجای لفظ (نُودُ) ، (لَا نُودُ) تلاوت نمود آیا نماز فاسد میشود یا نه؟ سوال: (۱۴۳۸)**

در آیت کریمه بجای (يَا لَيْتَنَّا نُرَدُّ) ، لَا نُودُ تلفظ نمود آیا نماز فاسد شده است یا نه؟

**جواب:** در همچو موارد سخن احوط آن است که نماز را اعاده نماید <sup>(۴)</sup>.

**در (قَتَلَ دَاوُدَ جَالُوتَ) در دیگر کدام آیت از نگاه اعراب غلطی واقع شد آیا نماز**

**درست میشود یا نه؟ سوال: (۱۴۳۹) در آیت کریمه (وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ) اگر دال دوم را**

(۱) لو زاد كلمة الخ او بدله بأخر الخ لم تفسد ما لم يتغير المعنى (در المختار) وان غير فسدت الخ (ردالمحتار زلة القاری ج ۱ ص ۵۹۲ ، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۲). ظفیر

(۲) وفي التارخانية عن الحاوی حکى عن الصفار انه كان يقول الخطاء اذا دخل فى الحروف لا يفسد لان فيه بلوى عامة الناس لانهم لا يقيمون الحروف الا بمشقة (ردالمحتار زلة القاری ج ۱ ص ۵۹۲ ، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۳). ظفیر

(۳) این حاشیه متعلق به هردو جواب اول و دوم میباشد: وفي التارخانية عن الحاوی حکى عن الصفار انه كان يقول الخطاء اذا دخل فى الحروف لا يفسد لان فيه بلوى عامة الناس لانهم لا يقيمون الحروف الا بمشقة (ردالمحتار زلة القاری ج ۱ ص ۵۹۲ ، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۳).

ظفیر الدین غفر الله له

(۴) اعلم ان الكلمة الزائدة إما ان تكون فى القرآن أولا، وعلى كل إما ان تغیر أولا، فان غیرت افسدت مطلقا الخ (رد المحتار زلة القاری

ج ۱ ص ۵۹۱ ، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۲). ظفیر



مفتوح و تاء را مضموم خواند آیا نماز درست میشود یا نه و نیز آیا تلاوت کننده کافر میشود یا خیر؟ و همچنان دو (فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ) اگر نون را مفتوح و لام را مضموم خواند آیا نماز فاسد میشود یا نه؟

**جواب:** در آیت (وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ) اگر دال دوم را مفتوح و تاء جالوت را مضموم تلاوت نمود نماز فاسد میشود اما شخصی که غلط تلاوت نموده کافر نمیشود و همچنان در آیت (فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ) اگر در آن نون مفتوح و لام مضموم خوانده شود نماز فاسد خواهد شد<sup>(۱)</sup> و اگر آن را صحیح نمود و دوباره اعاده کرد نماز صحیح میباشد. فقط

**اگر بجای (خیر لک من الأولی)، (والاولی) بگوید چه حکم دارد؟ سوال:** (۱۴۴۰) امام در نماز بجای (خیر لک من الأولی) (خیر لک من الأولی) تلاوت نمود آیا نماز درست شده است یا نه؟

**جواب:** در این صورت نماز درست شده است بخاطر آنکه در معنی چنان تغییری وارد نشده است که مفسد صلاة باشد و اکنون معنی آیت چنین است که آخرت و دنیا هر دو برای شما بهتر است چنانچه مفهوم آیت کریمه (رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ) نیز است<sup>(۲)</sup>.

**اگر بجای (لَفِي)، لَا فِي تلاوت شود کدام حرج نیست؟ سوال:** (۱۴۴۱) در سورت العَصْرِ اگر بجای (لَفِي خُسْرٍ)، لَا فِي خُسْرٍ، تلاوت نماید آیا نماز درست میشود یا نه؟ یعنی بجای فتنه پست فتنه ایستاده یا آلف تلفظ نمود نماز درست میشود یا نه؟

**جواب:** باهمجو غلطی نماز درست نمیشود و در آن احتیاط بکار است<sup>(۳)</sup> و کسی را امام باید نمود که بتواند درست و صحیح قرآن را بخواند. فقط

(۱) إذا لحن في الإعراب لحنًا لا يغير المعنى بأن قرأ لا ترفعوا أصواتكم برفع التاء لا تفسد صلاته بالإجماع وإن غير المعنى تغييرًا فاحشًا كان قرأ وعصى آدم ربه يَنْصِبُ اليميم ورفع الرب وما أشبه ذلك مما لو تعد به يكفر، إذا قرأ خطأ فسدت صلاته في قول المتقدمين واختلف المتأخرون: قال محمد بن مقاتل وأبو نصر محمد بن سلام الخ لا تفسد صلاته، وما قاله المتقدمون أحوط؛ لأنه لو تعد يكون كُفْرًا وما يكون كُفْرًا لا يكون من القرآن وما قاله المتأخرون أوسع؛ لأن الناس لا يميزون بين إعراب الخ وهو الأشبه، كذا في المحيط وبه يفتي كذا في العتابة وهكذا في الظهيرية. (عالمگیری مصري زلة القاري ج ۱ ص ۷۶، ط. ماجديه ج ۱ ص ۸۱) مفتي علام رحمته الله فتوى بنا بر احوط داده است. ظفیر

(۲) او بدله بأخر الخ لم تفسد مالم يتغير المعنى (الدرا المختار على هامش ردالمحتار زلة القاري ج ۱ ص ۵۹۲، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۳). ظفیر

(۳) ومنها زيادة حرف ان زاد حرفا فان كان لا يغير المعنى لا تفسد صلواته عند عامة المشايخ الخ وان غير المعنى الخ تفسد هكذا في الخلاصة (عالمگیری کشوری زلة القاري ج ۱ ص ۷۸، ط. ماجديه ج ۱ ص ۷۹). ظفیر

**اگر بجای ذال جیم تلاوت شود آیا نماز درست میشود یا نه؟ سوال: (۱۴۴۲) امام درنماز**

بجای ذال جیم تلفظ نمود آیا نماز درست شده است یا نه؟

**جواب:** امامیکه درجای ذال جیم تلاوت می نماید مثال آن باید تحریر میشد بخاطر آنکه حالت تغیر و تبدیل معنی معلوم وهویدا میشد که دارای کدام درجه تغیر واقع شده است اما ظاهر آن است که در این صورت نماز درست نشده است بهر حال احوط آن است که نماز مذکور اعاده شود و همان حکم تلاوت نمودن طاء بجای تاء است <sup>(۱)</sup>. فقط

**اگر بجای ضاد، ذال یا بجای زاء طاء تلاوت شود آیا نماز فاسد میشود یا نه؟ سوال:**

(۱۴۴۳) اگر یک شخص بجای (ض) (ذ) یا (ز) یا (ظ) بگوید آیا نمازش صحیح باشد یا فاسد؟  
و اگر درنماز بعد از قرائت نمودن مقدار مفروضه غلطی فاسد کننده نماز شود آیا نماز صحیح شده یا فاسد؟

**جواب:** لفظ (ض) معجمه را از مخرج اصلی خویش خارج کردن بکار است نه آنکه از مخرج (ذ) یا (ز) یا (ظ) بخاطر آنکه قصدا وعمدا سائر آنها نا جائز است بلکه در شرح فقه اکبر از محیط نقل نموده است که اگر کسی قصدا بجای ضاد معجمه طاء معجمه تلفظ نماید کافر میشود <sup>(۲)</sup> العیاذ بالله تعالی و نمازش فاسد خواهد شد و اگر کسی در نماز بعد از قرائت مفروضه غلطی فاسد کننده نماز را مرتکب شود نماز فاسد میشود و اگر اعاده صحیح آن را بکند نماز درست نخواهد شد ورنه فاسد است. در عالمگیری آورده است: لو قرأ فی الصلاة بخطأ فاحش ثم رجع وقرأ صحيحا قال فی الفوائد عندی صلاته جائزة وكذلك الاعراب <sup>(۳)</sup>. فقط

**تأثیر غلط خواندن بر نماز: سوال: (۱۴۴۴) (۱) امام در آیت سورت توبه بجای (عزیز) لفظ**

(ما) را با (علیه) وصل کرده قصدا وقف می نماید آیا نماز درست خواهد شد یا نه؟

**اگر (اسفل سافلین) رابا (الالذین) یکجا وصل نماید کارد؟ سوال: (۱۴۴۵) (۲) در**

(۱) ان ذکر حرفا مکان حرف ولم یغیر المعنی الخ لم تفسد صلاته وان غیر المعنی فان امکن الفصل بین الحرفین من غیر مشقة کالطاء مع الصاد الخ تفسد صلاته عند الكل وان کان لا یمكن الفصل الا بمشقة کالطاء مع الضاد والصاد مع السین والطاء مع التاء اختلف المشائخ قال اکثرهم لا تفسد صلاته الخ قال الامام ابوالحسن والقاضی الامام ابو عاصم ان تعمد فسدت وان جرى علی لسانه اوکان لا يعرف التمیيز لا تفسد وهو اعدل الاقوال والمختار هكذا فی الوجیز للکردری (عالمگیری مصری زلة القاری ج ۱ ص ۷۴، ماجدیه ج ۱ ص ۷۹). ظفیر

(۲) وفي المحيط سئل الامام الفضلی عن یقرء الطاء المعجمة مکان الضاد المعجمة او یقرأ اصحاب الجنة مکان اصحاب النار اوعلى العکس فقال لا يجوز امامته ولو تعمد یکفر قلت اما کون تعمد کفر فلا کلام فيه اذا لم یکن فيه لفتان (شرح فقه اکبر ص ۲۰۵). ظفیر

(۳) عالمگیری کشوری باب صفة الصلوة فصل رابع زلة القاری ج ۱ ص ۸۱، ط. ماجدیه ج ۱ ص ۸۲. ظفیر

سورت والتین (أَسْفَلَ سَافِلِينَ) را با (إِلَّا الَّذِينَ) الآية وصل تلاوت نماید آیا نماز درست خواهد شد یا نه؟

**جواب:** (۱ - ۲) فقهای متأخرین در این مورد توسیع نموده اند که خلاصه آن اینست که با همچو تغییرات نماز فاسد نمیشود تا وقتی که چنان تغییر واقع نشود که معنی را بالکل فاسد نماید حکم صحت نماز باقی خواهد باشد: ولو زاد كلمة او نقص كلمة او نقص حرفاً او قدمه او بدله بآخر لم تفسد ما لم يتغير المعنى<sup>(۱)</sup> الخ اما امامیکه اکثراً همچو غلیطها را مرتکب میشود آن امام قابلیت عهده امامت را ندارد بناء در عوض امام مذکور یک امام دیگر که فراگیر شرائط امامت باشد نصب گردد. فقط

**با طرز سرود قرآن خواندن چگونه است؟ سوال:** (۱۴۴۶) بطرز سرود خوانان خواندن قرآن مجید چگونه است؟ آیا خوش آوازی در سرود خواندن داخل است در ما بین سرود و خوش آوازی فرق چگونه است؟

**جواب:** بطرز سرود خواندن قرآن مجید ناجائز است قسمیکه در حدیث شریف از آن منع آمده است: وعن حذيفة قال قال رسول الله ﷺ اقرأوا القرآن بلحون العرب واصواتها وایاکم ولحون اهل العشق ولحون اهل الكتابین وسیجی بعدی اقوام یرجعون بالقرآن ترجیع الغناء والنوح لایجاوز حناجرهم مفتونة قلوبهم قلوب الذين یعجبهم شانهم رواه الیهقی فی شعب الایمان. (۲) ودر غناء ترجیع آواز و تردید آن میشود مانند: آ آ آ آ الخ بخلاف خوش آوازی که در آن مد و غیره مطابق قواعد تجوید میشود ولحن خوش و خوش آوازی در سرود شامل نیست.

**در آیت (فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ) لفظ (كان) ترک شود چه باید کرد؟ سوال:** (۱۴۴۷) امام در نماز جمعه در آیت (فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ) در آن لفظ (كان) را سهوا ترک نمود آیا نماز صحیح شده یا نه؟ یا اعاده ضروری است و بوجه عدم اعاده کسیکه بر امام طعن می نماید برای او چه حکم است؟

**جواب:** در این صورت نماز صحیح شده است (۳) پس هر کسیکه بوجه عدم واقفیت اعاده نماز را

(۱) الدر المختار علی هامش رد المحتار . باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها ، مطلب زلة القاری ج ۱ ص ۵۹۲ ، ط . س . ج ۱ ص ۶۳۲ . ظفر الدین غفر له

(۲) مشکوة . کتاب فضائل القرآن . فصل ثالث صحیح ص ۱۹۱ . ظفر

(۳) ولو زاد كلمة الخ لم تفسد ان لم يتغير المعنى (در المختار) قال فی شرح المنية وان ترک كلمة من اية فان لم يتغير المعنى مثل وجزاء =

ضروری می پندارد او را باید بفهمانند که اصل مسأله از آن قرار است. فقط

**اگر بجای (فَالْمُلْقِيَاتِ ذِكْرًا) (فَالْمُدْبِرَاتِ أَمْرًا) بگوید آیا نماز درست خواهد شد یا خیر؟**

**سوال:** (۱۴۴۸) زید سورة المرسلات را شروع نمود اما بجای (فَالْمُلْقِيَاتِ ذِكْرًا) آیت سورة والنزاعات را که (فَالْمُدْبِرَاتِ أَمْرًا) بود تلاوت نمود اکنون نماز صحیح شده است یا نه؟

**جواب:** در این صورت نماز درست شده است <sup>(۱)</sup>. فقط

**اگر بجای (وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ) (وَلَا أَنْتُمْ تَعْبُدُونَ) بگوید چه حکم دارد؟ سوال:** (۱۴۴۹) زید

در فرض نماز مغرب سورت قل یا ایها الکافرون را تلاوت نمود و در (لا اعبدُ ما تعبدون) (ولا انتم تعبدون ما اعبد) قرائت نموده رکعت اول را اداء کرد و در رکعت دوم (إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ) را تلاوت کرد آیا نماز درست شده است یا خیر؟

**جواب:** نماز درست شده است بخاطر آنکه معنی اش صحیح است. فقط

**بعد از قرائت نمودن سیزده آیت اگر بوجه متشابه بودن کدام لفظ ترک شود آیا**

**نماز میشود یا نه؟ سوال:** (۱۴۵۰) اگر امام در قرائت نماز بعد از تلاوت نمودن سیزده (۱۳)

آیت، آیت متشابه را قرائت نمود یا یک لفظ در مابین ترک شد و بغير از سجده سهوه نماز را به انجام رساند آیا نماز صحیح است یا نه؟

**جواب:** نماز صحیح شده است. فقط

**ألف مقصورة یا ممدوده را با نون غنه تلاوت نمودن نماز میشود یا خیر؟ سوال:** (۱۴۵۱)

اگر یک قاری در نماز الف مقصورة و ممدوده را نون تلفظ کند آیا در نماز کدام تقصیر وارد میشود یا نماز صحیح است؟ مثلاً (موسی) را (موسان) میگوید و (صحری) را (صحران) و (بشری) را (بشران) تلفظ می نماید و علی هذا القیاس و هرگاه برایش گفته شود که این غلطی را مکن او خشمگین و بغضب میشود و میگوید که من همچو تلفظ نمی نمایم حال آنکه حفاظ آن را نیز شنیده اند و ایشان همچنان شکایت می نمایند.

**جواب:** نماز صحیح شده است اما برای امام همچو غلطی کردن بکار نیست در همچو غلط

= سینه مثلاً بترک سینه الثانية لا تفسد وان غیرت مثل فما لهم يؤمنون بترک لا، فانه یفسد عند العامة و قیل لا والصحیح الأول (رد

المحتار باب ما یفسد الصلوة و ما یکره فیها مطلب زلة القاری ج ۱ ص ۵۹۱، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۲. ظفیر

(۱) ومنها ذکر کلمة علی وجه البدل ان کانت الکلمة الی قراها مکان کلمتی یقرب معناها و هی فی القرآن لا تفسد صلوته نحو ان قرأ مکان

العلیم الحکم (عالمگیری کشوری فصل خامس زلة القاری ج ۱ ص ۷۸، ط. ماجدیه ج ۱ ص ۷۹). ظفیر

خواندن هیچ کلام نیست و این لحن است لکن اعاده نمودن نمازهای قبلی لازمی نیست و درآینده احتیاط کردن ضروری است <sup>(۱)</sup> و اگر امام این غلطی را ترک نمیکند ناگزیر باید که دیگر امام صحیح تلفظ کننده مقرر کرده شود. فقط

**اگر بجای ضاد ظاء تلفظ شود آیا نماز میشود یا نه؟ سوال: (۱۴۵۲)** هر کسیکه در نماز قصد اداء نمودن ضاد را از مخرجش نمود اما در وقت اداء کردن سهوا یا بطور لغزش زبان ضاد را ظاء تلفظ کرد آیا نماز او صحیح است یا نه؟ و هر کسیکه قصدا بجای ضاد ظاء یا زاء بگوید آیا نماز او صحیح است یا خیر؟

**جواب:** اگر خطاء بجای ضاد معجمه ظاء معجمه تلفظ شد پس بنا بر قول اکثر نماز صحیح است لکن اگر قصدا بجای ضاد ظاء یا زاء تلفظ نمود پس قاضی ابوعاصم رح میفرماید که نمازش فاسد است و همین را قول مختار گفته شده است و در بزازیه همچنان آن را قول مختار و اعدل الاقوال گفته است در شامی است: قال فی الخانیة والخلصة فیما ذکر بشقة كالطاء مع الضاد المعجمتين والصاد مع السين المهملتين والطاء مع التاء قال اکثرهم لا تفسد اه وفي خزانة الاكمل قال القاضی ابو العاصم ان تعمد ذالك تفسد وان جرى على لسانه اولاً يعرف التمييز لا تفسد وهو المختار، حلیه، وفي البزازیه وهو اعدل الاقوال وهو المختار وفي التتارخانیة عن الحاوی حکى عن الصفار انه كان يقول الخطاء اذا دخل فی الحروف لا یفسد لان فيه بلوی عامة الناس <sup>(۲)</sup> آه ص ۴۲۵ شامی جلد ۱. فقط

**بجای شین سینی تلفظ نمودن نماز درست میشود یا نه؟ سوال: (۱۴۵۳)**؟ امام نمودن شخص را که شین را سین تلفظ می نماید وسین را شین چگونه است و آن عده نمازهای که با همجو غلطی اداء شده است آن نمازها درست شده است یا نه؟

**جواب:** آنکس را امام متعین نمودن بکار است که قرآن مجید را صحیح قرائت نماید و آنکس را امام مقرر نکنید که دارای غلطی های مذکور باشد و نمازهای که با غلطیهای فوق اداء شده است آنها همه درست شده اند اما درآینده آنکس را امام نسازید تا وقتی که تلفظ قرآن کریم را صحیح

(۱) ومنها القراءة بالالحن ان غیر المعنی والآلا، الا فی حرف مد ولین اذا فحش والآلا، (الدر المختار علی هامش رد المحتار باب ما یفسد الصلوة ج ۱ ص ۵۸۹، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۰). ظفیر

(۲) ردالمحتار مطلب زلة القاری باب ما یفسد الصلوة ج ۱ ص ۵۹۲، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۳. ظفیر

نماید. (۱) فقط

**با غلط قرائت نمودن نماز درست میشود یا نه؟ سوال: (۱۴۵۴) یک امام بجای (آمن**

الرسول بما انزل الیه من ربه والمؤمنون) تلاوت نمود آیا نماز درست شده است یا نه؟

**جواب:** کدام صورت سوال را که شما مطرح و تحریر نمودید در آن نماز درست شده است (۲).

فقط

**آیا با وقف نمودن وعد وقف در صورت فاتحه اسم شیطان ساخته میشود؟ سوال: (۱۴۵۵)**

زید میگوید که بعد از وقف نمودن بردال (الحمد لله) گفتن بکار است زیرا بعدم وقف نمودن لفظ

دَلّ فهمیده میشود و دَلّ اسم شیطان است و همچنان بر کاف (ایاک) وقف نمودن بکار است

زیرا بسبب عدم نمودن کَنَع فهمیده میشود و (کَنَع) اسم شیطان است، بناءً آیا این قول صحیح

است یا نه؟

**جواب:** این قول زید غلط است. فقط**اذا نمودن سمع الله لمن حمده؟ سوال: (۱۴۵۶) یک نفر سمع الله لمن حمده را قسما**

تلفظ می نماید که از لیمن بسمع میرسد و شنیده میشود آیا این صحیح است یا غلط؟

**جواب:** همجو قرائت نمودن آنکس باعتبار قرائت غلط است درست نیست در قاعده قرائت

آنست که در ضمه و کسره تنها بوی واو، ویاء می آید، نه آنکه صریح وار ویاء یعنی (هو لیمن)

تلفظ شود این قطعاً غلط است بناءً مناسب است که امام مذکور (سمع الله لمن حمده) بگوید واز

همجو قرائت خود داری نماید. فقط

**غلطیهای مفسد صلاه: سوال: (۱۴۵۷) (۱) یک امام قرآن مجید را غلط میخواند که**

غلطیهایش از این قرار است: در (الحمد لله) لفظ (ال) چنان تلفظ میکند که از آن کسره لام معلوم

میشود و دال (نَعْبُدُ) را مفتوح میگوید و قاف (مُسْتَقِیمَ) را کاف میخواند الخ بناءً با غلطیهای فوق

الذکر نماز درست میشود یا نه؟

(۱) در الدر المختار مذکور است: ان كان الخطاء بابدال حرف بحرف فان امکن الفصل بينهما بلا كلفة كالصاد مع الظاء .... فاتفقوا على انه

مفسد وان لم يمكن الا بمشقة كالظاء مع الضاد والصاد مع السين فاكثرهم على عدم الفساد لعموم البلوى وبعضهم يعتبر عسر الفصل بين

الحرفين وعدمه وبعضهم قرب المخرج وعدمه (ج ۱ ص ۶۵۹، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۳). ظفیر

(۲) ومنها ذكر كلمة مكان كلمة على وجه البديل ان كانت الكلمة التي قرأها مكان كلمة يقرب معناها وهي قرأ القرآن لا تفسد صلوته

(عالمگیری کشوری ج ۱ ص ۷۸، ط. ماجدیه ج ۱ ص ۷۹). ظفیر

**ترتیل: سوال:** (۱۴۵۸) (۲) ترتیل ضروری است یا خیر شد و مد ضروری است یا چطور؟  
**جواب:** (۱) با همچو غلطیها که در سوال مذکور است بعقب او نماز نمیشود و اعاده نمودن بکار است<sup>(۱)</sup>.

**جواب:** (۲) آنقدر ترتیل که حروف همراهش صحیح شود فرض است و درست شد و مد بعضی ضروری است و بعضی ادنی است<sup>(۲)</sup>.

**(لَا أَعْبُدُ) را بحذف لام تلاوت نمود آیا نماز درست شده است یا نه؟ سوال:** (۱۴۵۹) در سورت کافرون در آغاز آیت دوم که (لَا أَعْبُدُ) است وبا میم (ما تعبدون) است اگر الف لفظ (لا) و الف لفظ (فا) ساقط شود و تنها با فتحه هر دو تلاوت شود آیا نماز درست خواهد شد یا نه؟  
**جواب:** نماز درست نشده است برای همه اعاده نمودن بکار است<sup>(۳)</sup>. فقط

**اگر بجای کسره فتح خوانده شود آیا نماز درست خواهد شد یا نه؟ سوال:** (۱۴۶۰) در یک کتاب نگاشته است که اگر نماز خوان در نماز بجای کسره فتحه یا بر عکس بگوید پس کافر میشود آیا این صحیح است یا چطور؟

**جواب:** کافر نمیشود اما نماز فاسد میگردد<sup>(۴)</sup>. فقط

**اگر دو آیت قرائت نماید آیا نماز درست میشود یا نه؟ سوال:** (۱۴۶۱) در نماز والشمس را شروع نمود و در ما بین دو آیت: وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا، وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَاهَا، را تلاوت نمود آیا نماز درست شده است یا نه؟

**جواب:** نماز درست شده است<sup>(۵)</sup>.

### در قرائت بعد از تلاوت نمودن یک حصه سورت بفراغش سورت دیگر رفت چه حکم

(۱) ولا غیر الا لنگ به ای بالانغ علی الاصح كما فی البحر عن المجتبى الخ (الدرالمختار علی هامش ردالمختار ج ۱ ص ۵۴۴ ، ط. س. ج ۱ ص ۵۸۱) قوله: غیر الا لنگ به قال فی المغرب هو الذى يتحول لسانه من السين الى التاء وقيل من الراء الى الغين او اللام او الياء زاد فی القاموس او من حرف الى حرف (رد المختار ج ۱ ص ۵۴۴ ، ط. س. ج ۱ ص ۵۸۱). ظفیر

(۲) ورتل القرآن ترتیلاً (سوره مزمل: ۴). ظفیر

(۳) ومنها حذف حرف، الى قوله: ان لم يكن على وجه الاجاز والترخيم ان غير المعنى تفسد صلوته عند عامة المشايخ (عالمگیری کشوری ج ۱ ص ۷۸ ، ط. ماجدی ج ۱ ص ۷۹). ظفیر

(۴) ان الخطاء اما فی الاعراب ای الحركات والسكون (الى قوله) ان غير المعنى تغيرا يكون اعتقاده كفر يفسد فی جميع ذالك سواء كان فی القرآن اولاً الخ (رد المختار ج ۱ ص ۵۹۰). ظفیر

(۵) ومن فرائضها التي لا تصح بدونها (الى قوله) ومنها القراءة لقادر عليها (در المختار) قوله: ومنها القراءة ای آية من القرآن وهي فرض عملى فی جميع ركعات النفل والوتر وفي ركعتين من الفرض (رد المختار ج ۱ ص ۴۱۵ ، ط. س. ج ۱ ص ۴۴۲ - ۴۴۶). ظفیر

**داره؟ سوال:** (۱۴۶۲) عمرو در رکعت اول بعد از سورت فاتحه آیت ذیل را تلاوت نمود: اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ، تابه: وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ، تلاوت نمود و سپس از آن بازگشت نمود و آخرین رکوع سورت بقره را شروع کرد؟ (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) و تا به آخر آن را قرائت نمود و در رکعت دوم بعد از سورت فاتحه آخرین رکوع سورت مزمل را خوانده نماز را به پایان رساند بناء در این حالت نماز صحیح شده است یا نه؟

**جواب:** عمرو اول بنا بر فراموشی تلاوت را غلط نمود، سپس آخرین آیت های سورت بقره را صحیح خواند و در رکعت دوم آخرین رکوع سورت مزمل را خواند بناء نماز درست شده است و سجده سهو و غیره هیچ لازم نیست اما راجح و بهتر آنست که در هر یک از نماز فرض در هر یک رکعت در هر دو رکعت اولین سورت کامل را بعد از: اَلْحَمْدُ بخواند و قرائت نمودن آیت های متفرق در فرائض خلاف مستحب است <sup>(۱)</sup>. فقط

**مخرج ضاد کدام است؟ سوال:** (۱۴۶۳) ضاد را با ظاء مشابه و یکسان خواندن بکار است یا با دال مشابه و یا چگونه خوانده شود؟

**جواب:** حرف ضاد یک حرف مستقل و جداگانه است که با لسان عربی اختصاص دارد و ضاد را نه با دال مشابه خواندن بکار است و نه با ظاء خواندن بکار است و آموختن تلفظ ضاد بغیر از قاری مستند و مشافهه در فهم آمده نمیتواند باقی ماند آنکه در آن یکنوع آنچه که تشابه پنداشته میشود از کتاب های تجوید و قرائت و عبارات آنها تشابه با ظاء معلوم میشود در نهایت القول المفید فی علوم التجوید مطبوعه مصر: ص ۴۸ مطالعه شود و معمول قراء حرمین شریفین زاد الله شرفهما تشابه بالدال جریان دارد و میشود که دلایل آنها در اینجا بسبب مضیقہ عرض شده نمیتواند و چونکه این یک چیز حالی و کیفی است که تنها در کتابت و نگارش دشوار میباشد. فقط

**در قرائت بعضی الفاظ ترک شده است آیا نماز درست شده است یا نه؟ سوال:** (۱۴۶۴)

(۱) اِگْرَامَام در نماز آیت: وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ، یعنی بعد از (يَا

(۱) الافضل ان يقرأ في كل ركعة الفاتحة وسورة كاملة في المكتوبة (عالمگیری کشوری ج ۱ ص ۷۷، ط. ماجدیه ج ۱ ص ۷۸) ولو قرأ في ركعة من وسط سورة ومن آخر سورة وقرأ في الركعة الاخرى من وسط سورة اخرى او من آخر سورة اخرى لا ينبغي له ان يفعل ذلك على ما هو ظاهر الرواية ولكن لو فعل ذلك لا بأس به (ايضاً، ط. ماجدیه ج ۱ ص ۷۸). ظفیر



بَنِي) (إِسْرَائِيلَ إِنِّي) را ترک نمود آیا نماز درست شده است یا ناقص گردیده؟ و در این وقت یک مقتدی دیگر این آیت را بیاد داشت اما او نیز برایش فتحه نداد آیا نماز او درست شده است یا نه؟

**اگر درما بین برخی از قرائت ترک شود چه حکم دارد؟ سوال:** (۱۴۶۵) (۲) در سورت رحمن آیت (حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ) را شروع نمود و در ما بین آیت ها را ترک نموده و از (مُتَكِينٍ عَلَى رُقْرُقٍ) الی آخره آن را تلاوت نمود آیا نماز درست شده است یا نه؟

**جواب:** (۱) نماز درست شده است و کدام نقصان در آن وارد نیامده است و همچنان نماز آنکس نیز درست شده است که فتحه نداده است، و نماز سائر مقتدیان همچنان درست شده است (۱). فقط

**جواب:** (۲) در این صورت نیز نماز درست شده است و کدام نقصان در آن نیامده (۲) فقط.  
**در نماز حرف ضاد را چگونه خواندن بکار است؟ سوال:** (۱۴۶۶) حرف ضاد را در نماز چگونه خواندن بکار است؟

**جواب:** ضاد را از مخرج خویش اداء نمودن بکار است و اگر از مخرج بیرون شده نمیتواند پس هر قسمیکه اداء شود نماز درست و اداء میشود (۳). فقط

**اگر بجای (لَحَافِظُونَ) لنا حافظون بخواند نماز درست میشود یا نه؟ سوال:** (۱۴۶۷)  
علماء دین و مفتیان شرع متین در مورد آن مسأله چه میفرمایند که امام در رکعت اول نماز بعد از مقدار ده (۱۰) آیت قرائت نمودن اگر سهوا بجای (لَحَافِظُونَ) لنا حافظون بگوید در این صورت نماز درست خواهد شد یا نه؟ بناء پاسخ سوال را با ارائه حواله کتاب تحریر فرمائید؟  
**جواب:** نماز درست شده است (۴). فقط

**مخرج ضاد کدام است و کسیکه دال را مفخم بگوید آیا امامت او درست است یا نه؟**

- (۱) ولو زاد كلمة او نقص كلمة او نقص حرفا او قدمه او بدله آخر الخ لم تفسد ما لم يتغير المعنى (الدر المختار فصل زلة القاری ج ۱ ص ۵۹۰، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۲). ظفیر
- (۲) ولو زاد كلمة او نقص كلمة او نقص حرفا او قدمه او بدله آخر الخ لم تفسد ما لم يتغير المعنى (الدر المختار فصل زلة القاری ج ۱ ص ۵۹۰، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۲). ظفیر
- (۳) إلا ما يشق تمييزه كالضاد والظاء فاکثرهم لم يفسدوا (الدر المختار ج ۱ ص ۵۹۱، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۳). ظفیر
- (۴) ولو زاد كلمة او نقص كلمة او نقص حرفا او قدمه او بدله آخر الخ لم تفسد ما لم يتغير المعنى (الدر المختار فصل زلة القاری ج ۱ ص ۵۹۰، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۲). ظفیر

**سوال:** (۱۴۶۸) از عبارت جزریه وشاطبیه وتحفة النذریة وملا علی قاری واضح وروشن است که ضاد معجمه را از دال وطاء جدا خواندن فرض است؟ اگر کسی می آموزد یقیناً ضاد را صحیح خوانده میتواند لکن نمیخواهد که بیاموزد واو را مشابه طاء ویا دال مفخم میگوید بناء امامت او درست است یا نه؟

**جواب:** اگر ضاد را در صورت خواندن دال مفخم بر آن حکم عدم صحت نماز شود پس نماز هیچکس از علماء وقراء عرب وامامان مساجد درست نخواهد شد وهمچنان نماز یکی از مقتدیان نیز درست نخواهد شد زیرا ایشان همه (دوالین) تلفظ می نمایند. پس معلوم شد که چنین حکم صادر نمودن غلط و نادرست است و در آن حرج میباشد البته عمده و بهتر آنست که کوشش شود از مخرج اداء گردد نه آن را طاء تلفظ کند و نه دال و حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی قدس سره تحریر فرموده است که ضاد را در صورت دال مفخم خواندن دال نیست قسمیکه طاء، تاء نیست و قس علیه، بلکه مخرج ضاد ناقص است آنکه مشابه دال مفخم معلوم میشود. <sup>(۱)</sup> فقط

### فصل دوم مکروهات نماز

آن چیزهای که بسبب آنها در نماز کراهیت پیدا میشود

**روبرو قبر نماز خواندن چگونه است؟ سوال:** (۱۴۰۹) زید یک مسجد را اعمار نمود که در ما بین صحن آن مسجد یک قبر است که نقشه آن منسلک میباشد بناء اگر کدام شخص رو یا روی قبر نماز اداء کند آیا جائز است یا نه؟

**جواب:** روبروی محاذات قبر نماز اداء نمودن مکروه است بناء مناسب آنست که در همچو موارد اگر قبر باشد چنانچه در آن صورت موجوده است پس نشانی آن قبر محوه گردد و هر گاه نشانی قبر در فرش مسجد باقی نماند پس در نماز کدام کراهیت نخواهد باشد و اگر نشانی قبر از بین نرود و محوه نشود پس در آن صورت روبروی محاذات قبر نماز خواندن مکروه است علاج و راه بیرون رفت آن اگر قسماً شود که در هر جانب قبر یک دیوار ساخته شود پس در آن

(۱) قوله مخرج ناقص است الخ دلیلش آنست که در صورت دال مفخم مخرج ضاد یعنی از حافة لسان مع الاضراس بسیار کار گرفته میشود و مخرج دال یعنی برای کناره زبان و بیخ ثنایا عنیا نیز فی الجملة شمول داشته میباشد البته کدام صفات دال که است در صورت دال معجم اداء نمیشود و در اینجا مخارج و صفات از فوائد مکیه مأخوذ است. جمیل الرحمن

وقت کراہیت مرتفع ودور خواهد شد<sup>(۱)</sup>. فقط

**آیا در وقت سجده رفتن پا جامه را بلند نمودن نا پسند است؟ سوال:** (۱۴۷۰) در وقت

رفتن از قومه بطرف سجده بعضی مردم ازار را بلند می نمایند آیا این نماز جائز است یا نه؟

**جواب:** بلا ضرورت چنین بمردن ناپسند است و نماز اداء میشود. <sup>(۲)</sup> فقط

**در زمین بغیر از اجازه نماز جائز است یا نه؟ سوال:** (۱۴۷۱) اگر بدون اجازه در زمین کسی

نماز اداء نمود آیا نماز درست شده است یا خیر؟

**جواب:** نماز درست شده است <sup>(۳)</sup>. فقط

**بطور عاجزی سرلج نماز خواندن بلا کراہیت جائز است؟ سوال:** (۱۴۷۲) در یک کتاب

نوشته شده است هر کسیکه سر لج بر این نیت نماز اداء نماید که با تواضع وعاجزی به درگاه

خداوند حاضر میشود آیا در آن کدام حرج نیست؟

**جواب:** همانطور در کتاب های فقه نیز نوشته شده است که با داشتن نیت مذکوره سر لج نماز

خواندن کراہیت ندارد. در الدر المختار <sup>(۴)</sup> مذکور است: لا بأس به للتذلل الخ. فقط

**امامت دادن با بستن دستمال یا دست پاک چگونه است؟ سوال:** (۱۴۷۳) بجای دستار

دستمال یا دست پاک را بسر نموده امامت دادن جائز است یا نه؟ و دست پاک را بر کلاه بسته

نمودن مکروه است یا خیر؟ وهمچنان درین صورت نماز دادن مکروه است یا نه؟ و این اعتجار

(۱) وكذا تكره في اماكن كفوق كعبة الخ ومقبرة (در مختار) واختلف في علته فقليل لان فيها عظام الموتى وصديدهم وهو نجس وفيه نظر

وقيل لان اصل عبادة الاصنام اتخاذ قبور الصالحين مساجد وقيل لانه تشبه باليهود وعليه مشى في الخانية ولا بأس بالصلاة فيها اذا كان فيها

موضع اعد للصلاة وليس فيه قبر ولا نجاسة ولا قبلة الي قبر (رد المختار كتاب الصلاة ج ۱ ص ۳۵۲، ط. س. ج ۱ ص ۳۷۹). ظفیر

(۲) وكره كفه اي رفعه ولو لتراب كمشمركم او ذيل وعيشه به اي بشره وبجسده للنهي الا لحاجة ولا بأس به خارج صلاة (در مختار) قال في

النهاية وحاصله ان كل عمل هومفيد للمصلى فلا بأس به اصله ماروى ان النبي ﷺ عرق في صلاته فسلط العرق عن جبينه اي مسح لانه كان

يؤذبه فكان مفيد وفي زمن الصيف كان مفيدا كيلا تبقى صورة فاما ليس بمفيد فهو العث آه وقوله كي لا تبقى صورة يعنى حكايته صورة الالية

كما في الحواشي السعدية الخ (رد المختار باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها ج ۱ ص ۵۹۸ - ۵۹۹، ط. س. ج ۱ ص ۶۴۱). ظفیر

(۳) وكذا تكره الخ او للغیر لو مزروعة (در مختار) فإن اضطر بين ارض مسلم وكافر يصلي في ارض المسلم إذا لم تكن مزروعة، فلو مزروعة

او لكافر يصلي في الطريق اهد أي لان له في الطريق حقا كما في مختارات النوازل، وفيها: تكره في ارض الغير لو مزروعة أو مكروبة، إلا إذا

كانت بينهما صداقة أو رأى صاحبها لا يكرهه فلا بأس اهد نقل سيدي عبد الغني عن الاحكام لوالده الشيخ إسماعيل أن النزول في ارض الغير،

إن كان لها حائط أو حائل يمنع منه وإلا فلا، والمعتبر فيه العرف اهد يعني عرف الناس بالرضا (رد المختار كتاب الصلاة ج ۱ ص ۳۵۴، ط.

س. ج ۱ ص ۳۸۱). ظفیر

(۴) الدر المختار على هامش رد المختار باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها ج ۱ ص ۵۹۹، ط. س. ج ۱ ص ۶۴۱. ظفیر

است یا نہ؟ واگر کسی بر او طعن می نماید الفاظ جاہلانہ وتوہین آمیز را بگوید آیا او را عتاب دادن بکار است یا نہ؟

**جواب:** دست پاک ورومال را برکلاه بستن مکروه نیست یعنی بطور عمامہ آن را بسته کردن مکروه نیست ونماز نیز ہمراش مکروه نمیباشد واین اعتجار مکروه نیست ولفظ عصابہ بمعنی عمامہ نیز آمده است وکدام جبیرہ کہ بالای سر بسته میشود آن را همچنان عصابہ میگویند، چنانچہ العصابۃ تاتی بمعنی العمامۃ كما فی القاموس وشرح شمائل للقاری<sup>(۱)</sup> در مورد عمامہ مبارکہ آن حضرت علیہ السلام منقول است کہ ایشان دو نوع عمامہ داشتند یکی ہفت ذراع ودوم دوازده ذراع بود لکن صحیح آنست کہ درآن هیچ نوعہ تحدید شرعا نیست وبقدر ضرورت شدن کافی است<sup>(۲)</sup>. در کتاب جمع الوسائل شرح الشمائل لعلی القاری چنین مذکور است: وقال الشيخ الجزري فی تصحيح المصاييح: تتبعت الكتب وتطلبت من السير والتواريخ لا قف على قدر عمامة النبي صلی اللہ علیہ وسلم فلم اقف حتى اخبرني من اثق به انه وقف على شيء من كلام النووي ذكر فيه انه كان له صلی اللہ علیہ وسلم عمامة قصيرة وعمامة طويلة وان القصيرة كانت سبعة اذرع مطلقاً من غير تقييد بالقصير والطويل<sup>(۳)</sup> الخ. فقط

**در نماز برختم بعضی آیت ها دعا وحکم آن: سوال:** (۱۴۷۴) (۱) یک امام عالم در نماز تراویح سورت رحمن را تلاوت نمود (فَبَآيَ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ) وبعد از آن خاموش شد ومقتدیان در جواب او (لَا بَشَيْءٍ مِنْ نِعْمِكَ رَبَّنَا نَكِذَّبُ فَلَكَ الْحَمْدُ) بالجهر خواندند، وهمچنان در آن فرائض کہ قرائت در آنها جہرا خوانده میشود ودر آن با ختم شدن سورت قیامة لفظ بلی ودر سورت اعلیٰ (سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ) (سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى) ودر ختم شدن سورة والتین (بَلَى وَأَنَا عَلَى ذَٰلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ) وغيره مقتدیان جہراً بگویند، در نماز تراویح وفرائض برای مقتدیان ارانہ نمودن تعلیم خواندن جواب آیت های مذکورہ وبر آن عمل کردن چطور است؟

(۱) جمع الوسائل. ظفیر

(۲) فان لم تكن عمامته بالكبيرة التي يؤدى حملها حاملها الخ ولا بالصغيرة التي تقصر عن وقاية الرأس من الحر والبرد بل كانت وسط بين ذلك الخ وقال السيوطي لم يثبت في مقدارها حديث وفي ما يدل على انها عشرة اذرع والظاهر انها كانت نحو العشرة او فوقها يسير وقال الطحاوي في فتاويه رایت مناسب لعائشة ان عمامته صلی اللہ علیہ وسلم فی السفر بیضاء وفي الحضر سوداء وكل منها سبعة اذرع الخ وفي تصحيح المصاييح لابن الجزري تتبعت الكتب الخ لا قف على قدر عمامته صلی اللہ علیہ وسلم فلم اقف على شيء حتى اخبرني من اثق به انه وقف على شيء من كلام النووي ذكر فيه انه كان له عمامة قصيرة ستة اذرع وعمامة طويلة اثنا عشر ذراعاً (شرح المواهب اللدنية للزرقاني ج ۵ ص ۴). ظفیر

(۳) جمع الوسائل. ظفیر

**برای امام بر همچو آیت ها مکث نمودن چگونه است؟ سوال:** (۱۴۷۵) (۲) برای امام در حالت نماز تراویح و یا فرائض بعد از خواندن آیت های جوابی مکث نمودن و بعد از شنیدن جواب های مقتدیان باز قرائت شروع کردن چگونه است؟

**آیا بر همچو کردن اشتغال بر غیر قرآن نمی آید؟ سوال:** (۱۴۷۶) ارائه نمودن جوابات فوق الذکر در نماز فرض یا تراویح مقتدی مشتغل بغیر القرآن دانسته میشود یا نه؟

**با همچنان اشتغال در غیر قرآن مفسد صلاة است یا نه؟ سوال:** (۱۴۷۷) (۳) با چنین نوع اشتغال بغیر القرآن نماز چه حکم دارد؟

**اگر کراهیت داشته باشد آیا اعاده اش واجب است یا نه؟ سوال:** (۱۴۷۸) اگر حکم کراهیت تحریمی ثابت شود پس اعاده نماز لازم میشود یا نه؟

**در ائمه اربعه این مذهب کیست؟ سوال:** (۱۴۷۹) (۴) در خیر القرون از آن وقتی که بر بیست رکعت تراویح اجماع منعقد شده است آیا همچو عمل را کسی انجام داده است یا خیر؟ و در ما بین ائمه اربعه این فعل مذهب کیست؟

**جواب:** (۱) جائز نیست: يظهر من الروایات المنقولة فی السؤال، وفي شرح المنية الكبير واما الامام والمقتدى فلا يفعل ذلك السؤال والتعوذ لا فی الفرض ولا فی النفل الذي تقصد منه الجماعة كالتراویح. (۱)

**جواب:** (۲) این فعل امام مکروه است و منافی موضوع نماز میباشد.

**جواب:** (۳) و (۴) و (۵) ظاهر است که این اشتغال بغیر القرآن است و با همچو کردن در نماز کراهیت تحریمی واقع می شود و در صورت کراهیت تحریمی اعاده نمودن نماز واجب است و از ضرورت اعاده معلوم شد که نخست در نماز نقصان آمده و بخاطر جبره نقصان مذکور اعاده واجب شده است. (۲)

**جواب:** (۶) ثابت نیست و در جمله ائمه امام شافعی است که آن را جائز فرموده کما فی شرح المنية الكبير: وإن كان المصلي المنفرد في الفرض يكره له ذلك لعدم الورد وفيه خلاف الشافعي

(۱) غنية المستملح ص ۳۴۵ . ظفیر

(۲) وکل صلوة ادیت مع کراهة التحريم تجب اعادتها والمختار انه جابر للاول ( الدرالمختار علی هامش رد المحتار باب صفة الصلاة مطلب

واجبات الصلوة ج ۱ ص ۴۲۵ - ۴۲۶ ، ط. س. ج ۱ ص ۴۵۶. ظفیر

(رج) استدلال بالحديث ولنا أنه في النفل كما مر. فقط

**اگر تنها کلاه بسر باشد نماز مکروه نیست: سوال:** (۱۴۸۰) کلاه بسر نمودن امامت دادن

بغیر کراهیت جائز است یا نه؟

**جواب:** کلاه پوشیدن امامت دادن درست است و در آن کراهیت نیست البته با عمامه نماز خواندن و امامت دادن افضل و باعث ثواب مزید است لکن کلاه نیز مکروه نیست. کذا فی شرح المنیة الکبیر<sup>(۱)</sup>. فقد

**با اشاره یک دست نابینا را بطرف قبله متوجه کردن چگونه است؟ سوال:** (۱۴۸۱) اگر

کدام نابینا بغیر از درست بودن سمت قبله در نماز جماعت شامل شود و نماز خوان همجواری دست را دراز نموده او را بجهت قبله هموار نمود در حالیکه سینه نماز خوان همجواری از قبله نگشته بود و نه دیگر کدام حرکت شکننده نماز از او صادر شده بود آیا نماز او خواهد شد یا نه؟ و اگر نابینا هموار و درست بطرف قبله ایستاد نباشد و نماز را اداء نماید آیا نماز او درست خواهد شد یا خیر؟

**جواب:** اگر با اشاره یک دست رخ نابینا مذکور را درست نماید پس اینقدر عمل فعل قلیل است و فعل قلیل مفسد صلاة نیست و اگر ضرورت برای درشت نمودن او به هردو دست باشد پس این عمل و فعل کثیر است و در این صورت نماز کم کننده درست نخواهد شد و بهتر آنست که اگر رخ نابینا را نماز خوان همجواری درست نماید پس از سر نو تجدید نیت کند<sup>(۲)</sup> و اگر نماز خوان همجواری رخ او را درست نکرد پس نماز نابینا درست میشود. فقط

**دروازه را مسدود نموده نماز را شروع کرده و در آن اثنا آمد و در شور شغب پرداخت بناء**

**چه باید کرده؟ سوال:** (۱۴۸۲) اگر کسی در کدام حالت دروازه اطاق را از طرف داخل

مسدود نماید و نماز را شروع کند و کسی دیگر میخواهد که بداخل تشریف آورد اما برایش

(۱) والمستحب ان یصلی الرجل فی ثلثة اثار وقميص وعمامة ولو صلی فی ثوب واحد متوشحا به جمیع بدنه كما یفعله القصار فی المقصورة جاز من غیر کراهة مع تیسیر وجود الطاهر الزائد ولكن فیہ ترک الاستحباب (غنیة المستملی ص ۳۳۷). ظفیر

(۲) ویفسدها کل عمل کثیر لیس من اعمالها ولاصلاحها وفيه اقوال خمسة اصحابها ما لا یشک بسببه الناظر من بعید فی فاعله انه لیس فیها وان شک انه فیها ام لا، فقلیل (در المختار) رواه التلجی عن اصحابنا، حلیة، القول الثانی ان ما یعمل عادة بالیدین کثیر وان عمل بواحدة کالتعمیم وشد السراويل وماعمل بواحدة قلیل الخ واکثر الفروع او جمیعها مفرع علی الاولین والطاهر ان ثانیهما لیس خارجا عن الاول لان ما یقام بالیدین عادة یقلب ظن الناظر انه لیس فی الصلوة (ردالمحتار باب ما یفسد الصلوة الخ ج ۱ ص ۵۸۳ - ۵۸۴. ط. س. ج ۱ ص ۶۲۴).

معلوم نیست کہ شخص در داخل نماز میخواند و حالانکہ شخص بیرونی آنقدر فریاد و مضیقہ را آغاز کردہ است کہ برای شخص داخلی رجوع نمودن از نماز بسیار مشکل شدہ است بناء اکنون نماز خوان چہ طریقہ اختیار نماید؟

**اگر در حالت نماز انسان یا جانور حملہ آور باشد یسی چہ باید کرد؟ سوال: (۱۴۸۳)** در همچو حالت قائم نمودن نماز مقابلہ دشمن را چگونه باید کرد خواه انسان باشد یا حیوان باشد یا حشرات الارض باشد کہ از آن اندیشہ اذیت و نقصان احساس شود؟

**جواب: (۱)** در همچو حالت اگر با تازہ نمودن حلقوم مشکل حل میشد پس تازہ نمودن حلقوم درست است بخاطر آنکہ شخص کہ از بیرون آمدن است او بداند کہ نماز اداء مینماید قسمیکہ در در مختار فرمودہ است: او للاعلام أنه في الصلاة فلا ساد على الصحيح <sup>(۱)</sup> الخ وباقي نماز خواندن در آن صورت درست نیست کما یظهر من تفصیل العلماء.

**جواب: (۲)** نماز را بشکناند در الدر المختار مذکور است: وما یباح قتل حية <sup>(۲)</sup> الخ فقط، وقبل از این چنین عبارت مذکور است: وند دابة وفور قدر وضیاع ما قیمته درهم له أو لغيره الدر المختار قوله: ویباح قطعها اي ولو كانت فرضا كما في الامداد، شامي <sup>(۳)</sup>. فقط

**اگر لنگ یا ازار نماز خوان بگشاید آیا به هر دو دست آن را بستن درست است یا نه؟ سوال: (۱۴۸۴)** اگر در حالت نماز لنگ یا ازار نماز خوان بگشاید آیا نماز خوان آن را با هر دو دست بسته کردہ و نماز را بہ انجام رساندہ میتواند یا از سر نو نماز اداء نماید و همچنان دکمہ کلاه قطیفہ وغیرہ ہمہ افعال است کہ با هر دو دست انجام می پذیرد اگر با هر دو دست آن امور درست شود پس آن نماز جہ حکم خواهد داشت؟

**جواب:** در کبیری شرح منیة مذکور است: ویکرہ ایضا فی الصلوة نزع القمیص والقلنسوة الخ وکذا یکرہ لبسها اذا کان النزع واللبس بعمل یسیر لانه عمل اجنبی من الصلوة لایحصل بہ تتمیم شیء من اعمالها ولهذا کان مفسداً اذا حصل بعمل کثیر بان احتاج الی الیدین او کان مما لو راہ الناظر ظنه لیس فی الصلوة <sup>(۴)</sup> الخ. از این عبارت معلوم شد کہ درحالت نماز اگر پوشیدن

(۱) الدر المختار علی هامش رد المختار باب ما یفسد وما یکرہ فیها ج ۱ ص ۵۷۸، ط. س. ج ۱ ص ۶۱۹. ظفیر

(۲) الدر المختار علی هامش رد المختار باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیها ج ۱ ص ۶۱۲، ط. س. ج ۱ ص ۶۵۱. ظفیر

(۳) رد المختار ایضا، ط. س. ج ۱ ص ۶۵۴. ظفیر

(۴) غنیة المستملی مکروهات صلوة ص ۳۴۴. ظفیر

و کشیدن، کرته و کلاه بعمل یسیر باشد یعنی بیک دست باشد و بدان طریقہ طور ی باشد کہ نگاہ کنندہ و ناظر بر نماز گذار چنان فکر نکند کہ او در نماز نیست پس در آن صورت مکروه است و اگر بعمل کثیر باشد پس این عمل مفسد صلاۃ است بستہ نمودن ازار بند، لنگ و غیرہ بغیر از مردود دست ظاہرا دشوار است لہذا این عمل کثیر است و مفسد صلاۃ میباشد<sup>(۱)</sup>. فقط

**از جلد دباحت شدہ آہو مصلی ساختن درست است:** سوال: (۱۴۸۵) از آن جلد آہو مصلی ساختن کہ ہر چہار ناخون و شاخہایش آویزان باشد و بر آن نماز ادا نمودن مکروه است یا نہ؟

**جواب:** برہمچو جلد نماز اداء نمودن بغیر از کراہیت درست است زیرا ہیچ دلیل کراہیت در آن نیست<sup>(۲)</sup>. فقط

**بازوئی برہنہ نماز خواندن مکروه است:** سوال: (۱۴۸۶) اگر بازو برہنہ باشد نماز میشود یا نہ؟

**جواب:** نماز میشود اما این عمل خلاف سنت و مکروه است یعنی وقتیکہ لباس موجود باشد و اگر نباشد پس در آن کدام کراہیت نیست<sup>(۳)</sup>. فقط

**با کلاه ساخته شدہ رخت سرقۃ نماز چگونہ است:** سوال: (۱۴۸۷) اکثر مردم چنان عمل میکنند کہ از خیاط لباس میخواہند یا در کرته بطور مثال نشانی (کالر) را نصب می نمایند و خیاط از لباس دیگر در آن نصب میکند بناء در ہمچو لباس نماز خواندن جائز است یا نہ؟

**جواب:** نماز اداء میشود لکن ہمچو کردن جائز نیست و اگر گمان غالب بر آن باشد کہ خیاط در آن رخت سرقۃ را استعمال نمودہ است بازہم نماز مکروه میشود اگر چہ اداء خواہد شد.

(۱) و یفسدہا کل عمل کثیر لیس من اعمالہا ولا لاصلاحہا ولیہ اقوال خمسۃ اصحبہا لا یشک بسببہ الناظر من بعید فی فاعلہ ان لیس فیہا وان شک انہ فیہا ام لا فقلیل الخ (در المختار) القول الثانی ان ما یعمل عادۃ بالیدین کثیر وان عمل بواحدۃ کالتعمم وشد السراویل وما عمل بواحدۃ قلیل وان عمل بہما کحل السراویل و لیس القلنسۃ الخ (رد المختار باب ما یفسد الصلوۃ و ما یکرہ فیہا ج ۱ ص ۵۸۳ - ۵۸۴ ، ط. س. ج ۱ ص ۶۲۴). ظفیر

(۲) شعر المینۃ و عظمہا طاهر و کذا العصب و الحائر و الخف و التلطف و القرن و الصوف و الوبر و الریش و السن و المنقار و المخلب الخ (عالمگیری کشوری باب المیاء فصل ثانی ج ۱ ص ۲۳ ، ط. ماجدیہ ج ۱ ص ۲۴) کل اہاب دہج دہاغۃ حقیقیۃ بالادویۃ الاحکمیۃ بالترتیب و التشمیس و الالتقاء فی الریح لقد ظہر و جازت الصلوۃ فیہ (ایضاً ، ط. ماجدیہ ج ۱ ص ۲۵). ظفیر

(۳) ولو صلی رافعاً کٹیہ الی المرفقین کرہ کذا فی فتاویٰ قاضی خان (عالمگیری کشوری باب ما یکرہ فی الصلوۃ ج ۱ ص ۱۰۵ ، ط. ماجدیہ ج ۱ ص ۱۰۶). ظفیر



(۱) فقط

**اگر نماز خوان با استعمال پکه خوشنود میشود در نماز او کدام کراهیت نیست؟ سوال:**

(۱۴۸۸) اگر برای نماز گذار کسی پکه میزند و نماز خوان بر آن فعل خرسند باشد آیا نمازش درست میشود یا نه؟

**جواب:** اگر برای نماز گذار کسی خاص به رضای الله پکه میزند و نماز خوان از آن راحت محسوس می نماید و با اطمینان نماز خود را کامل نماید در این صورت در نماز کدام فساد و کراهیت نمی آید و نماز گذار اگر به این خرسند شود باز هم در نمازش کدام فساد و کراهیت نمی آید و آن عده باد پکه های که در مساجد نصب است با جریان آنها نیز در نماز کسی فساد و کراهیت واقع نمیشود البته برای نماز خوان در آن مورد حکم نمودن بکار نیست که در وقت نماز خواندن برایم باد پکه بزن بخاطر آنکه این سخن خلاف ادب است اگر چه با آنهم در نماز چیزی کراهیت نیز نمی آید. فقط

**حد عبور نمودن از پیش روی نماز گذار: سوال:** (۱۴۸۹) عبور نمودن از پیشروی نماز گذار ممنوع است وجه آن چیست که اگر کسی بیرون بالای فرش نماز بخواند و در داخل مسجد از پیشروی او عبور کردن جائز است یا نه؟

**جواب:** وجهش آنست که در مسجد بزرگ تا جایی که نظر نماز خوان میرسد و تا وقتی که نظر خود را نماز خوان بر جای سجده داشته باشد تا به آن حدود از پیشروی او کسی مرور نمیکند فلذا اگر کسی بیرون بالای فرش نماز بخواند پس در حصه داخل مسجد از پیشروی او عبور کرده میتواند (۲). فقط

**در نماز تصفیه نمودن خاک پیشانی چگونه است؟ سوال:** (۱۴۹۰) در نماز اکثر اوقات پیشانی خاک آلود میشود و پاک نمودن آن چگونه است؟

**جواب:** در نماز آن را نباید پاک کرد و اگر بعد از نماز آن را پاک کند در آن کدام حرج نیست

(۱) و کذا تکره فی اماکن کثوف کعبه الخ و ارض مغسوبة (الدرالمختار علی هامش رد المحتار کتاب الصلوة قبل باب الاذان ج ۱ ص ۳۵۴ ، ط. س. ج ۱ ص ۴۰۳). ظفیر

(۲) و مرور مای فی الصحراء و فی مسجد کبیر بموضع سجوده فی الاصح او مرور بین یدیه او حائط القبلة فی بیت و مسجد صغیر فانه کقعة واحدة مطلقا (الدرالمختار علی هامش رد المحتار باب ما یفسد الصلوة و ما یکره فیها ج ۱ ص ۵۹۳ ، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۴). ظفیر

لکن بهتر آنست که آن را تصفیه نکند<sup>(۱)</sup>. فقط

**با کلاه عسکری نماز جائز است:** سوال: (۱۴۹۱) اگر کسی بجای کلاه عسکری را بسر نموده نماز را اداء کند یا امامت می نماید آیا نمازش جائز است یا نه؟ و همچنان بغیر از نماز بسر نمودن آن چگونه است؟

**جواب:** با کلاه عسکری نماز خواندن درست میشود و در لباس و کلاه کدام وضع و طریقه خاص مأمور به نیست بلکه هر قسمیکه عادت و رواج یک مملکت باشد موافق آن لباس و کلاه و غیره استعمال نمودن درست است در حدیث شریف است: کَلُوا مَا شِئْتُمْ وَابَسُوا مَا شِئْتُمْ، الحدیث<sup>(۲)</sup> یعنی هر چیزیکه پسند شما باشد بنوشید و هر چیزی را که خوش دارید بپوشید اما از حرام خود داری کنید تکبر و اسراف مکنید. فقط

**اگر در جیب پول رشوت باشد نماز درست میشود یا نه؟ و همچنان با پول رشوت لباس خوریده شده نماز در آن چگونه است؟** سوال: (۱۴۹۲) اگر در جیب یک نفر پول رشوت باشد آیا نماز او درست میشود یا نه؟ و همچنان لباس که با پول رشوت ساخته شده باشد و در بدن نماز خوان باشد آیا نماز درست خواهد شد یا نه؟

**جواب:** نماز درست میشود و در نماز بخاطر آن وجه کراهیت نیست که گناه رشوت علیحده میباشد و اگر در بدنش لباس ساخته شده به پول رشوت باشد در این صورت نماز مکروه است<sup>(۳)</sup>. فقط

**در نماز تصور بچه و غیره ناپسند است:** سوال: (۱۴۹۳) در نماز تصور نمودن پسر و غیره جائز است یا نه؟

(۲) و همچنان کدام چیز دنیاوی را تصور نمودن چگونه است؟

**قصدا تصور نمودن پسر چگونه است؟** سوال: (۱۴۹۴) (۳) بعد از تکبیر تحریمه که تصور پسر کرده شود چطور خواهد باشد؟

**جواب:** (۱ و ۲) در نماز بغیر از الله تصور هیچ چیز و قصدا در خیال و نظر آوردن هیچ کس بکار

(۱) ویکره للمصلی ان یمسح عرقه او یمسح التراب عن جبهته فی اثناء الصلوة الخ ولایکراه بعد الصلوة (غنیة المستملی ص ۳۴۵). ظفیر

(۲) با همجز الفاظ بعینه الفاظ را دریالت نکردم و باقی در جواز نماز قطعا هیچ کلام نیست والله اعلم. ظفیر

(۳) قسمیکه در ارض مفسوبه نماز مکروه است و کذا تکره فی اماکن کثوف کبهة الخ و ارض مفسوبة (الدرا المختار علی هامش رد المحتار

کتاب الصلاة ج ۱ ص ۳۸۴). ظفیر

نیست<sup>(۱)</sup>.

جواب: (۳) مناسب نیست. (۲) فقط

**بعد از سلام بغیر از دعا کردن مقتدی رفته میتواند: سوال: (۱۴۹۵) برای مقتدی در**

دعای امام شرکت ورزیدن ضروری است و یا رعایت وقت باید بشود؟

**جواب: ۱** اگر مقتدی ضرورت داشته باشد و یا کار عاجل دارد او بعد از سلام فوراً رفته میتواند

و در آن کدام گناه نیست و بر او طعن گفتن مناسب نیست و اگر تا به ختم دعا انتظار نماید و با امام

در دعا شرکت ورزد بهتر خواهد بود و در آن بواب مزید میباشد<sup>(۳)</sup>. فقط**اصلاً نمودن نماز خوان که جهت قبله را غلط نموده باشد جائز است: سوال: (۱۴۹۶)**

هر کسیکه بلا جهت قبله نماز میخواند او را بطرف قبله مستقیم نمودن بدست بکار است یا به

زبان؟

**جواب:** او را بدست و زبان هر دو مستقیم نمودن درست است که در آن صورت در نماز کدامنقصان واقع نخواهد آمد<sup>(۴)</sup> یعنی در نماز این نماز خوان خلل نمی آید و اگر مستقیم کننده

خودش در نماز باشد در آن صورت او را با یک دست درست ایستاد نمودن بکار است و اگر

در آن حالت بزبان برایش گفت نمازش درست نخواهد شد زیرا در نماز سخن گفتن نماز فاسد می

نماید. والله اعلم. ظفر

**در حالت نماز قطیفه یا کمبل از خود پیچاندن درست است یا نه؟ سوال: (۱۴۹۷) (۱)**

در وقت نماز قطیفه یا کمبل را بر شانه انداختن بکار است یا بالای سر باشد و همچنان هر دو کنج

های طرف چسپ آویزان باشد زیرا وقتی که کناره طرف راست آن بر شانه انداخت در آن حکم

سدل الثوب متوجه نمیشود که آن را فقهاء مکروه قرار داده اند بقاء کراهیت باقی نماند و بهتر

آنست که هر دو اطراف کاره چپ آن نیز بالای شانه اندازد<sup>(۵)</sup>. فقط

(۱) ان المساجد لله فلا تدعوا مع الله احدا (الجن: ۱۸). ظفر

(۲) ولی الفتاوی لو تفکر فی صلاة فتذکر حدیثا او شعرا او خطبة او مسئلة یکره ولا تفسد صلاته کذا فی السراج الوهاج (عالمگیری مصری

باب ما یفسد الصلوة ج ۱ ص ۹۴، ط. ماجدیه ج ۱ ص ۹۸). ظفر

(۳) و یستحب ان یتستفر الخ و یدعو و یختم بسمحان ربک (الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب صفة الصلاة بعد الفصل ج ۱ ص ۴۹۵،

ط. س. ج ۱ ص ۵۳۰). ظفر

(۴) ولو اعنی لسواء رجل بنی (الدرالمختار علی هامش ردالمختار باب شروط الصلوة ج ۱ ص ۴۰۳، ط. س. ج ۱ ص ۴۳۴). ظفر

(۵) و کره الخ سدل ثوب ای ارساله بلا لبس معتاد (در المختار) فعلى هذا تكره الطيلسان الذى يجعل على الرأس وقد صرح به شرح =

**در وقت زیر وزبر فتحه دادن درست است: سوال:** (۱۴۹۸) اگر از امام غلطی زیر وزبر قسماً صادر شود که در معنی هیچ نوع فرق نیاید در همچو حالت فتحه دادن کراهیت خواهد باشد یا نه؟

**جواب:** در همچو حالت فتحه دادن هیچ کراهیت بدنبال ندارد و اما اصلاح غلطی ضروری است.  
(۱) فقط

**در ما بین ترک نمودن سورت کوچک مکروه است در چنان حالت اعاده نمودن نماز مستحب است: سوال:** (۱۴۹۹) امام در نماز مغرب در رکعت اول سورت کوثر و در رکعت دوم سورت نصر را تلاوت نمود نخست آنکه سورت خورد و بزرگ و دوم آنکه خلاف ترتیب سورت کوچک در بین ترک شد در آن صورت اعاده واجب است یا نه؟ اگر اعاده نمود آیا گنهکار نمیشود؟ و برایش ثواب خواهد داده شد یا نه؟

**جواب:** ترک نمودن سورت کوچک در ما بین مکروه تنزیهی است فلذا اعاده نمودن آن نماز واجب نیست لکن اگر کسی اعاده نمود در آن گناه نیست بلکه بهتر و باعث ثواب است چنانچه در شامی از فتح القدیر منقول است: والحق التفصیل بین کون تلک الکراهیه کراهیه تحریم فتجب الإعادة او تنزیهیه فتستحب الخ<sup>(۲)</sup> و در سورت کوثر و سورت نصر کوچک بودن و بزرگ بودن آنقدر فرق ندارد که از آن کراهیت لازم شود<sup>(۳)</sup>. فقط

**در وقت سجده رفتن ازار را بلا ضرورت بلند نمودن خلاف ادب است: سوال:** (۱۵۰۰)  
در وقت سجده رفتن ازار را بلند نمودن چگونه است؟  
**جواب:** بلا ضرورت ناپسند است<sup>(۴)</sup>. فقط

= الوقایة اه اذا لم یدره علی عنقه والّا تسدل (ردالمحتار باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها ج ۱ ص ۵۹۷، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۹). ظفیر  
(۱) بخلاف فتحه علی امامه فانه لا یفسد مطلقاً لفتاحه وأخذ بكل حال (الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها ج ۱ ص ۵۸۲، ط. س. ج ۱ ص ۶۲۲). ظفیر

(۲) رد المحتار باب صفة الصلوة، واجبات الصلوة ج ۱ ص ۴۲۵، ط. س. ج ۱ ص ۴۵۵. ظفیر

(۳) واطالة الثانية علی الاولى یکره تنزیها اجماعاً ان ثلاث آیات ان تقاربت طولاً وقصراً والا اعتبر الحروف والكلمات واعتبر الحلبي فحش الطول لاعداد الآيات واستثنى فی البحر ما وردت به السنة واستظهر فی النفل عدم الکراهة مطلقاً (الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب صفة الصلوة فصل فی القراءة ج ۱ ص ۵۰۶، ط. س. ج ۱ ص ۵۴۱). ظفیر

(۴) وکره کفه ای رفعه ولو لثواب کمشمر کم او ذیل وعنه به ای ثوبه للنهی الا لحاجة (در المختار) وحاصله ان کل عمل هو مفید للمصلی فلا بأس به (ردالمحتار باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها ج ۱ ص ۵۹۸ - ۵۹۹). ظفیر

**چہ وقت فتحہ دادن بکار است؟ سوال:** (۱۵۰۱) امام در قرائت بنا بر فراموشی سورت دیگر را شروع کرد و دو مرتبہ برایش فتحہ داده اما امام فتحہ را نگرفت بناء فتحہ دادن در کدام وقت بکار است و همچنان نماز فتح دہندہ درست شدہ است یا نہ؟

**جواب:** اگر امام بعد از قرائت سورت فاتحہ بمقدار سہ آیات تلاوت نمودہ باشد در این صورت انتظار فتح دادن مکروہ است بلکہ فوراً باید برکوع برود و اگر قبل از تلاوت سہ آیت از وی فراموش شد پس بہتر آنست کہ از یکجای دیگر تلاوت را شروع نماید اگر امام همچو ننمود در آن وقت ہر گاہ برایش ثابت شد کہ برای امام ایت قبلی بیاد نمیشود ناگزیر برایش فتح بدهد و بغير از دادن مہلت فوراً دادن فتحہ مکروہ است کما فی الشامی<sup>(۱)</sup> ص ۶۵۰، و نماز در ہر حال صحیح است<sup>(۲)</sup> فقط

**با کرتہ بدون دامن نماز خواندن جواز دارد؟ سوال:** (۱۵۰۲) اگر کسی کرتہ بدون دامن را بپوشد و در آن نماز را اداء نماید آیا نمازش مکروہ میشود یا نہ؟  
**جواب:** در کرتہ بدون دامن بغير از کراہیت نماز خواندن جائز است زیرا مقصود ستر عورت است و ستر عورت در آن صورت حاصل است فقط

**اگر در جریان قرائت سورت را فراموش نمود پس سورت دیگر را شروع نماید؟ سوال:** (۱۵۰۳) اگر امام بعد از اَلْحَمْدُ لِلّٰہ یک سورۃ پارۂ عم را شروع کرد و بسبب نسیان عارضہ آن را خواندہ نتوانست بناء آیا برای امام اختیار است کہ از تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ یا از کدام سپارہ دیگر رکوع را شروع کردہ آن را تلاوت نماید.

**جواب:** در این صورت برای امام بکار است کہ از جای قرائت خواندن را آغاز نماید<sup>(۳)</sup> فقط  
**اگر در گوشۂ غربی مسجد و بیرون از دیوار مقبرہ باشد در نماز کدام نقصان عارضی نمیشود؟ سوال:** (۱۵۰۴) در سائر سہ اطراف یک مسجد بغير از سمت غربی آن مقبرہ ساختہ

(۱) و بکرہ ان یفتح من ساعۃ کما یکرہ للامام ان یلجنہ الیہ ہل ینتقل الی ایۃ اخری لا یلزم من وصلہا ما یفسد الصلوۃ او الی سورۃ اخری او رکع اذا قرأ قدر الفرض کما جزم بہ الزیلعی ولی رواۃ قدر المستحب کما رجحہ الکمال الخ (ردالمحتار باب ما یفسد الصلوۃ و ما یکرہ لہا ج ۱ ص ۵۸۲، ط. س. ج ۱ ص ۶۲۲). ظفیر

(۲) بخلاف فتحہ علی امامہ فانہ لا یفسد مطلقاً لفتاح وأخذ بكل حال (الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب ما یفسد الصلوۃ و ما یکرہ لہا ج ۱ ص ۵۸۲، ط. س. ج ۱ ص ۶۲۲). ظفیر

(۳) بکرہ ان یفتح من ساعۃ کما یکرہ للامام ان یلجنہ الیہ ہل ینتقل الی آیۃ اخری لا یلزم من وصلہا ما یفسد الصلوۃ او الی سورۃ اخری (ردالمحتار باب ما یفسد الصلوۃ و ما یکرہ لہا ج ۱ ص ۵۸۲، ط. س. ج ۱ ص ۶۲۲). ظفیر

شده است؟ آیا در طرف غرب همچنان قبر ساختن شده میتواند یا نه و آیا دیوار که حائل واقع شده کافی است یا خیر؟

**جواب:** اگر در سمت مغرب مسجد قبور ساخته شود پس در نماز کراهیت نخواهد آمد بخاطر آنکه دیوار سمت غرب مسجد حائل کافی میباشد قال فی شرح المنیة: لا بأس فی الصلاة فی المقبرة إذا كان فیها موضع اعد للصلاة وليس فیہ قبر وهذا لان الکراهیة مطلقة بالتشبیہ بأهل الكتاب وهو منتف فیما كان علی الصفة المذكورة الخ. (۱) فقط

**در لباس خارجی نماز درست است: سوال:** (۱۵۰۵) در لباس خارجی نماز جائز است یا نه؟

**جواب:** در این لباس نماز درست است (۲) فقط

**در پیش روی نما گذار در مسجد خوابیدن و گفتگو کردن مکروه است: سوال:** (۱۵۰۶)

وقتی که در مسجد نماز خوان نماز اداء می نماید در ما بین آنان خوابیدن و در حالت نشستن گفتگو کردن جائز است یا نه؟

**جواب:** نزدیک نماز گذاران قسماً گفتگو کردن که از آن خوف عارض شدن سهو و نقصان باشد مکروه است (۳) فقط

**تمباکو با خود داشتن نماز درست میشود یا نه؟ سوال:** (۱۵۰۷) اگر کسی تمباکو نوشیدنی

را با خویشتن داشته نماز اداء نماید آیا نمازش درست میشود یا نه؟ و همچنان اکثر مردم دود و دخان تمباکو را حرام قرار داده اند بناء استعمال تمباکو نیز مکروه شد یا نه؟

**جواب:** نوشیدن تمباکو و دود آن حرام نیست و نه نجس میباشد پس وقتی که تمباکو هیچ نوع نجاسة همراه ندارد بناء تمباکو را با خویشتن داشتن نماز درست میشود مطلب آنکه تمباکو باعتبار ذات خود ناپاک نیست اما در آن اگر کدام نوع شیر و غیره آمیخته میشود اگر ناپاک نباشد بلکه پاک باشد در آن وقت همراهش نماز صحیح است اگر چه سخن پسندیده نیست.

(۱) غنیة المستملی ص ۳۵۰ . ظفیر

(۲) زیرا حکماً پاک است و برای صحت نماز همین شرط است: ولو شک فی نجاسة ماء اوثوب الخ لم یعتبر (در المختار) من شک فی اناله وثوبه فهو طاهر الخ وکذا ما یتخذہ اهل الشرک والجهلة من المسلمین کالسمن والخیز والاطعمة (رد المختار کتاب الطهارة مطلب ابحاث الفصل ج ۱ ص ۱۰۰ .... ط. س. ج ۱ ص ۱۵۱). ظفیر

(۳) وصلاته الی وجه انسان ککراهة استقباله فلاستقبال لو من المصلی فالکراهة علیه والّا فعلى المستقبل ولو بعیدا الخ ولا یکره الی ظهر قاعد او قائم ولو یتحدث الا اذا خیف الغلط بحدیثه (الدر المختار علی هامش رد المختار باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها ج ۱ ص ۶۰۲ و ص ۶۱۰ ، ط. س. ج ۱ ص ۶۴۴). ظفیر

(۱) فقط

**در نماز مکررا بلند نمودن ازار ناپسند است:** سوال: (۱۵۰۸) (۱) در نماز تکرارا بلند نمودن ازار چگونه است؟

**در سجده پاها را بیجا نمودن چگونه است؟** سوال: (۱۵۰۹) (۲) در وقت سجده رفتن هر دو پاها را از زمین بلند نمودن یا پیش و پس نمودن چگونه است آیا با همچو عمل نماز درست میشود یا نه؟

**جواب:** (۱) تکرارا بلند نمودن پاها ناپسند است لکن نماز صحیح میباشد. (۲)

**جواب:** (۲) در آن صورت نیز نماز صحیح است لکن حتی المقدور همچو قصد نباید کرد (۳). فقط

**اگر ما بین سر برهنه باشد نماز خواندن چگونه است؟** سوال: (۱۵۱۰) اگر بالای سر عمامه بدون کلاه باشد و در ما بین سر برهنه بود نماز چگونه است؟

**جواب:** در این صورت نماز مکروه است اما نماز درست میشود (۴). فقط

**در نماز آشکار نمودن بازوها مناسب نیست:** سوال: (۱۵۱۱) در نماز آستین ها را تا به شانه بلند و جمع نمودن چگونه است آیا در نماز کدام خلل واقع نمیشود؟

**جواب:** نماز درست میشود اما این فعل پسندیده نیست (۵). فقط

**با کلاه جالی دار نماز مکروه نیست:** سوال: (۱۵۱۲) کلاه جالی دار را بسر نمودن نماز

(۱) قلت ففهم منه حکم النبات الذی شاع فی زماننا المسی بالنس وقد کرهه شیخنا العمادی فی هدیته بالتوم والبصل بالاولی (در المختار) قوله ففهم منه حکم النبات وهو الاباحة علی المختار (رد المختار کتاب الاشارة ج ۵ ص ۴۰۷ ، ط. س. ج ۱ ص ۴۶۰). ظفیر

(۲) ویکره للمصلی ان یبعث بثوبه وبجسمه الخ (هدایه مایکوه فی الصلوة ج ۱ ص ۱۲۴). ظفیر

(۳) ومنها السجود بجهته وقدمه ووضع اصبع واحدة منها شرط (الدر المختار علی هامش رد المختار باب صفة الصلوة ج ۱ ص ۴۱۶ ، ط. س. ج ۱ ص ۴۴۷). ظفیر

(۴) ویکره اشتغال الصحراء والاعتجار (در مختار) لیهی النبی ﷺ عنه وهو شد الرأس او تکویر عمامة علی رأسه ترکه وسطه مکشوفاً (رد المختار ج ۱ ص ۶۱۰ - ۶۱۱ ، ط. س. ج ۱ ص ۶۵۲). ظفیر

(۵) وکره کفه ای رفعه ولو لتراب کمشمر کم اوذیل وعبته به ای بثوبه (در المختار) قوله کمشمر کم الخ ای کما لو دخل فی الصلوة وهو مشمر کمه اوذيله الخ لکن قال فی القیة واختلف لیمن صلی وقد شمر کمیہ کمبل کان یعمله قبل الصلوة او هیته ذالک ومثله ما لوشمر للوضوء ثم عجل لادراک الركعة مع الامام واذا دخل فی الصلوة کذا لک وقلنا بالکراهة فهل الافضل ارجاء کمیہ فیها بعمل قليل او ترکها لم اراه والاظهر الاون الخ وقید الکراهة فی التخلصة والمنية بان رافعا کمیہ الی المرفقین (رد المختار باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها ج ۱ ص ۵۹۸ ، ط. س. ج ۱ ص ۴۰). ظفیر

مکروه است یا نه؟ و علی الدوام بسر نمودن گلاب جالی دار چه حکم دارد؟

**جواب:** لباسی که برای طبقه ذکور پوشیدن آن مباح است خواه جالی دار باشد و یا نباشد و با کلاه جالی دار نماز درست است و استعمال آن لباس را طوری نمودن که از آن کشف عورت نمیشود صحیح است. فقط

**چشم پوشیدن در نماز چگونه است: سوال:** (۱۵۱۳) چشم پوشیده در نماز قرائت نمودن گونه است؟

**جواب:** در نماز چشم پوشیدن ناپسند و مکروه تنزیهی و خلاف اولی است <sup>(۱)</sup> و بخاطر تحصیل خشوع و خضوع تغمیض چشمان بلا کراهیت درست است بلکه بعضی علماء فرموده اند که برای حصول کمال خشوع و خضوع تغمیض چشمان اولی است در شامی مذکور است: بل قال بعض العلماء إنه الاولى <sup>(۲)</sup>. فقط

**بوجه شک ضرورت برای اعاده نیست: سوال:** (۱۵۱۴) اگر در سجده نماز بسبب عدم واقفیت دعاء نمود سپس برایش معلوم شد که این جائز نیست اکنون برایش این شک عارض شد که این کلام الناس بود یا نه؟ بناء در آن وقت اعاده واجب است یا خیر؟

**جواب:** در وقت شک ضرورت برای اعاده نیست اگر اعاده نمود بهتر است. فقط

**خلاف قریب قرائت مکروه است: سوال:** (۱۵۱۵) زید بعد از والضحی در رکعت دوم والشمس را تلاوت نمود آیا در نماز کدام نقصان عارض شده است؟ و نماز درست شده است یا نه؟

**جواب:** قصدا در نماز همچو کردن مکروه است اگر سهوا چنان عمل کرد پس کدام حرج نیست بهر حال نماز صحیح است <sup>(۳)</sup>. فقط

**در رکعت اول والضحی و در رکعت دوم یا خواندن والتین کراهیت در نماز پیدا نمیشود: سوال:** (۱۵۱۶) در رکعت اول سورة والضحی را تلاوت نمود و در رکعت دوم آلم نَشْرَح را

(۱) و کره الخ تغمیض عینه للنهی الا لکمال الخشوع (در المختار) ثم الظاهر ان الکراهة تنزیهية (رد المحتار باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها ج ۱ ص ۶۰۵، ط. س. ج ۱ ص ۶۴۵). ظفیر

(۲) رد المحتار باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها ج ۱ ص ۶۰۴، ط. س. ج ۱ ص ۶۴۰. ظفیر

(۳) و یکره الفصل بسورة قصيرة وان یقرأ منکوسا الا اذا ختم القرآن (در المختار) منکوسا بان یقرأ فی الثانية سورة اعلیٰ مما قرأ فی الاولى لان ترتیب السور فی القراء من واجبات الصلوة (رد المحتار فصل فی القراءة ج ۱ ص ۵۱۰، ط. س. ج ۱ ص ۵۴۶). ظفیر



ترک نموده و سورۃ و التَّيْنِ را قرائت کرد آب این نماز مکروه است یا نه؟

**جواب:** در مورد سورت های کوچک همچو کردن فقهاء کرام کراهیت نوشته اند یعنی آنکه یک سورت را در ما بین ترک نمودن و سورت سوم را در رکعت دوم فرائض خواندن مکروه است لکن (وَالضُّحَى) در سورت های کوچک داخل نیستند بلکه از جمله اوساط مفصل میباشند فلذا در اینجا صورت مذکوره مکروه نیست <sup>(۱)</sup>. فقط

**در لباس های طلائی یا ابریشمی نماز درست است یا نه؟ سوال:** (۱۵۱۷) در هر کلاه و تاقن که طلاء سوچه یا ردی استعمال شده و در آن نماز خواندن یا نماز دادن و همچنان در لباس ابریشمی نماز خواندن چگونه است؟

**جواب:** اگر از چهار انگشت زیاد بر آن کار شده باشد و در آن صورت استعمالش ناجائز است و نماز همراهش مکروه میباشد و همانطور حکم لباس ابریشمی نیز است <sup>(۲)</sup>. فقط

**روی گردانیدن بطرف نماز گذار نشسته مکروه است: سوال:** (۱۵۱۸) بطرف نماز خوان توجه نموده نشستن چگونه است اگر کسی قبلاً نشسته بود و کسی بطرف او نماز خواندن را شروع نماید و یا کسی در نماز بود و بطرف او کسی دیگر روی خود را گردانیده بنشیند پس در این هر دو صورت نماز مکروه خواهد باشد یا در یک صورت میباشد و این کراهیت در هر دو صورت بطرف کدام یکی راجع میشود؟

**جواب:** در در المختار مذکور است: و صلوته الی وجه انسان ککراهة استقباله فلا استقبال لو من المصلی فالکراهة علیه و الاً فعلى المُستقبل <sup>(۳)</sup> الخ یعنی اگر استقبال از جانب نماز گذار باشد پس کراهیت بطرف او متوجه میشود و اگر از جانب کسی دیگر باشد در آن وقت کراهیت بطرف او متوجه میباشد نه بطرف نماز خوان.

**اگر امام بفروشی باشد و مقتدی بر مصلی از آن نماز فاسد نمیشود: سوال:** (۱۵۱۹) زید میگوید که در جماعت امام بالای مصلی یا جای نماز باشد و مقتدیان همانطور بلا مصلی ایستاد

(۱) ویکره الفصل بسورة قصيرة (در المختار) اما بسورة طويلة بحيث يلزم منه اطالة الركعة الثانية اطالة كثيرة فلا يكره شرح المنية (ردالمحتار فصل في القراءة ج ۱ ص ۵۱۰، ط. س. ج ۱ ص ۵۴۶). ظفیر

(۲) یحرم لبس الحریر الخ علی الرجل لا المرأة الاً قدر اربع اصابع (الدرالمختار علی هامش رد المحتار کتاب الحظر والاباحة فصل فی اللبس ج ۵ ص ۳۰۸، ط. س. ج ۶ ص ۳۵۱). ظفیر

(۳) الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها ج ۱ ص ۶۰۲، ط. س. ج ۱ ص ۵۴۵. ظفیر

باشند نماز درست نخواهد شد.

**جواب:** اگر ما تحت پای امام جای نماز یا مصلی باشد و در زیر پای مقتدیان نباشد و یا بر عکس باشد در این هر دو صورت نماز صحیح است <sup>(۱)</sup>. فقط

**در (ساری) نوع لنگ هندوستانی نماز زنان جائز است یا نه؟ سوال: (۱۵۲۰)** برای زنان

(ساری) که یک نوع لنگ هندوستانی است، بستن و همراهش نماز خواندن درست است یا نه؟

**جواب:** برای زنان لنگ مذکور را بسته نماز خواندن درست است غرض آنکه حجاب کامل بکار است خواه لنگ مروج هند باشد یا ازار باشد و در این مورد کدام خصوصیت مطرح نیست <sup>(۲)</sup>. فقط

**با چربی جانور بحری به ناکه نماز درست است؟ سوال: (۱۵۲۱)** اگر با چربی حیوان

مسمی به ناکه که در بحر بود و باش دارد اگر دست ها و پا ها را خرب و مالش بدهد و بغیر

شستن آن همراهش نماز خوانده شود آیا نماز درست خواهد باشد یا نه؟

**جواب:** نماز در این صورت صحیح است. فقط

**با اقامت فاسق در نماز نقصان وارد نمیشود؟ سوال: (۱۵۲۲)** هر کسیکه زانی باشد و بر

خانم پسر خود به اراده سوء دست درازی کند به اقامت نمودن او در نماز کدام نقصان می آید یا نه؟

**جواب:** با اقامت گفتن آن شخص در نماز نقصان نمی آید. فقط

**اگر در نماز تف دهنشی غلبه کند چه باید کرد؟ سوال: (۱۵۲۳)** اگر در نماز تف دهنش

غلبه کند آن را کدام طرف تف کند یا نه؟

**جواب:** اگر تف را نوشیده نمیتواند آن را در لباس خود بگیرد <sup>(۳)</sup>. فقط

(۱) بخاطر آنکه در همجر صورت کدام نقصان وارد نمیشود و تنها طهارت مکان ضروری است خواه بر آن مکان مصلی باشد یا نباشد. والله اعلم. ظفیر

(۲) والرابع ستر عورة ووجوبه عام ولو فی الخلوة علی الصحیح الخ وهی الخ للحرة ولو خشی جمیع بدنها حتی شعرها النازل فی الاصح فلا الوجه والکفین الخ والقدمین (الدرا المختار علی هامش رد المحتار باب شروط الصلاة ج ۱ ص ۳۸۴ ، ط. س. ج ۱ ص ۴۰۴) وستر عورت عام است خواه به ازار باشد یا به بستن لنگ هر دو یکسان میباشد وچنان پنداشتن صحیح نیست که لنگ (ساری) بستن لباس هندوها است بلکه در بعض مناطق هندوستان زنهای مسلمانان نیز آن لباس را دارند چنانچه در مناطق که ازار را می پوشند در آن با زنهای هندوها نیز بکثرت ازار را می پوشند یعنی ایشان نیز این لباس را دارند و زنهای مسلمان نیز. والله اعلم. ظفیر

(۳) قال النبی ﷺ فلا یزقن احدکم قبل قبله ولكن عن يساره او تحت قدمه ثم اخذ طرف رداءه فبصق فيه ثم رد بعضه علی بعض فقال او =

**بخاطر خوف قطره بر عضو تناسلی خویش رخت را پیماندن در نماز نقصان نمی آید:**

**سوال:** (۱۵۲۴) بخاطر خوف بیرون شدن قطره بول بر مکان خروج بول رخت را بسته نموده نماز را خواندن صحیح است یا نه؟

**جواب:** صحیح است. <sup>(۱)</sup>

**مرور بین الصفین: سوال:** (۱۵۲۵) یک عالم درما بین دو صف عبور می نمود و در مورد جواز آن استدلال بر حدیث مبارک حضرت عبد الله بن عباس (رض) می نمود بناء آیا این استدلال صحیح است و بنزد امام اعظم صاحب (رح) این مسئله چگونه است؟

**جواب:** مذهب احناف نیز همین است که ستره امام برای مقتدیان کافی است در در المختار مذکور است: و گفت ستره الامام للكل، <sup>(۲)</sup> بناء از روایت عبد الله بن عباس این مسئله ثابت میشود که از پیش روی نماز گذار عبور کردن مفسد صلاة نیست و همین مذهب احناف است و علاوه از آن او تا به آن وقت بالغ نبود زیرا ایشان خود می فرمایند که: ناهزت البلوغ الخ. یعنی من در آن وقت بحد بلوغ نزدیک بودم بناء از آن جواز صحت عبور شده نمیتواند <sup>(۳)</sup>. فقط

**در مسجد شیعه ها نماز سنی درست است: سوال:** (۱۵۲۶) آیا اهل تسنن در مساجد اهل تشیع و همچنان اهل تشیع در مساجد اهل تسنن نماز خوانده میتوانند یا خیر؟

**جواب:** نماز ایشان میشود <sup>(۴)</sup>. فقط

**در نماز از بینی آواز خارج نمودن چگونه است؟ سوال:** (۱۵۲۷) یک نفر مبتلا به زکام است اگر او بخاطر درست خارج نمودن حروف از مخارجش سو، سو، می نماید یعنی در بینی بطرف بالا با تنفس نمودن بینی خود را درست می نماید آیا این عمل جائز است یا نه؟

= يفعل هكذا، رواه البخاری (مشکوٰۃ باب المساجد ص ۷۱). ظفیر

(۱) يستحب للرجال ان يحتشی ان رابه الشيطان ويجب انكان لا يتقطع الا به قدر ما یصلی (الدرا المختار علی هامش رد المحتار نواقض الوضوء ج ۱ ص ۱۳۹، ط. س. ج ۱ ص ۱۵۵). ظفیر

(۲) ولا یفسدها الخ مرور بین یدیه ای حائط القبلة فی بیت ومسجد صغیر فانه کبقعه واحدة مطلقا ولو لمرأة او کلبا (در المختار) بیان الاطلاق و اشار به الی الرد علی الظاهرية بقولهم یقطع الصلاة مرور المرأة والکلب والحمار و علی احمد فی الکتب الاسود، والی ان ماروی فی ذالک منسوخ كما حققه فی الحلیة (رد المحتار باب ما یفسد الصلوة ج ۱ ص ۵۹۳، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۴). ظفیر

(۳) وعن ابن عباس قال اقبلت راکیبا علی اتان وانا یومئذ قد ناهزت الاحتلام الخ (مشکوٰۃ باب الستره ص ۷۴) در حدیث دیگر صراحت است: قال رسول الله ﷺ لو یعلم المار بین یدی المصلی ماذا علیه لكان ان یقف اربعین خیرا له ان یمر بین یدیه (متفق علیه) در یک روایت است: فلیقاتله فانما هو شیطان رواه البخاری (مطالعه کنید: مشکوٰۃ باب الستره ص ۷۴). ظفیر

(۴) قال النبی ﷺ وجعلت ای الارض مسجدا (مشکوٰۃ باب فضائل سید المرسلین ص ۵۱۲). ظفیر

**جواب:** در نماز همچو اواز اخراج نمودن بکار نیست اما باز هم اگر بخاطر تصحیح اداء حروف از مخارج چنان ضرورت اخراج آواز احساس شود نماز صحیح است<sup>(۱)</sup>. فقط

**بنا بر نسیان خلاف ترتیبات حکم قرائت چیست؟ سوال:** (۱۵۲۸) امام در رکعت اول سورت رحمن را قرائت نمود و در رکعت دوم (لله ما فی السموات) را قرائت کرد آیا نماز درست شده است یا نه؟

**جواب:** بنا بر فراموشی همچو کردن بلا کراهیت نماز صحیح است.<sup>(۲)</sup> فقط

**بر سقف مسجد نماز مکروه است: سوال:** (۱۵۲۹) یک مسجد سابقه و کهنه که یک اطاق داشت اکنون در قبالش یک برآمد جدید ساخته شده و بالای سقف بر آمد جدید نماز خواندن جائز است یا نه؟

**جواب:** بر سقف مسجد نماز خواندن را فقهاء مکروه نگاشته اند و در آن برخی کهنه و جدید هر دو یکسان اند<sup>(۳)</sup>. فقط

**در فرائض با تکرار آیت ها آیا نقصان وارد میشود یا نه؟ سوال:** (۱۵۳۰) اگر کسی در نماز فرض بخاطر طاری شدن خوف خدا در قلب و یا بطور دعا یک آیت دو مرتبه یا سه مرتبه قرائت نماید آیا نماز خواهد شد یا نه؟

**جواب:** تکرار نمودن یک آیت در بعض احوال ثابت است بناءً در نماز کدام خلل نمی آید اما تکرار آیت که ثابت است در نوافل است لکن در فرائض و نماز جماعت چنین نباید کرد با آنهم نماز درست میشود<sup>(۴)</sup>. فقط

**با اشاره نمودن در نماز نقصان نمی آید: سوال:** (۱۵۳۱) زید و عمرو در نماز ظهر اقتداء

(۱) والتصحیح بحر فین بلا عذر اما به بان نشأ من طبعه فلا او بلا غرض صحیح فلو لتحسین صحته الخ فلا فساد علی الصحیح (در مختار) لانه یفعله لاصلاح القراءة فیکون القراءة معنی (ردالمحتار باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها ج ۱ ص ۵۷۸، ط. س. ج ۱ ص ۶۱۸). ظفیر

(۲) ویکره الفصل بسورة قصيرة وان یقرأ منکوسا (در المختار) انما یکره اذا کان عن قصد فلو سهوا فلا کما فی شرح المنیة (ردالمحتار فصل فی القراءة ج ۱ ص ۵۱۰ - ۵۱۱، ط. س. ج ۱ ص ۵۴۶). ظفیر

(۳) ثم رأیت القهستانی نقل عن المفیده کراهة الصعود علی سطح المسجد اه ویزلزمه کراهة الصلوة ایضاً فوقه (ردالمحتار باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها مطلب فی احکام المسجد ج ۱ ص ۶۱۴، ط. س. ج ۱ ص ۶۵۶). ظفیر

(۴) واذا کثر آية واحدة مرارا فان کان فی التطوع الذی یصلی وحده فذلک غیر مکروه وان کان فی الصلوة المفروضة فهو مکروه فی حالة الاختیار واما فی حالة العذر والنسیان فلا بأس هکذا فی المحيط (عالمگیری کشوری، فصل فیما یکره فی الصلوة ج ۱ ص ۱۰۶، ط. ماجدیه ج ۱ ص ۱۰۷). ظفیر

به بکر نمودند زید چونکه نابینا است او رکعت سوم را رکعت چهارم پنداشته نشست پس عمرو برای زید نا بینا اشاره کرد آیا در نماز زید و عمرو کدام نقصان نیامده است؟  
**جواب:** هیچ نقصان نیامده است <sup>(۱)</sup>. فقط

**خیمه مسجد که بخاطر محفل رقص داده شده باشد در آن نماز خواندن درست است:**

**سوال:** (۱۵۳۲) یک نفر خیمه مسجد را برای محفل رقاصی داده اکنون در ما تحت خیمه مذکور بنماز خواندن چگونه است در حالیکه برای نماز گذاران بسبب آفتاب تکلیف می باشد؟  
**جواب:** در ما تحت خیمه مذکوره نماز اداء نمودن جائز است و در حین حرارت آفتاب و غیره آن را در مسجد استعمال نمودن بکار است و خیمه فوق الذکر را در آینده بخاطر همچو محافل رقاصی و غیره باید داده نشود.

**بخاطر شخصی آمدنی، طولانی نمودن قرائت ناپسندیده است:** **سوال:** (۱۵۳۳) امام را در داخل نماز از آمدن نماز گذاران آگاه شد، آیا بخاطر رعایت آنها قرائت یا رکوع یا سجده را تطویل بخشد و یا هیچ لحاظ ایشان را نکند؟

**جواب:** در درالمختار مذکور است: که برای امام بخاطر شمولیت نماز گذاران آمدنی دراز نمودن قرائت رکوع یا سجده مکروه تحریمی است یعنی اگر آنکس را می شناسد و اگر همراه آنکس تعارف ندارد باز مکروه تنزیهی است <sup>(۲)</sup>.

**اشاره مفسد صلاة نیست:** **سوال:** (۱۵۳۴) اگر کدام نابینا یا شخص بینا در نماز جماعت بر خلاف امام همانطور نشسته باقی ماند در حالیکه امام قیام نموده بس در همچو حالت مقتدی دیگر آنکس را آگاهی دهد یا نه؟ و اگر او را مطلع نماید پس چگونه او را خبر دهد سبحانه الله گوید یا چیزی دیگر و یا به اشاره دست و یا او را طوری مطلع سازد که نمازش فاسد نشود اگر مقتدی همراه امام سلام گردانید در حالیکه برایش یک رکعت باقی مانده بود و بگفتار مقتدی دیگر قیام ورزید بناء در صورت های فوق الذکر نماز درست میشود یا خیر؟

(۱) لا باس بتکلیم المصلی واجابته برأسه او اری درهما وقیل آجید؟ فاوما بنعم او لا، او قیل کم صلیتم فاشار بیده انهم صلوا رکعتین (الدر المختار علی هامش رد المحتار باب ما یفسد الصلوة وما یرکبه فیها ج ۱ ص ۶۰۳، ط. س. ج ۱ ص ۶۴۴). ظفیر

(۲) وکره تحریم اطالة رکوع او قراءة لادرک الجانی ای ان عرفه والا فلا باس به ولو اراد التقرب الی الله تعالی لم یرکبه اتفاقا لکنه نادر وتسمیة مسئلة الریاء فینبی التحرز عنها (الدر المختار علی هامش رد المحتار باب صفة الصلاة مطلب فی اطالة الركوع للجانی ج ۱ ص ۴۶۲، ط. س. ج ۱ ص ۵۰۹). ظفیر

**جواب:** در باقی ماندن جلوس مقتدی او را آگاهی دادن و غیره از تحقیق شامی عدم فساد نماز ظاهر میشود و حکم سائر صورت ها را که شما تحریر نموده اید یک حکم است یعنی نماز فاسد نمیشود در در المختار مذکور است: لا باس بتکلم المصلی واجابته برأسه کما لو طلب منه شيء او اری درهماً وقیل أجد فائوماً بنعم اولاً او قیل کم صلیتم فاشار بیده أنهم صلوا رکعتین. اما لو قیل له تقدم فتقدم او دخل احد الصف توسع له فوراً فسدت. ذکره الحلی و غیره خلافاً لما مر عن البحر ورد المختار قوله: أما لو قیل هو ما وعد به فیما تقدم قبیل قوله وفتحہ علی امامه و قد منا هناك ضعفه عن الشرنبلالية<sup>(۳)</sup>. فقط

**شکستاندن نیت بوجه وسوسه مناسب نیست: سوال:** (۱۵۳۵) زید در نماز شک نمود که لباس من ناپاک است و فوراً نماز را ترک نمود و از سر نو لباس را تبدیل نمود چونکه او مریض بود بناء مجدداً تیمم نموده و آغاز به نماز خواندن کرد سپس ازان در خلال نماز برایش در مورد نادرست بودن تیمم و بخاطر قطره بول و یا عدم طهارت شبه و وسوسه پیدا شد حالانکه مزاج او شکمی است و اکثر اوقات او را وسوسه و شبه عارض میشود لکن با عارض شدن شک بار ثانی برای خود داری از خندیدن مردم او بغیر از قرائت و تکبیر و بغیر از گفتن تسبیح و التحیات و درود نماز خود را تکمیل و به انجام رساند و قیام و قعود و غیره نیت قیام صلاة و قعود الصلاة را نکرد و بجای دو رکعت سنت همچنان همانطور بغیر از نیت و قرائت و غیره تنها قیام و قعود و غیره را اداء نمود و بعد ازان او بر این عمل خود نهایت ندامت و پشیمانی ورزید و توبه نمود و این نماز را اعاده کرد آیا این شخص گنهکار شده است یا نه؟

**جواب:** با طاری شده همچو وسوسه ها و شکوک در نماز خلل نمی آید و برای زید بکار بود که نماز را تکمیل می نمود و این فعل بسبب جهل و ناواقفیت او واقع شده است که قرائت و غیره را ترک نمود و نماز را فاسد کرده است بهر حال و قتیکه آن نماز را اعاده نمود پس نماز او درست شده است و چونکه او بنا بر غلطی نماز را فاسد کرده است قرائت و غیره را ترک نمود و دوباره نماز را اعاده کرده در آن مورد هر گناه که واقع شده بود معاف گردید و در آینده از تکرار همچو عمل اجتناب ورزد. فقط

**علاج وسوسه: سوال:** (۱۵۳۶) در مزاج کسی بکثرت وسوسه ها و شکوک پیدا میشود بناء بخاطر دفع نمودن آن چه تدبیر بکار است؟

**جواب:** بخاطر دفع نمودن وساوس و شکوک و اوهام همان صورت است که او را وسوسه شیطانی پندارد و به آن طرف التفات و توجه نکند و بر آن عمل ننماید و نماز خود را تکمیل کند و در احادیث برای علاج آن همین صورت و طریقه وارد شده است.<sup>(۱)</sup> فقط

**اگر دو نفر در یکجا علیحده علیحده نماز میخوانند جائز است:** سوال: (۱۵۳۷) اگر دو

نفر در یک مکان علیحده و جداگانه نماز فرض را اداء نمایند آیا این جائز است یا نه؟

**با رو برو آمدن زن نماز فاسد نمیشود:** سوال: (۱۵۳۸) اگر در وقت اداء نماز در روبروی

نماز خوان زن بیاید آیا نماز میشود یا نه؟

**جواب:** (۱) در این صورت نماز هر واحد ایشان صحیح است.<sup>(۲)</sup>

**جواب:** (۲) با آمدن زن ها در پیشروی نماز گذار در نماز هیچ خلل نمی آید و نماز فاسد نمیشود.<sup>(۳)</sup> فقط

**در قرائت بند شدن و اعاده نمودن آن نماز را فاسد نمی نماید:** سوال: (۱۵۳۹) مشهور

است که اگر امام در قرائت حصر شود و سه بار آن را اعاده نمود اما باز هم صحیح خوانده نتوانست بناء نماز فاسد میشود آیا این صحیح است یا غلط؟

**جواب:** این مسأله فوق الذکر غلط مشهور است اما نماز فاسد نمیشود.<sup>(۴)</sup> فقط

**فتح دادن درست است:** سوال: (۱۵۴۰) یک قاری نماز تراویح را داد و در شب بیست

و هفتم ۲۷ قرآن مجید را ختم نمود و بعضی از مردم اهل قریه که نماز گذار بودند و بعد از اختتام قرآن مجید ایشان آن سیاره ها را که آنها نشنیده بودند اکنون آنها را سمع نمودند بناء اگر در آن صورت امام غلط بخواند آیا برای سامع رهنمائی نمودن غلطی، جائز است یا نه و در آن وقت اگر برایش فتح داده شد و او فتحه را گرفت آیا نماز جائز است یا نه؟

(۱) عن القاسم بن محمد ان رجلا سأل فقال انی اهم فی صلاتی لیکن ذالک علی لقال له امض فی صلاتک فانه لن یدهب ذالک عنک حتی تنصرف وانت تقول ما اتممت لاتی رواء مالک (مشکوٰۃ باب الوسوسة فصل ثالث ص ۱۹). ظفر

(۲) ویزیده ما فی الظہیریة لو دخل جماعة المسجد بعد ما صلی فیہ اهلہ یصلون وحدانا وهو ظاهر الروایة زرد المحتار باب الامامة مطلب فی تکرار الجماعة فی المسجد ج ۱ ص ۵۱۷، ط. س. ج ۱ ص ۵۵۳. ظفر

(۳) ولا یفسدها نظره الی مکتوب الخ ومرور مار فی الصحراء ولی مسجد کبیر بموضع سجوده فی الاصح او مرور بین یدیه الخ مطلقا ولو امرأة او کلّاً (درالمختار) و اشار به ای الرد علی الظاهریة (ردالمختار باب ما یفسد الصلوة ج ۱ ص ۵۹۳، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۴). ظفر

(۴) بکره ان یفتح من ساعته کما یکره للامام ان یلجئه الیه بل ینقل الی آیه اخری لا یلزم من وصلها ما یفسد الصلوة اوالی سورة اخری او یرکع اذا قرأ قدر الفرض کما جزم به الزیلعی (ردالمختار باب ما یفسد الصلوة ج ۱ ص ۵۸۲، ط. س. ج ۱ ص ۶۲۲). ظفر

**جواب:** برای سامع رهنمائی غلطی و فتح دادن و او را فتح گرفتن درست است و در نماز هی [یکی آنها کدام خلل نیامده است، در در المختار مذکور است: بخلاف فتحه علی امامه فانه لا یفسد مطلقا لفتاح ر واخذ بكل حال الخ. فقط

**پاها را بیجا نمودن مفسد صلاة نیست: سوال:** (۱۵۴۱) نماز گذار در آغاز نماز در جائیکه قیام نموده باشد در حالت نماز یک دفعه یا چند دفعه عمدا یا سهوا اگر پای راستش از جای خود بیجا شود آیا در این صورت در نماز کراهیت یا فساد می آید یا نه؟

**جواب:** با بیجا شدن پای راست یا چپ از مکان خود نماز فاسد نمیشود و نه مکروه میگردد البته قصدا بلا ضرورت پاها را پیش و پس نمودن مکروه تنزیهی است یعنی خلاف اولی میباشد (۱). فقط

**در نماز جنبانیدن سر یکسو و سوی دیگر فرود و پائین شدن ممنوع است: سوال:** (۱۵۴۲) اگر امام در نماز سر خود را می جنباند و همچنان در سورت های کوچک احوانا بالای جانب چپ فشار انداخته نماز را اداء می نماید و اعضایی خود را حرکت میدهد بلکه در قرائت آوازه های گوناگون مانند ها و هو را میکشد بناء در مورد همچو آوازا و نماز چه حکم است؟

**جواب:** تعامل همچو تحرکات در نماز بکار نیست زیرا مبناي نماز بر خشوع خضوع و عاجزی است (۲). فقط

**در پیزار پاک نماز جائز است: سوال:** (۱۵۴۳) یک شخص نماز گذار است او در علم خود پیزار و لباس خود را بهتر میدانند و در مورد آن شناسائی دارد که پاک است و همه روزه آن را در استعمال خود می گیرد بناء در آن پیزار نماز خواهد شد یا نه و بر یک پای چپلی او نجاست اصاب نموده بود و او را کامل تصفیه و پاک نمود حتی که هیچ نوع نجاست بر او باقی نماند آیا همراهش نماز خواهد شد یا نه؟

**جواب:** پیزار اگر پاک باشد یعنی نجاست بر آن اصاب نکرده باشد و نجاست بر آن اصاب کرده بود اما پاک شده بود پس در هر دو صورت در آن نماز درست است لکن چونکه در زمانه

(۱) وان من لوازمه (ای الخشوع) ظهور الذل و غرض الطرف و خفض الصوت و سکون الاطراف (ردالمحتار باب ما یفسد الصلوة و ما یکره فیها مطلب فی الخشوع ج ۱ ص ۶۰۰، ط. س. ج ۱ ص ۶۴۱). ظفیر

(۲) وان من لوازمه (ای الخشوع) ظهور الذل و غرض الطرف و خفض الصوت و سکون الاطراف (رد المحتار باب ما یفسد الصلوة و ما یکره فیها مطلب فی الخشوع ج ۱ ص ۶۰۰، ط. س. ج ۱ ص ۶۴۱). ظفیر



موجوده در مساجد فرش وغیره میباشد وبایزار بمسجد رفتن احتمال ملوث شدن فرش است، ودیگر آنکه با همچو کردن سوء أدب معلوم میشود فلہذا با پزار در مسجد نماز نباید خواند کما فی الشامی: ولعل ذلک محمل ما فی عمدة المفتی من أن دخول المسجد متنعلا من سوء الادب<sup>(۱)</sup> الخ.

**غیر نماز گذار را دادن درست نیست: سوال:** (۱۵۴۴) اگر وضوء امام شکست وار بعد از تعیین نمودن خلیفہ مجدداً به وضوء کردن پرداخت پس اگر از نائب امام فراموشی صورت گیرد ونخستین امام مُحَدِّث او را رهنمائی وفتحہ بدهد آیا این جائز است یا نہ حالاتکہ او بی وضوء است ونیز خارج از جماعت میباشد؟

**جواب:** در این صورت فتحہ دادن درست نیست واگر امام در این صورت فتحہ را گرفت نمازش فاسد میشود: وكذا الاخذ (در المختار) ای اخذ المصلی غیر الامام بفتح من فتح علیه مفسد ايضاً کما فی البحر عن الخلاصة او اخذ الامام بفتح من ليس صلاته كما فيه عن القنية<sup>(۲)</sup> در المختار. فقط

**بلا عمامہ نماز مکروه نیست: سوال:** (۱۵۴۵) آیا نماز بکلاه بدون عمامہ مکروه است یا نہ ودر فتاویٰ سعیدیه آن را مکروه نوشته است ومولانا رشید احمد گنگوہی آن را جائز بلا کراہیت تحریر فرمودہ است.

**جواب:** أقول وبالله التوفيق در شرح منية کبيري مذکور است: والمستحب أن يصلي الرجل في ثلاثة اثواب: ازار، وقميص، وعمامة، ولو صلي في ثوب واحد متوشحاً به جميع بدن. کما يفعله القصار في المقصرة جاز من غير کراهية مع تيسر وجود الطاهر الزايد ولكن فيه درک الإستحباب<sup>(۳)</sup> از این روایت معلوم شد کہ بلا عمامة نماز مکروه نیست البتہ موجودیت عمامہ مستحب است ودر صورت عدم موجودیت عمامہ آنہم کہ میسر باشد ترک استحباب است پس غرض حضرت مولانا گنگوہی قدس سرہ همان است کہ ترک عمامہ اگر چہ خلاف استحباب است لکن جائز بلا کراہیت میباشد وغیر مستحب را کراہیت لازم نیست، کما صرح به الشامی من أنه لا يلزم

(۱) ردالمحتار باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها مطلب فی احكام المسجد ج ۱ ص ۶۱۵، ط. س. ج ۱ ص ۶۵۷. ظفیر

(۲) ردالمحتار باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها ج ۱ ص ۵۸۱ - ۵۸۲، ط. س. ج ۱ ص ۶۲۲، ودر پیش مفتی علام نوشته است کہ لاحق

حکما در نماز داخل است فلہذا او را فتح دادن درست است. ظفیر

(۳) غنیہ المنتملی ص ۳۳۷. ظفیر

من ترک المستحب ثبوت الکراهیة إذ لا بد لها من دلیل خاص<sup>(۱)</sup>. پس صحیح همان است که حضرت مولانا گنگوہی قدس سرہ تحریر فرمودہ است. واما آنچه در فتاویٰ سعیدیہ آن را مکروه تنزیہی گفته است پس قول او بناء خواهد باشد برآن کسیکہ ترک مستحب را خلاف اولی میگوید و مرجع ترک اولی و مکروه تنزیہی یکی است بناء مراد صاحب فتاویٰ سعیدیہ مکروه تنزیہی شدن است لکن از تحقیق شامی معلوم شد کہ آن را مکروه تنزیہی گفتن نیز بکار نیست البتہ با موجودیت عمامہ ازدیاد ثواب یک سخن مسلم است قسمیکہ در اداء نمودن سائر مستحبات افزایش ثواب است لکن در صورت ترک آنها کراهیت نیست مانند صلاة نضحی وغیرہ. فقط

**اگر در حالت نماز از دهن چیزی خارج شود نماز فاسد نمیشود: سوال: (۱۵۴۶)** اگر در نماز بمقدار دانه نخود یا کم یا زیاد از مواد خوراکی بزبان در دهن نماز گذار آید و آن را بذریعہ دست یا کنج قطیفہ بکشد آیا در نماز نقصان وارد میشود یا نه؟

**جواب:** در اخراج نمودن آن نقصان در نماز نمی آید. فقط

**با استعمال صابون نماز درست است: سوال: (۱۵۴۷)** (۱) اگر صابون ساخت انگلیس یا وطنی (دیس) را استعمال نموده نماز خواند آیا درست است یا نه؟

**در پیزار و لباس جدید نماز خواندن درست است: سوال: (۱۵۴۸)** (۲) پیزار جدید و همچنان لباس جدید کہ از خامتا یا از ململ ساخته شدہ باشد و بغیر از شستن آن را پوشیدہ نماز خواندن در آن درست است یا نه؟

**جواب: (۱)** استعمال صابون ساخت انگلیس یا وطنی و بعد از آن نماز اداء نمودن درست است (۲) فقط

**جواب: (۲)** در لباس و پیزار جدید نماز خواندن درست است (۳) فقط

(۱) ردالمحتار بحث مستحبات وضوء ج ۱ ص ۱۱۵. ظفیر

(۲) صابون پاک است و محض بنا بر شک بر آن حکم نا پاک شدہ نمیتواند زیرا قاعدہ است: البقین لا یزول بالشک. ظفیر

(۳) وصالہ فیہما الفضل (ردالمحتار) ای فی النعل والخف الطاہرین الفضل مخالفة لليهود وفي الحديث صلوا فی نعالکم ولا تشبهوا بالیہود رواہ الطبرانی کما فی ابی الصغیر راما لصحۃ واخذ منه جمع من الحنابلة انه سنة ولو کان یمشی بها فی الشوارع لان النبی ﷺ وصحبہ کانوا یمشون فی طرق المدینة ثم یصلون بها قلت لکن اذا خشی تلویث فرش المسجد بها ینبغی عدمہ وان کانت طاهرة الخ ولعل المراد ما فی عمدة المفتی من ان دخول المسجد متعلا من سوء الادب (رد المحتار باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا ج ۱ ص ۶۱۵). ظفیر

**قیام نمودن امام در جای بلند و در داخل محراب مکروه است: سوال: (۱۵۴۹) محراب**

مسجد که در آن تنها امام قیام می ورزد و نماز را اداء می نماید از سطح زمین یک وجب و چهار انگشت ارتفاع دارد آیا نماز مقتدیان در آن صورت درست است یا نه؟ اگر نماز آنها درست باشد پس بکدام اندازه ارتفاع نماز درست نمیشود و در مورد محراب اصل مسئله چگونه است؟

**جواب:** برای امام تنها در جای مرتفع ایستاد شدن و همچنان تنها در محراب قیام نمودن مکروه است و نماز مقتدیان صحیح است و در مورد ارتفاع مکان در در المختار تفصیل ذیل مذکور است: و قدر الارتفاع بذراع ولا بأس بما دونه و قیل ما یقع به الامتیاز وهو الاوجه ذکره الکمال و غیره و فی الشامی هو ظاهر الروایة والاولی العمل بظاهر الروایة الخ. <sup>(۱)</sup>

**در قمیصی که نصف آستین دارد نماز مکروه است: سوال: (۱۵۵۰) در کرته که نصف**

آستین داشته باشد نماز چگونه است؟

**جواب:** نماز درست میشود لکن اگر بازو برهنه باشد در آن وقت مکروه میباشد. <sup>(۲)</sup> فقط

**دست ها را داخل آستین قباء و جبه نکرده نماز خواندن مکروه است: سوال: (۱۵۵۱)**

در ملک خراسان مردمان در موسم سرما پوستین کلان می پوشند که آستین دراز دارد و دست در آستین نمی کنند نماز خواندن با این هیئت چه حکم دارد و با این هیئت سدل خواهد شد؟

**جواب:** در کتب فقه به تصریح مذکور است که نماز خواندن به هیئت مذکوره مکروه خواهد شد چه اسم سدل بر آن هم صادق آید در کبری شرح منیه گفته است: ولو صلی فی قباء الخ ینبغی أن یدخل یدیه فی کمیة الخ احترازا عن السدل ص ۳۳۲. <sup>(۳)</sup> و فی الشامی والصخیخ الذیر قال قاضی خان والجمهور انه یکره لا انه اذا لم یدخل یدیه فی کمیة صدق علیه اسم السدل الخ ج ۱ ص ۴۳. فقط

**بر چار پائی نماز جائز است: سوال: (۱۵۵۲) اگر کسی در حالت صحت نماز فرض یا نفل را**

(۱) ردالمحتار باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها ج ۱ ص ۶۰۵، ط. س. ج ۱ ص ۶۴۶، در محراب ایستادن مکروه است الخ و قیام الامام فی المحراب لا سجوده و قدماه خارجه لان العبرة للقدم مطلقا (الدرا المختار علی هامش رد المحتار باب ایضا ج ۱ ص ۶۰۴، ط. س. ج ۱ ص ۶۴۵). ظفیر

(۲) ولو صلی رالعا کمیة الی المرفقین کره (عالمگیری مصری الباب السابع فیما یفسد الصلوة وما یکره فیها ج ۱ ص ۱۰۰، ط. ماجدیه ج ۱ ص ۱۰۲). ظفیر

(۳) ردالمحتار باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها ج ۱ ص ۵۹۸، ط. س. ج ۱ ص ۶۴۰. ظفیر

بر چارپائی اداء می نماید آیا جائز است یا نه؟

**جواب:** نمازش صحیح است <sup>(۱)</sup>. فقط

**تلی پیزار اگر ناپاک باشد در آن نماز درست نیست: سوال:** (۱۵۵۳) اگر تلی بوت با سطح زمین تماس گیرد پاک باقی نمی ماند لکن حصه ما فوق بوت اگر تلی پای بر آن تماس گرفته باشد آن حصه پاک است آیا در آن کفش ها نماز جائز است یا نه؟

**جواب:** وقتی که حصه ما تحت بوت با سطح زمین تماس گیرد آن بوت پاک باقی نمی ماند بناء بالای آن بوت مسح نمودن جائز نیست و در آن بوت ها نماز خواندن صحیح نیست <sup>(۲)</sup>. فقط

**وجه عدم جواز نماز در پیزار ناپاک و جائز بودن نماز بر زمین پاک که بر آن فرش پاک باشد: سوال:** (۱۵۵۴) اگر بر زمین ناپاک یا فرش ناپاک قطیفه و غیره را انداخته نماز خواندن جائز باشد آیا در صورت همچو بودن بوت نماز جائز است یا نه؟ زیرا در بوت نیز حصه ما فوق آن پاک و حصه ما تحت نجس میباشد بناء در ما بین صورتین چه فرق است؟

**جواب:** بر فرش ناپاک اگر لباس پاک را انداخت و نماز را اداء نمود نمازش صحیح است زیرا آن هر دو لباس ها جدا جدا میباشد بخلاف پیزار زیرا وقتی که حصه ما تحت او ناپاک است در آن نماز صحیح نیست بخاطر آنکه بوجه دوختن آن متصل شده و با هم یکی شده است <sup>(۳)</sup>. فقط

**در صحن مسجد با جماعت نماز درست است: سوال:** (۱۵۵۵) در صحن مسجد نماز فرض را با جماعت بسبب شدت گرمی بغیر از کراهت اداء خواهد شد یا نه؟ زید میگوید که رسول اکرم هیچ وقت بر صحن مسجد نماز راندا داده اند بناء این قول زید تابه کدام حدیث درست است؟

**جواب:** این قول زید غلط است و در هر دو حصه مسجد مسقف باشد یا غیر مسقف (دارای چت

(۱) وان صح بشرط كونه علی وجهه الخ وبشرط طهارة المكان وان یجد حجم الارض (در المختار) تفسیره ان الساجد لو بالغ لا یتسفل راسه ابلیغ من ذالك فصح علی نفسه وحمبر وحنطة وشعر وسریر وعجلة ان كانت علی الارض الخ (ردالمحتار باب صفة الصلوة فصل تالیف الصلوة ج ۱ ص ۴۶۸ ، ط. س. ج ۱ ص ۵۰۰). ظفیر

(۲) والشرط الخ شرعا ما يتوقف علیه الشيء ولا يدخل فيه هی ستة طهارة بدنه الخ من حدث بنوعیه الخ وخبث مانع الخ وثوبه الخ ای موضع قدمیه اواحدهما ان رفع الاخری الخ (الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب شروط الصلوة ج ۱ ص ۳۷۳ - ۳۷۴ ، ط. س. ج ۱ ص ۴۰۲) ویفسدها الخ صلاته علی مصلی مضرب نجس البطانة. (ایضا باب ما یفسد الصلوة ج ۱ ص ۵۸۵ ، ط. س. ج ۱ ص ۶۲۶). ظفیر

(۳) ویفسدها الخ صلاته علی مصلی مضرب نجس البطانة بخلاف غیر مضرب ومبسوط علی نجس ان لم ینظر لون او ریح (در المختار) قوله مصلی مضرب ای مخط الخ ومفهومه ان الاصح فی غیر المضرب الجواز اتفاقا (ردالمحتار باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها ج ۱ ص ۵۸۵ ، ط. س. ج ۱ ص ۶۲۶). ظفیر

باشد یا بی چت) در آن نماز جماعت جائز و صحیح است و این هر دو اسماء دلیل بر آن است که در یکہ حصہ غیر مسقف در تابستان و در حصہ دیگری کہ مسقف است در آن در زمستان نماز اداء میشود<sup>(۱)</sup>. فقط

**ریاح را مسدود نموده نماز اداء نمودن چگونه است؟ سوال:** (۱۵۵۶) زید بہ امامت دادن نماز ظهر آغاز نمود و بعد از اداء نمودن یک رکعت هوای شکمش در صدد خارج شدن شد لکن وی خروج هوا را جلو گیری کرده نماز را بہ انجام رساند بناء آیا این نماز درست شدہ است یا نہ؟

**جواب:** نمازش درست شدہ البتہ مکروه است و اگر بوجہ این هوا قلبش زیادتر مشغول و پراگندہ میشد در آن صورت مکروه تحریمی میباشد و نہ مکروه تنزیہی است<sup>(۲)</sup>. فقط

**در لباسهای مستعمل قوم نصاری نماز جائز است یا نہ؟ سوال:** (۱۵۵۷) در لباس های مستعمل قوم نصاری نماز خواندن چگونه است؟

**جواب:** در مورد لباس های مستعمل قوم نصاری و غیرہ فقہاء کرام نوشته اند کہ در آن نماز اداء نمودن جائز است و تنها در لنگ و ازار مستعمل آنها جائز نیست زیرا ظن غالب بر آن است کہ نجس باشد کذا فی الشامی<sup>(۳)</sup> و احوط آنست کہ ہر لباس شستہ شود و بویژہ شستن لنگ و ازار زیادتر ضروری است. فقط

**در لباسی ابریشمی نماز چگونه است؟ سوال:** (۱۵۵۸) اگر لباس ابریشمی را بپوشد و یا بر زمین فرش نماید و بر آن نماز اداء کند آیا نماز درست میشود یا نہ؟ و همچنان اعادہ نماز واجب است یا خیر و در آن مورد توضیحات یکی از اہل علم است کہ نماز درست میشود لکن آن شخص گنہکار است چنانچہ یک مرد انگشتر طلائی یا انگشتر نقرہ زائد از مقدار شرعیہ یا دیگر

(۱) المسجد الصلی بجنب الشترى و املأ المسجد بقوم الامام فی جانب الحائط لیستوی القوم من جانبہ (رد المحتار باب الامامة مطلب فی کراهة قيام الامام فی غیر المحراب ج ۱ ص ۵۳۱، ط. س. ج ۱ ص ۵۶۸). ظفیر

(۲) وریاح قطعها لنحو قتل حية الخ و يستحب لمداغة الاخبين (در المختار) کذا فی مواهب الرحمن و نور الايضاح لکنہ مخالف لمقدمانہ الخزان و شرح المنية من انه ان ذالك يشغله ای يشغل قلبه عن الصلاة و خشوعها فاتمها یأثم لادائها مع الکراهة التحریمة و مقتضى هذا ان القطع واجب لا مستحب الخ (رد المحتار باب ما یفسد الصلوة و ما یکره فیها ج ۱ ص ۶۱۲، ط. س. ج ۱ ص ۶۵۴). ظفیر

(۳) ثياب الفسقة و اهل الذمة طاهرة (در المختار) قال فی الفتح و قال بعض المشائخ تکره الصلوة فی ثياب الفسقة لانهم لا یقرون الخمر قال المصنف یعنی صاحب الهدایة الاصح انه لا یکره لانه لا یکره من ثياب اهل الذمة الا السراويل مع استحلالهم الخمر فهذا اولی اه (رد المحتار قبیل کتاب الصلوة ج ۱ ص ۳۲۴، ط. س. ج ۱ ص ۳۵۰). ظفیر

زیورات را در بدن داشته باشد و نماز را اداء نماید نمازش درست است اما گناه استعمال ناجائز آن ایشاء بدوش او میباشد و همچنان اگر یک لباس یا ازار و غیره از شتالنگ پائین باشد آیا نماز همچو شخص درست خواهد شد یا نه؟ و دیگر آنکه صاحب لباس ابریشمی یا دارای ازار طولانی مانند اهل عرب و غیره ایشان قباء و جبه و غیره را آنقدر دراز می پوشند که با سطح زمین تماس میگیرد و یا امامت شخص زیورات پوش یا شخص ریش تراش درست است یا نه؟ بعد علم و دانستن مقتدیان بر آن امور آیا برای مقتدیان اعاده نماز خویش ضروری است یا نه؟ وبالخصوص در همچو صورت اعاده نمازهای جمعه و عیدها را چگونه باید کرد حالانکه مردم بعد از سلام اکثرا منتشر و پراگنده میشوند؟

**جواب:** پوشیدن لباس ابریشمی حرام است فلذا هر نمازیکه در لباس های ابریشمی اداء شده باشد مکروه و واجب الاعاده میباشد<sup>(۱)</sup> و اگر آن را بر زمین فرش نماید و بر آن نماز اداء کند آن را فقهاء کرام جائز نوشته اند کما فی رد المحتار: بخلاف الصلاة علی السجادة منه ای من الحریر لان الحرام هو اللبس دون الانتفاع الخ. سپس در این مورد از حموی روایت کراهیت را نیز نقل نموده است با آنهم که آن را مرجوح است بھر حال احتیاط در آنست که بر فرش ابریشمی نماز نخواند لکن اگر خوانده شود اعاده واجب نیست و اگر لباس کسی خلاف شرع باشد یا ریش را تراشیده باشد در این صورت امامت وی مکروه است بخاطر آنکه امام فاسق میباشد و در رد المختار مذکور است: صلی خلف فاسق أو مبتدع نال فضل الجماعة الخ أفاد ان الصلاة خلفهما أولى من الانفراد الخ شامی<sup>(۲)</sup>. و در صورت ترک نمودن واجب در نمازهای عیدین و جمعه حکم بر عدم سجده سهوہ کردن<sup>(۳)</sup> تقضای آن سخن را می کند که در صورت مذکوره اعاده آن لازم نیست. فقط

**در ازار که از شتالنگ پائین باشد نماز اداء نمودن چگونه است؟ سوال: (۱۵۵۹) در**

نماز که شتالنگ ازار را پائین داشتن چگونه است؟

**جواب:** در نماز ازار را از شتالنگ پائین آویزان نمودن مکروه است و از حصول ثواب محروم

(۱) لان الصلاة فی الحریر مکروهة للرجال (شرح حموی علی الاشیاء والنظائر ص ۱۹۷). ظفیر

(۲) رد المختار باب الامامة ج ۱ ص ۵۲۵، ط. س. ج ۱ ص ۵۶۲. ظفیر

(۳) والسهو فی صلوة العید والجمعة والمکتوبة والتطوع سواء والمختار عند المتأخرین عده فی الاولین والدر المختار علی هامش رد المختار

باب سجود السهو ج ۱ ص ۷۰۵، ط. س. ج ۲ ص ۹۲. ظفیر

خواهد شد وعلاوه از نماز در دیگر اوقات نیز باید ازار از شتالنگ بالاتر باشد ودر حدیث شریف در مورد همچو انسان که از شتالنگ ازارش پائین تر باشد وعید شدید آمده است<sup>(۱)</sup>. فقط

**در محراب نماز جائز است یا خیر؟ سوال:** (۱۵۶۰) در محراب نماز خواندن جائز است یا نه؟

**جواب:** جائز است<sup>(۲)</sup>. فقط

**بر مصلی دارای نقش ونگار نماز جائز است یا نه؟ سوال:** (۱۵۶۱) اگر بریک جای نماز نقش یک روضه یا مسجد یا خانه کعبه یا مدینه منوره باشد ودر هر حالت درپیش نظر باشد بر آن مصلی یا جای نماز خمس الاوقات نماز اداء نمودن چگونه است؟

**جواب:** نماز اداء میشود<sup>(۳)</sup> لکن نقش ونگار را در پیش نظر داشتن نا پسند است.<sup>(۴)</sup> فقط

**در لباس کثیف نماز جائز است یا نه؟ سوال:** (۱۵۶۲) امام با داشتن لباس های زیاد وی لباس کثیف را استعمال می نماید آیا بدنبال وی نماز خواندن کدام نقصان ببار ندارد؟

**جواب:** نماز صحیح است اما لباس نظیف بکار است<sup>(۵)</sup>. فقط

**در ورکشاپ با وجود ممانعت نماز اداء نمودن چگونه است؟ سوال:** (۱۵۶۳) ما مردم در ورکشاپ ریل (قطار یا راه آهن) ملازمان میباشیم مایان مخفیانه نماز ظهر را اداء می نمائیم لکن

(۱) عن ابی هریره رضی الله عنه قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ماسفل من الکعبین من الازار فی النار، رواه البخاری (مشکوٰۃ کذاب اللباس). ظفیر الدین غفر له

(۲) یعنی برای مقتدی منفرد جائز است لکن برای امام مکروه میباشد: وکره الخ قیام الامام فی المحراب (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب مایفسد الصلوة ومایکره فیها ص ۶۰۴، ط. س. ج ۱ ص ۶۴۴). ظفیر

(۳) او لغیر ذی روح لا یکره لانها لا تعبد (درمختار) لقول ابن عباس للسانل فان کنت لابد فاعلا فاصنع الشجر وما لا نفس له رواه الشیخان (ردالمحتار باب مایفسد الصلوة ومایکره فیها ج ۱ ص ۶۰۷، ط. س. ج ۱ ص ۶۴۹). ظفیر

(۴) ولا باس بنقش خلا محرابه فانه یکره لانه یلهی المصلی (درالمختار) فیخلل بخشوعه من النظر الی موضع سجوده ونحوه ویكون منتهی بصره الی موضع سجوده الخ (ردالمحتار باب مایفسد الصلوة ومایکره فیها مطلب حکام المسجد ج ۱ ص ۶۱۶، ط. س. ج ۱ ص ۶۵۸). ظفیر الدین غفر له

(۵) الشرط لغة العلامة الخ وشرعاً مايتوقف علیه الشی الخ هی الخ وثوبه (الدرالمختار علی هامش رد المحتار باب شروط الصلوة ج ۱ ص ۳۷۳، ط. س. ج ۱ ص ۴۰۲) لکن فقهاء کرام در حین وسعت در همچو لباس ها نماز خواندن را مکروه تنزیهی نوشتند: کره کفه الخ وصلاته فی ثياب بذلة یلبسها فی بینه ومهنته ای خدمته ان له غیرها والا، لا، (ایضاً باب مایفسد الصلوة ج ۱ ص ۵۹۹، ط. س. ج ۱ ص ۶۴۰). ظفیر

حکم مامور موظف آنست هر کسیکه نماز میخواند او باید نیم ساعت رخصتی بگیرد و در خارج نماز را اداء کند و در داخل و رکشاپ نماز خوان مستحق جزاء میباشد بناء در همچو صورت حکم و راه بیرون رفت چیست؟

**جواب:** وقتی که حاکم از خواندن نماز در داخل و رکشاپ ممانعت نموده است و چنین فرموده است: هر کسیکه نماز میخواند او باید نیم ساعت رخصتی مطالبه کند و خارج و رکشاپ نماز را اداء نماید بناء او باید با أخذ رخصتی خارج و رکشاپ نماز را اداء کند زیرا وقتی که و رکشاپ ملکیت او است فلذا بعد از ممانعت در داخل آن نماز خواندن چنان است مثیلکه در زمین غضب شده نماز اداء نمودن است و آن مکروه میباشد<sup>(۱)</sup> لهذا نماز خود را چرا مکروه می نماید باید که خارج و رکشاپ برود و نماز را اداء کند با آنهم که در آن خوف جزاء نیز متصور است. فقط

**بسبب کثرت نماز خوانان قیام نمودن در در مسجد درست است یا نه؟ سوال: (۱۵۶۴)** در ماه رمضان المبارک بسبب ازدحام نماز گذاران و کمبود فرش مسجد اگر امام در در مسجد ایستاد شود و امامت بدهد آیا جائز خواهد باشد یا نه؟

**جواب:** در در مسجد قیام نمودن امام در شامی مکروه نوشته است و بر آن این قول امام اعظم را نقل نموده است بنا بر آن برای امام بکار است که اگر بسبب ازدحام مقتدیان ضرورت احساس شود که در درب مسجد ایستاد شود پس در آن صورت پاهای خود را خارج از دروازه بگذارد و سجده را در داخل اداء نماید اگر همچو طریقه انجام شد بهتر است و نه بنا بر اشد ضرورت در درب مسجد قیام نمودن و نماز را اداء کردن نیز درست است و نماز درست میشود لکن باز هم از آن خود داری نمودن بهتر است<sup>(۲)</sup>.

**اگر بر قطیفه عکس پرنده یا چیزی دیگر را فراموشی نماید و نماز را اداء کند آیا نماز خواهد شد یا نه؟ سوال: (۱۵۶۵)** در جای نماز که عکس پرنده باشد و بر آن قطیفه یا چیزی دیگری را اندازد و نماز بخواند آیا این جائز است یا نه؟

(۱) و کذا نکره فی اماکن کثرت کعبه الخ و ارض مقصوبه و للغير (الدر المختار علی هامش رد المختار کتاب الصلوة ج ۱ ص ۳۵۴). ظفیر

(۲) و قیام الامام فی المحراب لاسجوده فيه و قدماه خارجه لان العبرة للقدم مطلقا (در المختار) و فی حاشیة البحر للرملی الذی ینظر من کلامهم انها کراهة تنزیه (رد المختار باب ما یفسد الصلوة و ما یکره فیها ج ۱ ص ۶۰۴، ط. س. ج ۱ ص ۶۴۵). ظفیر



**جواب:** در این صورت نماز بلا کراهیت جائز است <sup>(۱)</sup>. فقط

**در پیزار نماز جائز است یا نه؟ سوال:** (۱۵۶۶) در مورد نماز خواندن در پیزار در الدر المختار نوشته است که اگر پیزار پاک باشد پس در آن نماز جائز بلکه افضل است و علامه شامی بر آن این حدیث را نقل نموده است: صلوا فی نعالکم والا تشبهوا بالیهود <sup>(۲)</sup>. لکن در آخر او از عمدة المفتی نقل نموده است: إن دخول المسجد متعلا من سوء الادب <sup>(۳)</sup>. یعنی داخل مسجد با پیزار رفتن در عصر موجوده ناپسند است و این ظاهر است بخاطر آنکه مردم احتیاط نمیکند و ممکن است که پیزارش بنجاست ملوث باشد و اکثرا همانطور میشود کما هو مشاهد البته اگر پیزار یقینا پاک باشد مانند پیزار جدید پس در این صورت با همچو پیزار نماز اداء نمودن هیچ حرج ندارد بلکه افضل و بهتر است کما صرح به الفقهاء وورد فی الحدیث. فقط

**بعد از نماز دعا و در آن علاوه نمودن (دَارک): سوال:** (۱۵۶۷) امام بعد از نماز چنین دعا می کند: اللهم انت السلام ومنک السلام الخ وادخلنا دَارک السلام الخ بناء گفتن لفظ دارک درست است یا نه؟

**جواب:** گفتن لفظ دارک ثابت نیست بناء گفتن آن بکار نیست تنها وادخلنا دار السلام گفتن بکار است. فقط

**بعد از ختم نماز جماعت چگونه دعا خواسته شود؟ سوال:** (۱۵۶۸) بعد از اختتام نماز جماعت آیا امام و مقتدیان با هم شریک دعا بخوانند یا علیحده علیحده و اگر مشترکا دعا بخوانند پس تنها بعد از یکبار دعا خواستن بروی خویش دست ها را بمالند یا بعد از سه دفعه؟

**جواب:** وقتی که امام از نماز فارغ شود با مقتدیان با هم مشترک دعا بخوانند سپس ازان سنت و نوافل را اداء نمایند و بدنبال آن بوظائف محوله خویش بروند و بار دوم و سوم بطریقه مذکوره دعا خواستن ثابت نیست و مقتدیان را مقید نمودن تا به دعای دوم و سوم جواز ندارد. فقط

(۱) و اختلف فيما اذا كان الشمال خلفه والظاهر الكراهة ولا يكره لو كان تحت قدميه او محل جلوسه لانها مهانة الخ او على خاتمه بنقش غير مستبين قال في البحر ومفاده كراهة المستبين لا المستبرك بكيس او سرة او ثوب آخر (در المختار) بان كان فوق الثوب الذي فيه صورة ثوب ساتر له فلا تكره الصلاة فيه لاستتارها بالثوب (ردالمحتار باب مايكره في الصلوة ج ۱ ص ۶۰۶ - ۶۰۷، ط. س. ج ۱ ص ۶۴۸) ظفیر الدین غفر له

(۲) ردالمحتار باب مايفسد الصلوة ومايكره فيها مطلب احكام المسجد ج ۱ ص ۶۱۵، ط. س. ج ۱ ص ۶۵۷. ظفیر

(۳) ردالمحتار باب مايفسد الصلوة ومايكره فيها مطلب احكام المسجد ج ۱ ص ۶۱۵، ط. س. ج ۱ ص ۶۵۷. ظفیر

**بعد از آشامیدن جای بغیر از کنگال نمودن دهن نماز خواندن چگونه است؟ سوال:**

(۱۵۶۹) اگر یک نفر جای آشامید و سپس از آن آنقدر مکث نمود که اثر جای از بین رفت در این صورت بغیر از کنگال کردن دهن نماز خوانده میتواند یانه؟ و یا ضرورت برای مضمضه احساس میشود؟

**جواب :** کنگال نمودن دهن با آنهم بهتر است و اگر دهن را کنگال نکرد بازهم نماز درست خواهد شد. <sup>(۱)</sup> فقط

**در وقت گشته شدن امام مقتدیان نیت را شکستانده میتوانند یا نه؟ سوال:** (۱۵۷۰) اگر

در وقت نماز جماعت دشمن بیاید و امام را قتل میکند آیا مقتدیان نیت را بشکنانند و دشمن را بگیرند و یا چه بکنند؟

**جواب:** فقهای احناف نوشته که بخاطر احیاء نفسی (نجات دادن حیات نفس) شکستادن نماز واجب است درشامی و درالمختار مذکور است: **ویجب القطع لانجاء غریق او حریق** <sup>(۲)</sup> الخ بناءا در صورت مسئله شکستادن نماز و نجات دادن برای امام واجب است.

**ازار یا لنگ که از شتالنگ پائین تر باشد نماز در آن مکروه است: سوال:** (۱۵۷۱) جامه

که از شتالنگ پائین تر باشد در آن نماز مکروه است یا نه؟

**جواب:** مکروه است <sup>(۳)</sup> فقط

**تنها در لنگ نماز درست است: سوال:** (۱۵۷۲) یک شخص حاجی توانگر است و در موسم

گرمی خمس الاوقات نماز را در یک لنگ که از زانو دو انگشت پائین تر است و با یک چادر دیگر نماز را اداء میکند و در بعض اوقات تنها در آن لنگ نماز را اداء می نماید آیا این نماز او درست میشود یا نه؟

**جواب:** تنها با بستن لنگ نیز نماز درست میشود <sup>(۴)</sup> اما بهتر آنست که در صورت استطاعت

(۱) قال اتی رسول الله ﷺ بخبز ولحم وهو فی المسجد فاکلوا کلنا معه ثم قام فصلی وصلینا معه ولم نزد علی ان مسحنا یدینا بالحصاء رواه ابن ماجه (مشکوٰۃ کتاب الاطعمه ص ۳۶۶) بالحصاء ای بالبحجرات الصفار استعجالا للصلوة او بیانا للجواز (مرقاۃ ج ۴ ص ۳۷۹).  
ظفیر الدین غفر له

(۲) الدرالمختار علی هامش رد المحتار باب ادراک الفریضة ج ۱ ص ۶۶۶، **ویجب (قطع الصلوة) لاغاثة ملهوف وغریق وحریق (الدرالمختار علی هامش رد المحتار باب ما یفسد الصلوة الخ ج ۱ ص ۶۱۳، ط. س. ج ۱ ص ۶۵۴) ظفیر**

(۳) قال رسول الله ﷺ علیه وسلم ماسفل من الکعبین من الازار فی النار رواه البخاری (مشکوٰۃ کتاب اللباس ص ۳۷۳) لان الصلوة فی الحریر مکروهة للرجال (الاشیاء والنظائر ص ۱۹۷). ظفیر

لنگ و چادر یا کرتہ و ازار و کلاہ یا عمامہ و کلاہ با ہر دو نماز را اداء نماید این بہتر است <sup>(۱)</sup>۔ فقط

**با ازار بند ابریشمی نماز درست است یا نہ؟ سوال:** (۱۵۷۳) لباس ابریشمی برای مرد حرام است۔ و نماز ہمراہش مکروہ می باشد غایۃ الاوطار جلد اولی ص ۱۹۰، لیکن در جلد چہارم فتاویٰ ہندیہ نوشتہ است اگر با ازار بند ابریشمی نماز خواند جائز است و مکروہ نخواہد باشد لکن استعمال کنندہ آن مرتکب گناہ می باشد؟

**جواب:** این واضح است کہ جامہ ابریشمی برای مرد پوشیدنش حرام است و در صورت پوشیدنش نماز مکروہ خواہد شد و در فتاویٰ ہندیہ جواز نماز را بغیر از کراہیت غالباً بخاطر آن مقصد نوشتہ است کہ بنزد بعض علماء استعمال ازار بند ابریشمی جائز است کذا فی الدر المختار: وتكره التكة منه ای من الديباج هو الصحيح وقيل لالباس به الخ وفي الشامي عن التتارخانيه ولا تکره تكة الحرير لانها لاتلبس وحدها، وفي شرح الجامع الصغير لبعض المشائخ لالباس بتكة الحرير للرجال عند ابي حنيفة وذكر صدر الشهيد انه يكره عندهما <sup>(۲)</sup>۔ بناءً از آن روایت وجہ تطبیق نیز معلوم شد کہ صاحب غایۃ الاوطار شاید قول صاحبین را اخذ نموده باشند و در فتاویٰ ہندیہ قول امام صاحب را اختیار نموده باشد علاوه از آن در غایۃ الاوطار تكة ابریشمی را نوشتہ است و در مورد ازار بند بحث نموده است و در مورد کراہیت کمر بند خلاف است کما مر۔ فقط

**بر کاغذ دولتی یا بکسی نماز خواندن؟ سوال:** (۱۵۷۴) اگر کسی از دفتر دولتی کاغذ یا بکس چوبی بغیر از اجازہ مقامات بیاورد و سپس بر آن جای نماز را فرش نموده نماز را اداء نماید آیا نمازش اداء خواہد شد یا نہ؟

**جواب:** نماز بر آن صحیح است اما مکروہ می باشد <sup>(۳)</sup> کما فی الارض المغصوبة لکن اعاده اش

(۴) والرابع ستر عورته الخ وهي للرجل ما تحت سترته الى ماتحت ركبته (الدر المختار علی هامش رد المختار باب شروط الصلوة ج ۱ ص ۳۷۴، ط. س. ج ۱ ص ۴۰۴). ظفیر

(۱) والمستحب ان يصلى الرجل فى ثلثة اثواب ازار وقميص وعمامة ولوصلی فی ثوب واحد متوشحا به جميع بدنه کما یفعله القصار فی المقصورة جاز من غیر کراهۃ مع تسیر وجود الطاهر الزائد ولكن ترک الاستحباب (غنیۃ المستملی ص ۳۳۷). ظفیر

(۲) ردالمحتار کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی اللبس ج ۵ ص ۳۱۰، ط. س. ج ۱ ص ۳۵۳ - ۳۵۴. ظفیر

(۳) وكذا تکره فی اماکن کفوق کعبۃ الخ وارض مغصوبة (الدر المختار علی هامش ردالمحتار کتاب الصلوة ج ۱ ص ۳۵۴، ط. س. ج ۱ ص ۳۷۹ - ۳۸۱). ظفیر

واجب نیست. فقط

**اگر چارپائی در پیشروی نماز گذار باشد کدام حرج ببار نمی آورد؟ سوال: (۱۵۷۵)** در داخل یک مکان یا دکان در محاذات نماز گذار چارپائی خالی موجود است و او رخ قبله خود چارپائی گذاشته شده را گردانیده و نماز میخواند آیا جائز است یا نه؟  
**جواب:** درست است. فقط

**در صورت نقصان پنجاه پول شکستادن نماز چگونه است؟ سوال: (۱۵۷۶)** در صورت رسیدن نقصان پنجاه پول شکستادن نماز بدون معصیت جائز است یا نه؟  
**جواب:** در در المختار مذکور است: در وقت رسیدن نقصان بمقدار یک درهم شکستادن نماز درست است و درهم نزدیک به پنجاه پول میباشد و شامی از بعض فقهاء کرام جواز شکستادن نماز را از مقدار مذکوره نیز نقل نموده است. مشایخ عام بر آنند که در صورت نقصان رسیدن پنجاه پول نماز را قطع کرده میتواند<sup>(۱)</sup>. فقط

**در صورت عدم گنجایش در داخل در دروازه ایستاد شدن چگونه است؟ سوال: (۱۵۷۷)** بعد از تکمیل صفوف در داخل در دروازه ها سه یا چهار نماز گذار باهم یکجا شده در دروازه ها قیام می نمایند بناء نماز خوان که در دروازه ها ایستاد میشوند آیا نماز آنها بلا کراهیت جائز است یا مکروه؟

**جواب:** در کتاب های فقه نوشته است که در دروازه نماز خواندن مکروه است لکن اگر بخاطر ازدحام مردم چنانچه در روز جمعه میباشد اگر چند چند نفر در دروازه های که وسیع و فراخ میباشد ایستاد شوند در آن وقت بنیابر ضرورت کدام حرج در آن نیست و در نماز نیز کدام خلل واقع نمیشود<sup>(۲)</sup>. فقط

**در انگشتی طلا، نماز مکروه است؟ سوال: (۱۵۷۸)** برای مردان استعمال انگشتی طلائی

(۱) و یاح قطعها لنحر قتل حیة و ند دابة و فور قدر و ضیاع ما قیمته درهم له اولغیره (در المختار) قال فی مجمع الروایات لان ما دونه حقیر فلا یقطع الصلاة لاجله لکن ذکر فی المحيط فی الکفالة ان الحبس بالذائق یجوز قطع الصلاة اولی هذا فی مال الغیر اما فی ماله یقطع والاصح جوازه لیهما اھ و تمامه فی الامداد والذی مشی علیه فی فتح القدیر التقیید بالدرهم (ردالمحتار باب ما یفسد الصلوة و ما یکره فیها ج ۱ ص ۶۱۲ ط. س. ج ۱ ص ۶۵۴). ظفیر

(۲) و قیام الامام فی المحراب لا لسجوده فیه و قدماه خارجه لان العبرة للقدم مطلقا الخ و انفراد الامام علی الدکان الخ و کره عکسه فی الاصح و لهذا کله عند عدم العذر لجمعة و عید فلو قاموا علی الرفوف و الامام علی الارض اوفی المحراب لضیق المکان لم یکره (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب ما یکره فیها ج ۱ ص ۶۰۴ - ۶۰۵ ط. س. ج ۱ ص ۶۴۵ - ۶۴۶). ظفیر

وهمراي آن اگر نماز خوانند چگونه است؟

**جواب:** براي مردان انگشتری ظلانی حرام است كما في الحديث: نهی رسول الله عن خاتم الذهب، الحديث <sup>(۱)</sup> فلهذا وقتیکه انگشتری طلا برای مرد هر وقت حرام است بناء در نماز نیز حرام است و نماز با کراهیت اداء میشود به این معنی که نماز درست میشود اما مکروه است <sup>(۲)</sup>.

**اگر بعد اندکي قرائت از امام فراموش شود چه باید کرد؟ سوال: (۱۵۷۹)** اگر یک

شخص مقدار قرائت نمود و آیت های در پیش از وی فراموش شد و مقتدی او را فتح داد اما امام فتح او را نگرفت حتی که بار دوم و سوم نیز فتح را نگرفت بلکه نماز شکستاند و از سر نو مجددا نماز را تکمیل نمود آیا این فعل امام جائز است یا نه؟

**آیا در آن صورت از سر نو نماز را شروع نماید؟ سوال: (۱۵۸۰)** هر کسی را که همچو

صورت عارض شود آیا او را شکستاندن نماز و از سر نو تحریمه نمودن بکار است و یا در آیت دیگر یا سورت دیگر رفتن بکار است یعنی در صورت عدم قرائت قدر ما يجوز به الصلاة؟

**در صورت فوق الذکر ترجیح دادن به شکستاندن نماز غلط است: سوال: (۱۵۸۱)** (۱)

اگر یک نفر در صورت فوق الذکر نماز را فسخ می نمود و از سر نو بر تحریمه اصرار می ورزد و به آیت و سورت دیگر رفتن را ناجائز میگوید و در مورد فسخ نمودن نماز آن عبارت را حجت میگیرد که در مورد سنت فجر آمده است: اذا خاف فوت الجماعة يتركها، بناء در مورد صورت فوق الذکر بخاطر فسخ نمودن نماز آن عبارت را استدلال نمودن صحیح است یا نه؟

**معنی يتركها چیست؟ سوال: (۱۵۸۲)** (۲) در عبارت فوق الذکر لفظ (يتركها) بمعنی آنست

که اگر کسی در صورت شروع نمودن در سنیت خوف فوت شدن جماعت را داشته باشد در آن صورت جماعت را ترک کند و در جماعت شرکت ورزد و یا معنی ثانی آن همچنان نیز است که اگر کسی بعد از قیام جماعت سنت را شروع نمود و بعد از شروع برایش خوف فوت شدن جماعت عارض شد در آن وقت سنت را ترک نماید و در جماعت شریک شود آیا لفظ (يتركها) هر دو صورت ها را شامل میباشد یا یک صورت را و آن هم کدام صورت را و اگر صورت ثانی

(۱) عن علي عليه السلام قال نهی رسول الله ﷺ عن لبس القسي والمعصر وعن تختم للذهب الخ رواه مسلم (مشکوٰۃ باب الخاتم ص ۳۷۸).  
ظفر الدین غفر له

(۲) لان الصلوة فی التحریر مکروهة للرجال (شرح حموی علی الاشياء والنظائر ص ۱۹۷). ظفر

را شامل باشد پس مطلب حدیث: لا تبطلوا أعمالکم چیست؟

**جواب:** (۱ - ۲) برای امام در این صورت فتح گرفتن بکار بود و یا برایش بکار بود که بطرف آیت دیگر انتقال می نمود اگر بقدر ما تجوز به الصلاة و یا بمقدار مستحب قرائت شده بوده در آن وقت رکوع نمودن بکار بود، و شکستادن نماز رادر همچو حالت فقهاء کرام تحریر ننموده اند: ردالمحتار، تتمه یکره ان یفتح من ساعة کما یکره للامام ان یلجئه الیه بل ینتقل الی آیه آخری لا یلزم من وصلها ما یفسد الصلوة والی سورة آخری او یرکع اذا قرأ قدر الفرض کما جزم به الزیلعی وغیره فی روایتہ قدر المستحب کما رجحه الکمال الخ وفی الدرالمختار بخلاف فاتحه علی امامه فانه لا یفسد مطلقاً لفاتح و آخذ بكل حاجل الخ وفی الشامی قوله بكل حال ای سواء قرء الامام ما تجوز به الصلوة ام لا انتقل الی آیه آخری ام لا تکرر الفتح ام لا هو الاصح<sup>(۱)</sup>، پس هر گاه فقهاء کرام آنقدر وسعت نموده اند بناء شکستادن مناسب نبوده و بنابر حکم حدیث: لَا تُبْطَلُوا أَعْمَالُکُمْ، در آن حالت شکستادن نماز ممنوع بوده.

**جواب:** (۳) این سخن فوقاً واضح گردید که در همچو حالت فتحه گرفتن را فقهاء کرام یا انتقال الی آیه آخری.

**جواب:** (۴) یا الی سورة آخری جائز قرار داده اند بناء آنرا ناجائز گفتن و نماز را شکستادن و دوباره اصرار نمودن به انعقاد تحریمه بوجه جهل خواهد باشد. و هر کسیکه عالم بمسائل شرعی و فقیه باشد همچو حکم را صادر کرده نمیتواند زیرا این احتیاط نیست بلکه محض وهم و خطائی میباشد و عبارت مذکور را در آن مورد دلیل آوردن و روایات صریح جواز را و حکم فقهاء کرام را ترک نمودن جهل علیحده میباشد و این استدلال نمودن غلط است، و معنی (یترکها) آنست که شروع نکند نه آنکه بعد از شروع آن را بشکند زیرا بعد از شروع نمودن قطع کردن آن را فقهاء کرام صراحة ممنوع نوشته اند: والشارع فی النفل لا یقطع مطلقاً و تتمه رکعتین و کذا سنة الظهر و سنة الجمعة اذا اقيمت او خطب الامام یتیمها اربعاً علی القول الراجح لانها صلوة واحدة و ليس القطع للاکمال بل للابطال خلافاً کما رجحه الکمال (درالمختار) قوله خلافاً لما رجحه الکمال حیث قال و قيل یقطع علی رأس الركعتین وهو الراجح الخ شامی<sup>(۲)</sup>. فقط

(۱) رد المحتار باب ما یفسد الصلوة و ما یکره لیه ج ۱ ص ۵۸۲، ط. س. ج ۱ ص ۶۲۲ - ۶۲۳. ظفیر

(۲) رد المحتار باب ادراک الفریضة ج ۱ ص ۶۶۸، ط. س. ج ۲ ص ۵۳. ظفیر

**از پیش روی نماز خوان بکدام اندازه فاصله عبور نمودن بکار است؟ سوال: (۱۵۸۳)**

در روز جمعه اکثر مردم از پیش روی نماز خوانان عبور می نمایند آیا در آن مورد کدام حد فاصله مقرر است که از آن مرور نمودن جائز باشد؟

**جواب:** در مساجد بزرگ اگر از موضع سجود بالوضع بصر نماز گذار کدام شخص عبور کند درست است و در مسجد صغیر که از اندازه ده دست کم باشد در هیچ جای مرور نمودن نیز ثابت نیست. کذا فی الدر المختار<sup>(۱)</sup>. فقط

**بعد از نماز به آواز بلند کلمه خواندن چگونه است؟ سوال: (۱۵۸۴)** وعن عبدالله بن زبیر

قال کان رسول الله ﷺ اذا سلم من صلوته يقول بصوته الاعلى لا اله الا الله، وحده لا شریک له له الملك وله الحمد وهو على كل شی قدیر لاحول ولا قوة الا بالله ولا نعبد الا اياه له النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن لا اله الا الله مخلصین له الدین ولو کره الکافرون، رواه مسلم مشکوة شریف باب الذکر بعد الصلوة. بناءً یک شخص بنا بر استدلال بر حدیث تحریر شده سه بار کلمه مبارکه را به آواز بلند میگوید در آن مورد چه حکم است؟

**جواب:** علماء کرام خواندن کلمه طیه را به آواز بلند و بکیفیت خاص منع فرموده اند زیرا که این شعار اهل بدعت گردیده است و اصلاً خواندن همچو اذکار چونکه آهسته و خفیه باید باشد قسمیکه در آن مورد وارد شده است: انکم لا تدعون اصم ولا غائباً، و با آواز بلند خواندن آنحضرت ﷺ که بود بغرض تعلیم بوده فلهمذا مردم دیگر را در همچو موارد از جهر مفرط ممانعت نمودن بکار است و بهتر آنست که کلمه طیه تا به آخر کاملاً خوانده شود و او از انقدر بلند نباید باشد که از آن برای نماز گذاران و ذاکرین متباقی تکلیف و آذیت پیدا شود.<sup>(۲)</sup>

**در لباسی گل عکسی باشد نماز درست میشود یا نه؟ سوال: (۱۵۸۵)** در لباس که تصویر باشد

در آن نماز درست میشود یا نه؟

(۱) ولا یفسدها نظره الی مکتوب الخ و مرور مار فی الصحراء ولی مسجد کبیر بموضع سجوده فی الاصح او مرور بین یدیه ای حائط القبله فی بیت و مسجد صغیر فانه کبکمة واحدة مطلقاً الخ وان اثم المار لحدیث البزار ولو یعلم المار ماذا علیه من الوزر لوقف اربعین خریفاً (در مختار) قوله مسجد صغیر وهو اقل من ستین ذراعاً وقیل من اربعین وهو المختار کما اشار فی الجواهر، قهستانی (ردالمحتار باب ما یفسد الصلوة و ما یکره فیها ج ۱ ص ۵۹۳، ط. س. ج ۱ ص ۶۳۴). ظفیر

(۲) و یکره الاعطاء الخ و رفع صوت بذکر (در مختار) فتارة قال انه حرام و تارة قال انه جائز الخ لانه حیث خیف الریاء او تاذی المسلمین او النیام الخ (ردالمحتار مطلب رفع الصوت بالذکر ج ۱ ص ۶۱۸، ط. س. ج ۱ ص ۶۵۹). ظفیر

**جواب:** اگر در لباس تصویر حیوان جاندار باشد در آن نماز درست نمیشود و اگر تصویر غیر جاندار باشد در آن نماز خواهد شد<sup>(۱)</sup>.

**شملة اگر بیسار دراز باشد آیا نماز مکروه تحریمی خواهد شد؟ سوال: (۱۵۸۶)** عمامه

بستن بکدام اندازه سنت است و در عقب چقدر شمله آن را گذاشتن مستون است اگر کسی شمله را تا به سرین دراز می ماند آیا نماز مکروه تحریمی میشود در این مورد حکم شرعی چیست؟

**جواب:** در درالمختار مذکور است: که گذاشتن شمله دستار در طرف پشت و تا به وسط ظهر مستحب است بعضی گفته اند که یک وجب باید باشد و این قول نمودن که اگر از پاو بالا یک وجب زیاد شمله بگذارد نماز مکروه تحریمی میشود کاملاً غلط است و بودن شمله تا به ظهر یا یک وجب آن همه از امور مستحبه میباشد و برخلاف آن مکروه تحریمی نیست و در نماز هیچ نوع کراهیت نمی آید و در مورد شمله در درالمختار آنست که بودن شمله تا به موضع جلوس مستحب است از تحقیق معلوم شد که تا به آخری بخش کمر یعنی تا به شروع سرین شمله گذاشتن نیز مکروه نیست خلاصه آنکه آن همه اقوال که ذکر شد در مورد استحباب است، باقی آنکه گناه در هیچ حال نیست خواه شمله دراز باشد یا کوتاه باشد و همچنان در مورد طول عمامه هیچ حد شرعی بخصوص نیست زیرا عمامه مبارکه آنحضرت ﷺ احیاناً دوازده دست می بود و احیاناً هفت دست می بود و برای دیگران در مورد طول عمامه ایشان کدام حکم خاص نفرموده بودند بناء هر قسمیکه عادت باشد و هر قدریکه عادت بسته نمودن را داشته باشد آنقدر ببندد و هیچ و هم باید نکند<sup>(۲)</sup>. فقط

**در لباسی ابریشمی نماز اداء شده درست است یا نه؟ سوال: (۱۵۸۷)** بغیر از ضرورت شرعی

لباس ابریشمی را پوشیده نماز خواندن مکروه تحریمی است یا مکروه تنزیهی و بنا بر تقییدی اول اعاده نمودن نماز واجب میباشد یا خیر؟

**جواب:** ظاهراً نماز مکروه تحریمی است و اعاده اش واجب میباشد: کما قالوا باعادة صلوة صلیت

(۱) و کره الخ لبس فی تمائیل ذی روح (مختار) و یاتی ان غیر ذی الروح لایکره (ردالمحتار باب ما یفسد الصلوة و ما یکره فیها ج ۱ ص ۶۰۵، ط. س. ج ۱ ص ۶۴۴ - ۶۴۷) قوله و لبس ثوب فیہ تصاویر لانه یشبه حامل الصنم فیکره و فی الخلاصة و تکره التصاویر علی الثوب صلی فیہ اولم یصل اه و هذه الکراهة تحریمیة (البحر الرائق، باب ما یفسد الصلاة و ما یکره فیها ج ۲ ص ۷۲). ظفیر

(۲) و ندب لبس السواد و ارسال ذنب العمامة بین کتفیه الی وسط الظهر و قیل لموضع الجلوس و قیل شبر (الدر المختار علی هامش ردالمحتار مسائل شنی ج ۵ ص ۶۶۰، ط. س. ج ۱ ص ۷۵۵). ظفیر



فی ثوب فیہ غورة قال فی ردالمحتار: ویؤیده ما صرحوا به من وجوب الاعادة بالصلوة فی ثوب فیہ صورة بمنزلة من یصلی وهو حامل صنم الخ<sup>(۱)</sup> ص ۳۰۷ جلد اول فی بیان واجبات الصلوة. فقط

**در لباس کثیف نماز مکروه است یا نه؟ سوال:** (۱۵۸۸) لباس کثیف و همچنان لباسهای موسم

گرمائی سال گذشته در ثياب بذله داخل است یا نه و آیا در آن نماز جائز باشد یا مکروه؟

**جواب:** لباس های فوق الذکر بسبب کثیف بودن آنها در ثياب بذله داخل نیستند و همچنان لباس

موسم گرمی سال گذشته در ثياب بذله داخل نمیباشند بناء در آن لباس ها نماز مکروه نمیباشد

(۲). فقط

**بعد از نماز بطرف چپ توجه گردانیدن و دعاء کردن چگونه است؟ سوال:** (۱۵۸۹) زید

در نماز عصر امام بود و بعد از گردانیدن سلام بطرف چپ روی آورده مناجات نمود آیا این جواز

دارد یا نه؟

**جواب:** بعد از هر نمازیکه سنت نیست مانند نماز فجر و عصر در آن برای امام اختیار است که

بطرف راست توجه آورده می نشیند و یا بطرف چپ توجه آورده جلوس می نماید و هر دو

صورت از حدیث شریف ثابت است و فقهاء احناف نیز در هر دو صورت اختیار داده اند فلهمذا بر

کسیکه بطرف چپ توجه می آورد طعن گفتن و اعتراض نمودن جهالت است از مسائل دینی<sup>(۳)</sup>.

فقط

**در نماز در تخیل آمدن رحمت عالم ﷺ و یا تصور نمودن آنجناب چگونه است؟ سوال:**

(۱۵۹۰) اگر در نماز تخیل رسول اکرم ﷺ احساس شود آیا نماز درست خواهد شد یا نه؟

و اگر در نماز در خیال آورده شود چه حکم دارد؟

**جواب:** وقتی که در نماز در نفس التحیات و درود شریف ذکر انحضرت ﷺ است بناء تخیل

آوردن ضروری شد و باقی نماز خالص برای عبادت الله تعالی است و تخیل غیر الله علی سبیل

(۱) ردالمحتار باب صفة الصلوة مطلب واجبات الصلاة ج ۱ ص ۴۲۶، ط. س. ج ۱ ص ۴۵۷، در شرح حموی است: لان الصلاة فی الحریر مکروهة للرجال. ظفیر

(۲) و صلاته فی ثياب بذلة یلبسها فی بیته و مهنته ای خدمته ان له غیرها و الا لا (ردالمختار) و فسرهما فی شرح الوقایة بما یلبسه فی بیته لا یذهب به الی الاکابر و الظاهر ان الکراهة تنزیهية (ردالمحتار باب ما یفسد الصلوة و ما یکره فیها ج ۱ ص ۵۹۹، ط. س. ج ۱ ص ۶۴۰). ظفیر

(۳) و خیر فی المنیة بین تحویلہ یمینا و شمالا و اماما و خلفا و ذهابه لبیته و استقباله الناس بوجهه و لودون عشرة مالم یکن بحذانه مصلی ولو بعیدا علی المذهب (ردمختار) لکن التخییر الذی فی المنیة هو انه ان کان فی صلاة تطوع بعدها فان شاء انحراف عن یمینہ او یساره و اذهب الی حوائجه او استقبل الناس بوجه الخ (ردالمحتار باب صفة الصلوة ج ۱ ص ۴۹۶، ط. س. ج ۱ ص ۵۳۱). ظفیر

التعظیم والعبادة بکار نیست و نماز در هر حالت صحیح است زیرا بر خیال و تصور باز بررسی نیست (۱). فقط

**در محراب تنها نماز نماز خوان درست است یا نه؟ سوال: (۱۵۹۱) (۱) در محراب مذکوره تنها نماز نماز گذار درست است یا نه؟**

**در داخل محراب قیام نموده امامت داد آیا نماز درست شده است یا نه؟ سوال: (۱۵۹۲) (۲) در محراب مذکوره اگر امام قیام ورزد و امامت بدهد آیا نماز درست خواهد شد یا نه؟**

**داخل محراب نماز مقتدی درست خواهد شد یا نه؟ سوال: (۱۵۹۳) (۳) در محراب مذکوره نماز مقتدی درست خواهد شد یا نه؟**

**امام بکدام اندازه ارتفاع امامت کرده میتواند؟ سوال: (۱۵۹۴) (۴) امام بکدام اندازه بلندی قیام ورزیده امامت داده میتواند؟**

**امام در، در چقدر بلندی ایستاده شده میتواند؟ سوال: (۱۵۹۵) (۵) بوجه تنگ بودن و عدم گنجایش در صحن یا بسبب جنگل و غیره وزمین ناهموار امام تا به کدام اندازه بلندی ایستاده شده میتواند و امامت بدهد که از کراهیت عاری باشد؟**

**قصدا در نماز ارتکاب مکروه چگونه است؟ سوال: (۱۵۹۶) (۶) اگر عمدا در نماز ارتکاب فعل مکروه کرده شود آیا نماز درست میشود یا نه؟ و آیا گنهکار میشود یا نه؟**

**فتویٰ یک مولوی: سوال: (۱۵۹۷) (۷) مولوی اشرف علی صاحب سلمه تحریر فرموده است که امام را آنقدر در جای بلند ایستادن مکروه است که برای ناظرین بلند معلوم شود؟**

**در چقدر بلندی سجده کرده شود؟ سوال: (۱۶۹۸) (۸) اگر با سطح مقتدی هموار امام ایستاد شود و سجده را در مکان مرتفع می نماید بناء برای امام چقدر در بلندی اجازت است و تا به کدام اندازه مقتدیان از امام بلند قیام نموده میتوانند؟**

**مقتدی از امام بلند قیام نموده میتواند یا نه؟ سوال: (۱۵۹۹) (۹) مقتدیان از امام در چقدر بلندی ایستاد شده میتوانند؟**

**اگر امام یک وجب بلند قیام نموده باشد در آن مورد چه حکم است؟ سوال: (۱۶۰۰)**

(۱) عن ابی هريرة رضی الله عنه قال قال رسول الله ﷺ ان الله تجاوز عن امتی ما وسوسوت به صدها ما لم تعمل به او تکلم متفق علیه (مشکوٰۃ باب فی الوسوسة ص ۱۸). ظفیر

(۱۰) اگر چوکات دروازه مسجد از یک وجب کم باشد و امام بر آن قیام نموده امامت داده میتواند یانه؟

**اگر تکبیرات و سلام را با امام یکجا اجراء نکند و قبلا آن را ختم نمود بناء در آن مورد چه حکم است؟ سوال:** (۱۶۰۱) (۱۱) تکبیر تحریمه یا تکبیرات متباقی یا هر دو سلام ختم نماز یا سلام سجده سهو با امام شروع کرده شود و یا بعد از امام لکن ختم شود قبل از امام بناء در این صورت نماز مقتدی درست خواهد شد یانه؟

**مقتدی که قبل از امام رکوع و سجده میکند آیا نماز میشود یانه؟ سوال:** (۱۶۰۲) (۱۲) اگر مقتدی پیش از امام رکوع سجده یا قومه و غیره را مرتکب شود آیا نماز مقتدی درست خواهد شد یانه؟ و همچنان سرمقتدی که قبل از امام سجده میکند مانند خر خواهد شد یانه؟  
**وقت غلبه خواب دنبال امام نماز میشود یانه؟ سوال:** (۱۶۰۳) (۱۳) اگر مقتدی در نماز بعقب امام ایستاد بود و او را غلبه خواب در رکوع سجده، قومه، قیام قعده و غیره می جنبانید بناء در این صورتها نماز مقتدی درست میشود یا نه؟

**اگر مقتدی قبل از نماز سلام بگرداند در این مورد چه حکم است؟ سوال:** (۱۶۰۴) (۱۴) اگر مقتدی پیش از ختم شدن نماز سلام بگرداند و فوراً بعد از بیاد آمدن بغیر از حرف زدن نماز را با امام تکمیل کرد آیا نمازش درست خواهد شد یانه؟  
**در حین غلبه خواب نماز را اداء کند یا ترک؟ سوال:** (۱۶۰۵) (۱۵) در وقت غلبه خواب یا نعاس حکم نماز چیست آیا اداء شود یا ترک گردد؟

**اگر در نماز بدن خارش میگیرد چه باید کرد؟ سوال:** (۱۶۰۶) (۱۶) در نماز خارش را چند مرتبه بدست رفع کرده میتواند و یا از بینی چند بار خلم خشک را اخراج کرده میتواند و سه بار خاریدن مفسد نمیشود؟

**اگر قومه با اطمینان نشود در این مورد چه حکم است؟ سوال:** (۱۶۰۷) (۱۷) اگر در نماز قومه و جلسه بطور احسن با اطمینان نشوند پس حکم آن نماز چیست؟

**اگر خینه استعمال نموده باشد نمازش درست است یا نه؟ سوال:** (۱۶۰۸) (۱۸) اگر یکمرد خینه را استعمال نموده باشد و نشسته نماز بخواند آیا جواز دارد یانه؟  
**با بسته نمودن مشت ها نماز خواندن: سوال:** (۱۶۰۹) اگر دستها را خینه کرده باشد و هر

دو مشت ها را بند نموده نماز خواند آیا جواز دارد یا نه؟

**جواب:** (۱) درست است.

**جواب:** (۲) نماز خواهد شد اما این فعل امام مکروه است و در نماز کراهیت پیدا خواهد شد.

**جواب:** (۳) درست میشود: (مثل مقصورة دمشق التي هي في وسط المسجد خارج الحائط القبلي يكون الصف الاول بينهما مايلي الامام في داخلها وما تصل به من طرفيها خارجا عنها من اول الجدار الى آخره فلا منقطع الصف بيناتها كما لا ينقطع بالمنبر الذي هو دخلها شامي ج ۱ ص ۵۹۵ جمیل الرحمن).

**جواب:** (۴) در الدرالمختار مذکور است: وانفرد الامام على الدكان للنهي وقدر الارتفاع بذراع ولا باس بما دونه وقيل مايقع به الامتياز وهو الاوجه ذكره الكمال (درمختار) علامه شامی په دی باندی لیکی دی قوله: وقيل هو ظاهر الرواية قال في البحر والحاصل ان التصحيح قد اختلفت والاولى العمل بظاهر الرواية واطلاق الحديث وكذا رجحه في الحلية<sup>(۱)</sup>. واما حديث نهی عبارت است از قوله: قوله للنهي وهو ما اخرج الحاکم انه عليه السلام نهی لن يقوم الامام فوق ويبقى الناس خلفه الخ شامی.<sup>(۲)</sup> پس واضح ومعلوم شد که دریک روایت به قدر یک دست بلندی ایستادن امام مکروه است و ظاهر الروایة آنست که در آنقدر ارتفاع که بر آن امتیازی باشد واز بعید آن را ناظرین بلندی پندارد مکروه میباشد چنانچه حضرت مولانا اشرف علی صاحب (رح) تحریر فرموده است در بحر فرموده است که بر آن عمل اولی است بخاطر اینکه این ظاهر الروایة است ومقتضی حدیث نیز همین است پس در پیش در الدر المختار مذکور است: وهذا كله عند عدم العذر كجمعة وعيد فلو قاموا على الرفوف والامام على الارض او في المحراب لضيق المكان لم يكره<sup>(۳)</sup> از این عبارت هویدا شد که اگر معذور باشند در این صورت در مکان بلند قیام نمودن درست است اگر چه قیام وی ممتاز باشد و یا به اندازه ذراع باشد اما عذر عبارت از ازدحام وهجوم مردم وضیق مکان است بناء آفتاب وسایه در معاذیر داخل نیست از تقدیر عبارات فوق الذکر اجوبه سوالات شما فراهم گردید حل شد.

(۱) رد المختار باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها ج ۱ ص ۶۰۴ - ۶۰۵، ط. س. ج ۱ ص ۶۴۶. ظفیر

(۲) رد المختار باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها ج ۱ ص ۶۰۴ - ۶۰۵، ط. س. ج ۱ ص ۶۴۶. ظفیر

(۳) الدر المختار علی هامش رد المختار باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها ج ۱ ص ۶۰۵، ط. س. ج ۱ ص ۶۴۶. ظفیر

**جواب: (۵)** آنقدر در مکان مرتفع قیام نه ورزد که امتیاز حاصل شود و مقدار آن یک ذراع میباشد در صورت عروض معاذیر اگر امام هر قدر در مکان بلند قیام ورزد کراهیت مرفوع است.

**جواب: (۶)** نماز درست میشود اما با معیت نقصان و قصداً همچو عمل کردن سبب گناه است.

**جواب (۷)** معلوم شد که این ظاهر الروایت است.

**جواب: (۸)** در این مورد کدام قید نیست تا به ارتفاع که مفهوم سجده باقی باشد اجازت است: السجدة هي فريضة تتأدى بوضع الجبهة على الارض او ما يتصل بها بشرط الانخفاض الزائد على نهاية الركوع مع الخروج عن حد القيام لانه لا يعد ساجدا لغة وعرفا لمادونه ويعدّ به الخ ذكر الزاهدي لو سجد المريض على دكان دون صدره يجوز كالصحيح الخ كبرى ص ۲۷۸ و ص ۲۸۱ جميل الرحمن).

**جواب: (۹)** اگر بعضی مقتدیان با امام باشند و برخی متباقی مقتدیان در هر قدر بلندی که قیام نمایند جائز است مانند سقف و غیره و اگر امام تنها در مکان سافل و پائین ایستاد باشد و سایر مقتدیان بر مکان بلند باشند در این صورت حد آن همان است که برای امام میباشد یعنی بقدری ذراع یا بقدر ما يقع به الامتیاز باشد. و اگر مقتدیان در مکان مرتفع باشند نماز ایشان مکروه میباشد: و انفراد الامام على الدكان الا قوله: يكره كما لو كان معه بعض القوم.

**جواب: (۱۰)** بوجه آنقدر بلندی نماز مکروه نخواهد شد لکن در، در قیام نمودن برای امام مکروه است قسمیکه فوقاً معلوم گردید.

**جواب: (۱۱)** در مورد تکبیر در الدرالمختار مذکور است: فلو قال (الله) مع الامام و (أكبر) قبله لم يصح، ترجمه: یعنی پس اگر لفظ جلاله را با امام گفت و لفظ اکبر را قبل از امام گفت در این صورت نماز نمیشود او در مورد سلام در الدرالمختار مذکور است: وتنقض قدوة بالاول قبل عليكم، پس معلوم شد که در صورت سلام نماز درست خواهد شد.

**جواب: (۱۲ - ۱۳)** اگر قبل از امام برکوع و سجده رفت پس اگر امام نیز در آن شامل شد آن رکوع و سجده درست شده است و رنه درست نشده است و آن حدیث عبارت است از: اما يخشى الذي يرفع رأسه في الامام أن يحول رأسه رأس حمار<sup>(۱)</sup>. متفق علیه ترجمه: آیا خوف نمیکند آنکس که از امام سر خود را پیش بلند می نماید از این که سرش مانند سر خر شود.

در حاشیه آمده است: ولعل المراد تحويله في الآخرة لا في الدنيا، واز ابن حجر نیز منقول است که اگر در دنیا نیز با کسی همچو معامله شود مستبعد نیست كما نقل عن البعض.

**جواب:** (۱۴) در سائر صورت های مذکوره نماز درست میشود.

**جواب:** (۱۵) إلا السلام ساهياً للتحليل اي للخروج من الصلوة قبل اتمامها على ظن اکمالها فلا يفيد الدر المختار، نماز درست خواهد شد.

**جواب:** (۱۶) نماز را هر قسمیکه باشد ترک نکند بلکه خواب و تکاسل را دفع نماید و نماز را اداء کند نه قضاء.

**جواب:** (۱۷) خارش هر چند مرتبه که باشد خاریدن آن درست است نماز را نمیشکناند: ویفسدها کل عمل كثير ما لا يشك بسببه الناظرين بعيد في فاعله انه ليس فيها، الدر المختار، بیان فساد الصلوة. وبانظر داشت آن تصحیح در المختار خارش اگر بدفعات صورت گیرد از تعریف عمل كثير خارج است واز بینی كثافت را خارج نمودن سخن ناپسند است اگر چه نماز را فاسد نمیکند اما مکروه است و درجای که نماز فاسد می نویسد در آنجا اعاده لازم است.

**جواب:** (۱۸) نماز مکروه میشود و همچو نماز واجب الاعاده میباشد یعنی واجب است که آن نماز را اعاده کند بسبب ترک نمودن واجب في الدر المختار وكذا في الرفع فيهما قال الشامي يجب التعديل أيضا في القومة من الركوع والجلسة بين الجلستين. شامي ج ۱ ص ۴۸۲. جمیل الرحمن. فقط

**جواب:** (۱۹) جائز نیست <sup>(۱)</sup>.

**جواب:** (۲۰) برای آنکه از آن ترک سنن واجب میشود بناء مکروه است <sup>(۲)</sup>.

**در مقبره نماز جائز است یا نه؟ سوال:** (۱۶۱۰) در مقبره نماز خواندن جواز دارد یا نه؟

**جواب:** اگر در مقبره یک مکان صاف و نظیف برای نماز باشد و در آن نجاست و قبر نباشد و در سمت قبله پیشروی نماز گذار هیچ قبری موجود نباشد در آن وقت نماز بلا کراهیت تحریمه جائز است و اگر در پیش روی قبر باشد یا در خود آن مکان که نماز خوانده میشود در آن قبر باشد در آن صورت نماز مکروه تحریمی است. در شامي است: ولا یباس بالصلوة فیها اذا کان

(۱) چونکه قیام که فرض است بلا عذر ترک شده است. ظفیر

(۲) چونکه در هر رکن نماز مشیت را باز داشتن مستون است. جمیل الرحمن

فیہا موضع اعد للصلوة وليس فیہ قبر ولا نجاسة، كما فی الخانية ولا قبلة الى قبر <sup>(۱)</sup> الخ واز لفظ لا بأس آنقدر ضرور معلوم میشود کہ در مقبرہ نماز خواندن ناپسند است.

**ریاح را بند کرده نماز اداء نمود آیا نماز درست شده است یا نه؟ سوال: (۱۶۱۱)** هر آنکسیکہ بسبب قبض باد او زود، زود خارج میشود اگر آنکس باد را بند کند و نماز را اداء نماید آیا نمازش درست خواهد شد یا نه؟

**جواب:** نمازش صحیح است <sup>(۲)</sup>. فقط

**اگر در پیش روی نماز گذار نوع درخت مسمی به درخت پیبل باشد نماز مکروه نمیشود؟**

**سوال (۱۶۱۲)** اگر در محاذات نماز گذار درخت پیبل باشد آیا نماز خواهد شد یا نه؟

**جواب:** نماز صحیح است در آن کراهیت نیست.

**با انحصار نمودن شاشی در نماز جماعت شرکت وزیدن مکروه است: سوال: (۱۶۱۳)**

یک شخص را قضای حاجت بولی عارض شد اما وی قضا حاجت را متوقف نمود و با جماعت نماز را اداء کرد و با توتف مثانی بول را انحصار نمود سپس از آن معذرت خود را رفع کرد بناء در همچو حالت حکم نماز چیست؟

**جواب:** در این حالت نماز مکروه تحریمی است لکن این حکم وقتی است کہ فشار بول و تغوط طوری باشد کہ خاطر و قلب انسان در آن مشغول باش، كما فی الشامي: قوله صلوته مع مدافعتہ الاخبثین البول والغایط. قال فی الخزائن سواء کان بعد شروعه او قبله فان شغله قطعه ان لم یخف فوت الوقت الخ <sup>(۳)</sup>.

**اگر در جیب پول باشد همچنان نماز میشود: سوال: (۱۶۱۴)** اگر پول و روپیه در جیب

واسکت باشد و در حین عقد نیت زیر دست باشد آیا نماز درست میشود؟

**جواب:** نماز در این حالت بلا کراهیت صحیح است. <sup>(۴)</sup>

(۱) ردالمحتار کتاب الصلوة ج ۱ ص ۳۵۳، ط. س. ج ۱ ص ۳۸۰. ظفیر

(۲) یجب رد عذره او تقلیل بقدر قدرته الخ و برده لا یبقی ذاعلر (الدرا المختار علی هامش ردالمحتار احکام المعذور ج ۱ ص ۲۸۳، ط. س. ج ۱ ص ۳۰۷). ظفیر

(۳) ردالمحتار باب ما یفسد الصلوة و ما یکره فیها ج ۱ ص ۶۰۰، ط. س. ج ۱ ص ۶۷۲. ظفیر

(۴) و لایکره لو كانت تحت قدمیه او فی یدیه عبارة الشمنی بدنه لانها مستورة بشیاء الخ و مفاده کراهة المستین لا المستر بکیس او صرة او ثوب اخر (درمختار) بان صلی و معه صرة او کیس فیہ ذنایر او دراهم فیها صور صفار فلا تکره لاستتارها (ردالمحتار باب ما یفسد الصلوة و یکره فیها ج ۱ ص ۶۰۶-۶۰۷، ط. س. ج ۱ ص ۶۷۸). ظفیر

با ابریشم و طلا نماز درست میشود یا نه؟ سوال: (۱۶۱۵) اگر کدام مرد بلا عذر طلا یا ابریشم را پوشیده نماز اداء می نماید آیا نمازش میشود یا نه؟ بعضی احباب بر آن نظر اند که استعمال نمودن طلا و ابریشم برای مردان حرام است لکن با آنهم اگر آن را استعمال نموده نماز اداء کند نماز درست میشود آیا این عمل درست است یا نه؟

**جواب:** استعمال نمودن طلا و ابریشم برای مردان بلا شک حرام است و هر نمازی که در حین پوشیدن آن ادا شده باشد صحیح است اما ظاهر است که در هر وقت استعمال طلا و ابریشم برای مردان حرام است فلهمذا در نماز نیز حرام است لکن چونکه طلا و ابریشم هر دو ذاتا نجس نیستند بناء نماز درست شده است. <sup>(۱)</sup> فقط

نمازهایی که عاری از تعدیل الارکان باشد حکم آن چیست؟ سوال: (۱۶۱۶) عمر یک نفر بیست ساله است و در این مدت هیچ یک نماز را درست انجام نداده است و تنها دو دفعه محض پائین میشود و نماز را به انجام می رساند آیا این نمازها درست شده است یا نه؟ و در صورت اعاده نمودن تنها فرض اداء کند یا سنت نیز اعاده نماید؟

**جواب:** هر نمازی که بلا تعدیل الارکان اداء شود اگر چه آنها درست شده اند لکن اعاده نمودن آنها بهتر است، و تر و فرائض را اعاده نماید و سنت را اعاده نکند. فقط

قیام نمودن امام در محراب: سوال: (۱۶۱۷) برای امام قیام نمودن در محراب مسجد چگونه است، و فقهاء کرام که آن را مکروه میگویند دلیل آنها چیست؟ آیا دروازه های مسجد نیز حکم محراب را دارد و آن را محراب متعین نمودن بخاطر چیست؟ و فقهاء در کدام کتاب فقه تصریح نمودن اند بر آنکه (در) حکم محراب را دارد؟ اگر چنان تصریح کسی از فقهاء نقل کرده آن در اینجا هم باید نقل کرده شود و در دو عبارت علامه شامی تعارض معلوم میشود در الدر المختار مذکور است: و قیام الامام فی المحراب ای یکره لا سجوده فیه و قدماه خارجه الخ، در شامی مذکور است: والاصح ما روی عن ابی حنیفة رضی الله عنه انه قال اکره للامام ان یقوم بین ساریتین او زاویة او ناحية المسجد او الی ساریة لانه بخلاف عمل الامة اه و فیه ایضا: و مقتضاه ان الامام لو ترک المحراب وقام فی غیره یکره ولو کان قیامه وسط الصف لانه خلاف عن الامة، بناء در آن هر دو عبارت ظاهر تخالف معلوم میشود فلهمذا جواب آن شبه را تحریر فرمائید؟

(۱) لان الصلوة فی الحریر مکروهة للرجال (شرح حموی علی الاشباه والنظائر ج ۱ ص ۱۹۷). ظفر



**جواب:** دلیل کراهیت قیام نمودن در دروازه همان است که در مورد قیام در محراب بیان شده است بناء اگر قدمهایش خارج از در باشد در آن وقت کراهیت مرتفع می باشد همچنان در میان هردو عبارات علامه شامی هیچ تعارض وجود ندارد زیرا اولین دلیل را چنین گفته است: ولو کان قیامه فی وسط الصف، وسط صف جدا است و وسط مسجد نیز جدا است فلذا مکروه ترک نمودن وسط مسجد است یعنی بلا ضرورت اگر چه درمابین صف مقتدیان باشد و اما دروازه چونکه محاذی محراب است لهذا آن وسط می باشد و در مسجد اکثرا دوبرخش می باشد یکی مسقف چت والا که اورا شتوی حصه زمستانی میگویند و غیر مسقف که آن را صیفی حصه تابستانی گفته میشود یعنی فرش بس و قتیکه نماز گذار در مسجد صیفی قیام نماید محراب ایشان دروازه وسطی مسجد می باشد. فقط

**درپیش روی نماز گذار اگر نماز میخواند آیا او ازپیش روی وی یکسو شده میتواند؟**

**سوال:** (۱۶۱۸) دو نفر نماز خوانان پیش و پس ایستاده اند اول فارغ شد اکنون او بطرف راست یا چپ میخواهد برود آیا این رفتن او جائز است یا نه؟

**جواب:** آن کسی که در پیش ایستاده بود و فارغ شد فوراً بطرف راست یا چپ رفته میتواند این جائز است.

### مسائل مسجد

**مسئله نمودن دروازه مسجد چگونه است؟ سوال:** (۱۶۱۹) زید امام یک مسجد است او

بعد از ادای نماز عشاء ساعت نه ۹ بجه دروازه مسجد را مسدود مینماید و پس از آن هر نماز گذاری که بعد مسدود شدن دروازه می آید زید برایش دروازه را باز نمیکند آیا در آن مورد حدیث است که بعد از مسدود شدن دروازه دوباره باز نشود؟

**جواب:** در در المختار مذکور است که مسدود نمودن دروازه مسجد مکروه است <sup>(۱)</sup> اما اگر خوف مفقود شدن و یا سرقت شدن اسباب مسجد احساس میشود در این صورت علاوه از اوقات نمازها مسدود نمودن دروازه درست است، و در شامی است که این موضوع مفوض است برای

(۱) و کره غلق باب المسجد الا لخوف علی متاعه به یفتی (در مختار) قال فی البحر وانما کره لانه یشبه منع من الصلوة قال الله عز وجل: ومن اعظم ممن منع مساجد الله ان یذکرها اسمع الخ والتدبیر فی الغلق لاهل المحلة (رد المحتار قبیل باب الوتر والنوافل مطلب فی احکام المسجد ص ۶۱۴، ط. س. ج ۱ ص ۶۵۶). ظفیر

اهل قریہ و ہر وقتی کہ آنہا مناسب میدانند آنہا دروازہ مسجد را بند کردہ میتوانند استثناء از خمس الاوقات کہ در آن نماز جماعت خواندہ میشود و در صورت متذکرہ کہ امام برای نماز گذاران دروازہ را باز نمی نماید خلاف حکم شریعت است و بعد از مسدود نمودن دروازہ ثانیاً آن را باز نکردن اگر چہ بخاطر ضرورت نماز گذاران باشد در جای ثابت نیست.

**درہمچو مسجد نماز درست است یا خیر؟ سوال:** (۱۶۲۰) بعد از ملاحظہ نمودن سوال و نقشہ منسلکہ مسجد تحریر فرمائید کہ در آن مسجد نماز صحیح است یا نہ؟

**جواب:** از ملاحظہ نمودن نقشہ معلوم شد کہ هیچ قبری در جانب قبلہ واقع نیست کہ در قبال نماز گذار قرار داشتہ باشد فلہذا در مسجد ذکر شدہ بلا کراہیت نماز درست است کذا فی المنیۃ والشامی وغیرہ. <sup>(۱)</sup> فقط

**در منزل دوم مسجد نماز چگونه است؟ سوال:** (۱۶۲۱) نخست یک مسجد یک منزلہ بود سپس آن مسجد دو منزلہ دوچتہ طوری اعمار شدہ کہ یکی آن بنیاد سابقہ شدہ و در ہر سبہ اطرافش آبادی افزایش نمودہ و بر سائر مسجد منزل دوم اعمار شد و صحن بالکل باقی نمایند و از رای بعضی علماء معلوم شدہ کہ در مسجد مسقف نماز خواندن مکروہ است اگر در منزل سفلی نماز اداء شود شک نیست کہ در موسم گرما سخت تکلیف میباشد بناءً در ہمچو حالت در موسم گرما در منزل بالا نماز خواندن درست است یا نہ؟

**جواب:** در شرح منیہ مذکور است: وکل مایکرہ فی المسجد یکرہ فوقہ ایضاً الخ، ودرشامی مذکور است: قوله الوطی فوقہ ای الجماع خزائن اما الوطی فوقہ بالقدم فغیر مکروہ الا فی الکعبۃ بغیر عذر لقولہم بکراہیۃ الصلوۃ فوقہا ثم رایت القہستانی نقل عن المفید کراہۃ الصعود الی سطح المسجد او ویلزمہ کراہۃ الصلوۃ ایضاً فوقہ فلیتأمل. <sup>(۲)</sup> زیدۃ کلام آنست کہ از بعضی عبارات جواز نماز بر بالا منزل مسجد معلوم میشود و از بعضی عبارات کراہیت معلوم میشود و در صورت مسئلہ عنہ نماز خواندن در منزل فوقانی مکروہ نیست بخاطر آنکہ اولاً در مورد کراہیت نماز بر مسقف مسجد اختلاف است سپس منزل فوقانی را مصداق آن گفتن قابل تأمل است و دیگر

(۱) ولا بأس بالصلوۃ اذا کان فیہا موضع اعد للصلوۃ و لیس فیہ قبر ولا نجاسة الخ ولا قبلۃ الی قبر (رد المحتار کتاب الصلوۃ ج ۱ ص ۳۵۳، ط. س. ج ۱ ص ۳۸۰). ظفیر

(۲) رد المحتار باب ما یفسد الصلوۃ و مایکرہ فیہا مطلب فی احکام المسجد ج ۱ ص ۶۱۴، ط. س. ج ۱ ص ۶۵۶. ظفیر

آنکه عذر ذکر شده موجود است<sup>(۱)</sup>. فقط

**اگر در جوارشی دو مسجد باشند در کدام مسجد نماز اداء نمایند؟ سوال: (۱۶۲۲) یک**

نفر در آن مسجد نماز میخواند که عنقریب (نزدیک) خانه اش است و همچنین یک مسجد دیگر از خانه وی در فاصله اندک قرار دارد بناء در کدام مسجد نماز اداء کند؟

**جواب:** در مسجد نزدیک نماز اداء نمودن بکار است زیرا مسجد قریب بر او حق دارد و همچنین در آن ثواب مزید نیز است. (افضل المساجد مكة ثم المدينة ثم القدس ثم قبا ثم الأقدم ثم الأعظم ثم الأقرب الخ الدرالمختار علی هامش رد المحتار ج ۱ ص ۶۱۷. ظفیر).

## الباب الثامن في الوتر والنوافل

### فصل اول

### مسائل وتر

**هو مقتدي که رکوع نکرد آیا نمازش درست نشده است؟ سوال: (۱۶۲۳) اگر امام رکعت**

سوم وتر را اداء نمود و برکوع رفت و دعای قنوت را نخواند و در آخر سجده سهو کرد بناء آن مقتدی که بسبب تاریکی یا بعلت ضعف نظر برکوع نرفت بلکه بسجده رفت آیا نماز این مقتدی درست شده است یا نه؟

**جواب:** نماز آن مقتدی درست نشده است کسی که رکوع را ترک نموده است<sup>(۲)</sup> و اگر بعد از اختتام ختم نماز امام وی رکوع میکرد و سپس سجده سهو را اداء می نمود در این صورت نمازش درست خواهد شد. فقط

**دعای قنوت را فراموش کرد و قتیکه بیادش آمد آن را خوانده سجده سهو نمود**

**در این مورد چه حکم است؟ سوال: (۱۶۲۴) بکر قنوت وتر را فراموش کرد و برکوع رفت**

(۱) حضرت مفتی علام در مورد نماز در منزل بالای مسجد فیصله عدم کراهیت را نموده است که کاملاً مطابق فقه است و منزل دوم را سقف گفتن از نگاه اصطلاح هر گز درست نیست زیرا در اصطلاح سقف آن حصه را گفته میشود که بالای آن سقف دیگر نباشد و مانع بارش و آفتاب گردد و منزل دوم تنها برای نماز ساخته شده باشد و بغرض سقف نباشد بناء به هیچ نوع در حکم سقف نیست آن عده مردم که تا اکنون در منزل دوم و سوم نماز را مکروه نوشته اند بنزد بنده عاجز درست نیست، البته بهتر آنست که جماعت در منزل اول شود و در صورت ضرورت در منزل دوم و سوم اراده کردن بکار است والله اعلم. ظفیر

(۲) ومن فرائضها التي لا تصح بدونها التحريم الخ ومنها الركوع بحيث لو تم يديه نال ركبتيه (الدرالمختار علی هامش رد المحتار باب صفة الصلوة ج ۱ ص ۴۱۱ و ص ۴۱۶، ط. س. ج ۱ ص ۴۴۲). ظفیر

هنگامیکه در رکوع بیادش آمد پس از بالا شدن از رکوع دعای قنوت را خوانده سجده سهوه نمود و نماز را پایان رساند آیا نماز درست شده است یا نه؟

**جواب:** برای بکر بعد از بالا شدن از رکوع خواندن دعای قنوت بکار نبود لکن اکنون وقتی که سجده سهوه نمود بناء نمازش درست شده است <sup>(۱)</sup>. فقط

**وتر را به نیت سنت ادا نمودن چه حکم است؟ سوال:** (۱۶۲۵) بعد از اداء تراویح وقتی که مردم برای وتر ایستاد میشدند و در آن اثنا یک نفر بفراموشی نیت سنت را نموده وتر را اداء کرد لکن در وقت خواندن دعای قنوت بیادش آمد که وتر واجب است آیا در این صورت وتر درست شده است یا نه؟

**جواب:** نمازش درست شده است <sup>(۲)</sup>

**فرضی را باجماعت اداء نگرد آیا وتر را باجماعت اداء نموده میتواند؟ سوال:** (۱۶۲) در ماه رمضان زید نماز عشاء را با جماعت اداء نکرد آیا نامبرده وتر را با جماعت اداء نماید و یا تنها؟

**جواب:** در جماعت وتر شرکت ورزیده میتواند: کذا صرح به فی الطحطاوی و علامه شامی بلا شک عدم جواز را نقل فرموده است لکن در عبارت طحطاوی تصریح جواز است و قانون همچنان تقاضای جواز می نماید بخاطر آنکه بزرگان و مشایخ و استادان مایان نیز قائل بشرکت نمودن در جماعت وتر میباشند زیرا در این مورد هیچ وجه عدم جواز نیست. <sup>(۳)</sup> فقط

**لفظ (مُلْحَق) را بکسر وفتح حاء هر دو خوانده میتواند؟ سوال:** (۱۶۲۷) در دعای قنوت که لفظ (مُلْحَق) مذکور است آیا حاء فتح دارد یا کسره؟

**جواب:** لفظ حاء ملحق را که در دعای قنوت آمده است آن را مفتوح و مکسور هر دو خوانده شده است و هر دو جواز دارد با آنهم که کسره زیاده تر مشهور میباشد در شامی مذکور است: قوله:

(۱) ولو نسیه ای القنوت ثم تذکره فی الركوع لا یقنت فیہ لفوات محله ولا یعود الی القيام فی الاصح لانه فیہ رفض الفرض للواجب فان عاد الیه وقت ولم یعد الركوع لم یفسد صلواته لکن رکوعه بعد قراءة تامة وسجد للسجود وقت اولاً لزواله عن محله (الدرالمختار علی هامش رد المحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۲۷، ط. س. ج ۲ ص ۹). ظفیر

(۲) ولا عبرة بنية متاخرة عنها علی المذهب وجوزه الکرخی ای الركوع وكفی مطلق نية الصلوة وان لم يقل لله لفل وسنة راتبة الخ (الدرالمختار علی هامش رد المحتار باب شروط الصلوة مطلب فی النية ج ۱ ص ۳۸۷ - ۳۸۸، ط. س. ج ۱ ص ۴۱۷). ظفیر

(۳) بقی الخ قضية التعلیل فی المسئلة السابقة بقولهم لانها تبع ان یصلی الوتر بجماعة فی هذه الصورة لانه لیس تتبع التراویح ولا للعشاء عند الإمام (طحطاوی علی الدرالمختار باب الوتر والنوافل مبحث التراویح ج ۱ ص ۲۹۷). ظفیر

و ملحق بمعنی لاحق، مبتداء وخبر وهو بكسر الحاء هذا هو المشهور ونص غير واحد علی انه الاصح ويقال بفتحها ذكره ابن قتيبه وغيره. ونص الجوهری علی انه صواب كذا فی الحلیة قلته بل فی القاموس الفتح احسن <sup>(۱)</sup> الخ. فقط

**در مورد سلسله رفع الیدین در وتر یک غلط مشهور: سوال:** (۱۶۲۸) نماز وتر از کدام وقت واجب شده است، وجه رفع الیدین در رکعت ثالث چیست؟ بعضی میگویند که در شب معراج وقتیکه نبی اکرم ﷺ برای رکعت سوم قیام نمودند ایشان والدین گرامی خود را در تعذیب مشاهده نمودند و در آن اثنا آنجناب رفع الیدین کردند آیا این درست است یا خیر؟

**جواب:** این واقعه هیچ اصل ندارد <sup>(۲)</sup>. فقط

**امام دعای قنوت را ختم کرد و رکوع نمود و مقتدی دعای قنوت را هنوز ختم نکرده است بناءا چه باید کرد؟ سوال:** (۱۶۲۹) در نماز جماعت وتر امام دعای قنوت را ختم نمود و برکوع رفت و مقتدی تا اکنون قنوت را ختم نکرده بود آیا مقتدی بفرض متابعت امام بغیر ختم دعای وقنوت برکوع برود؟

**جواب:** اگر اندک باقی مانده باشد که با تکمیل نمودن آن با امام شرکت ورزیده میتواند پس ان را تکمیل نماید و برکوع برود و نه آن را ترک کند. <sup>(۳)</sup> فقط

**اگر در جماعت عشاء شریک نشد آیا وتر را باجماعت کرده میتواند؟ سوال:** (۱۶۳۰)

یک نفر نماز فرض عشاء را تنها اداء نمود، سائر تراویح را یا اکثر آن را با امام اداء کرد و یا قطعا تراویح را ترک نمود بناءا در هر سه صورت در جماعت وتر شرکت ورزیده میتواند یا نه؟ در اشتهار مدرسه دیوبند سنه (۴۲) است کسی که نماز جماعت عشاء را نخوانده باشد او با امام در جماعت وتر شرکت ورزیده میتواند و علامه شامی در ردالمحتار میفرماید: إذا لم یصلی الفرض

(۱) رد المحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۲۴، ط. س. ج ۲ ص ۷. ظفیر

(۲) این صراحت بدسترس قرار ندارد که نماز وتر را آنحضرت ﷺ از کدام سال شروع نموده بود البته از حدیث آنقدر معلوم میشود که از آغاز آن را برابر یکسان اداء می نمودند و بر آن تأکید میفرمودند که: الوتر حق فمن لم یوتر فلیس منا، ابو داود، و در دعای قنوت دست ها را بلند میکنند بخاطر آنکه از نبی اکرم ﷺ همچنان ثابت است وجه آن غالبا شاید آن باشد که قیام بر قرائت ختم میشود اکنون چونکه در حالت قیام نیز دعا خوانده میشود برای آن با رفع الیدین کردن اشاره است که قرائت یک چیز علیحده است و دعا نیز یک چیز جداگانه میباشد و سوال کننده حواله معراج را وانمود کرده است که هیچ اصل برایش نیست والله اعلم. ظفیر

(۳) مقتدی یتابع الامام فی القنوت فلو رکع الامام فی الوتر قبل ان یفرغ المقتدی من القنوت فانه یتابع الامام الخ (عالمگیری مصری فی صلاة الوتر ج ۱ ص ۱۰۴). ظفیر

معه لا يتبعه في الوتر، بناء در هر دو تحریرات چگونه تطبیق خواهد شد؟

**جواب:** در هر سه صورت ها در نماز جماعت وتر شرکت نموده میتواند، و در صورت عدم خواندن سائر تراویح یا بعضی تراویح با امام شرکت نمودن او در جماعت وتر از آن عبارت در المختار هویدا میباشد که در آن ذکر شده است: ولو لم يصلها ای التراویح بالامام أو صلاها مع غيره له ان يصلي الوتر معه الخ<sup>(۱)</sup>. و در صورت عدم خواندن فرض عشاء با جماعت تعلیل جواز شرکت او در جماعت وتر از علامه طحطاوی معلوم میشود: حیث قال فی شرح قول صاحب الدرالمختار بقى لو تركها الكل هل يصلون الوتر بجماعة فليراجع (قوله فليراجع) قضية التعليل في المسئلة السابقة بقولهم لانها تبع ان يصلي الوتر بجماعة في هذه الصورة لانه ليس تبع للتراویح ولا لعشاء عند الامام انتهى.<sup>(۲)</sup> حلبی، طحطاوی. پس معلوم میشود که کدام فرع را علامه شامی از قهستانی نقل نموده است: ثم نقل لكنه إذا لم يصلي الفرض معه لا يتبعه في الوتر<sup>(۳)</sup> این ضعیف و صحیح نیست زیرا وتر نماز مستقل است نه تابع نماز عشاء است و نه تابع تراویح میباشد و در جواب رای علامه شامی که "فلیراجع" گفته است نیز همان است که در آن صورت نیز عدم جواز جماعت وتر بکار است، و رای علامه طحطاوی واضح مطابق قواعد آنست که در آن صورت نیز جماعت وتر جائز است و از عبارت آخرین شامی "لا کراهية" همچنان معلوم میشود که مراد قهستانی از "لا يتبعه في الوتر" کراهیت است و در اصل جواز اختلاف نیست، و ظاهراً تعلیل منقول عن العلامة الطحطاوي آنست که کراهیت همچنان نیست بخاطر آنکه وتر و عشاء هر یکی نمازهای مستقل میباشند. فقط

**در مورد وتر مطلب یک عبارت: سوال:** (۱۶۳۱) در الدر المختار باب الوتر والنوافل مذکور است: ویسن الدعاء المشهور ویصلي على النبي ﷺ وبه يفتی، فلهذا درمذهب حنفی چه باید بگوید؟

**جواب:** مراد از دعای مشهور دعای قنوت است: اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَعِيْنُكَ الْخ و دعای: اَللّٰهُمَّ اهْدِنِيْ فِيمَنْ هَدَيْتَ الْخ است و در آخر دعای ثانی: و صلى الله على النبي نیز است بناء برای احناف نیز

(۱) الدرالمختار علی هامش ردالمحتار مبحث التراویح ج ۱ ص ۶۶۳، ط. س. ج ۲ ص ۴۸. ظفیر

(۲) الطحطاوی علی الدرالمختار مبحث فی التراویح ج ۱ ص ۲۹۷. ظفیر

(۳) رد المحتار مبحث فی التراویح ج ۱ ص ۶۶۳، ط. س. ج ۲ ص ۴۸. ظفیر

آن مردود ادعیه را خواندن و جمع نمودن بهتر است اگر تنها: **اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَعِيْنُكَ الْخ** را بخواند هم درست است <sup>(۱)</sup>. فقط

**نیت وتر: سوال:** (۱۶۳۲) حکم نیت وتر چیست زیرا در الدر المختار مذکور است: لذا بنوی الوتر لا الوتر الواجب کما فی العیدین للاختلاف، و شامی نیز آن را ترجیح داده است بعضی میگویند که اگر نیت واجب را نکند نماز جائز نیست؟

**جواب:** علامه شامی در این موقع چنین نگاشته اند: ای انه لا یلزمه تعیین الوجوب لا منعه من ذالک <sup>(۲)</sup> پس معلوم شد که نیت وجوب ممنوع نیست؟ و اما حنفی در این مورد اعتقاد وجوب دارد لهذا بر وجوب نیت نمودن هیچ حرج نیست و اگر مطلق نیت وتر را بکند باز هم در نماز هیچ خلل واقع اما عبارت در المختار محمول است بر توسیع یعنی نیت مطلق وتر نیز درست است.

**قنوت را ترک نموده برکوع رفتن: سوال:** (۱۶۳۳) اگر از یک نفر در نماز وتر دعا فراموش شود و برکوع برود سپس از آن خودش و یا بیاد دهانی کسی از رکوع بالا شده و دعای قنوت را بخواند و ثانیاً رکوع کند و نماز خود را تکمیل نماید بناء در این صورت نماز او فاسد خواهد شد و یا با سجده سهوه نمودن نمازش کامل خواهد شد؟

**جواب:** نمازش صحیح است کذا فی الدر المختار: فان عاد إلیه وقت ولم يعد الركوع.

**در وتر قبل از رکوع رفع الیدین و در حدیث ذکر دعای قنوت: سوال:** (۱۶۳۴) در منطقه مایان یک چند نفر مذذب غیر مقلدین اند که وتر را سه رکعت میخوانند لکن دعای قنوت را بعد میخوانند و یکی در ایشان دارای علم اندک میباشد و او میگوید که اگر از حدیث آن را ثابت کند که رسول اکرم ﷺ قبل از رکوع تابه محاذات گوش ها رفع الیدین می نمودند و بعد از آن دعا قرائت می نمودند پس ما برای قبول نمودن آن آماده میباشیم؟ بناء از حدیث ثابت نیست بخاطر ثبوت آن سخن یک حدیث را شما تحریر فرمائید؟

(۱) لوله یسن الدعاء المشهور قدما فی بحث الواجبات التصریح بذلك عن النهر و ذکر فی البحر عن الکرمی ان القنوت لیس فیہ دعاء مؤلف لانه روى عن الصحابة ادعية مختلفة ولان المؤلف من الدعاء يذهب بركة القلب و ذکر الإسهیجانی انه ظاهر الرواية و قال بعضهم المراد لیس فیہ دعاء مؤلف ما سوى اللّٰهُمَّ انا نستعینک و قال بعضهم الا فضل التولیت و رجحه فی شرح المنية تبرکاً بالمأثور آه لای (رد المحتار باب الوتر ج ۱ ص ۶۲۳). ظفر

(۲) رد المحتار باب الوتر والنوال ج ۱ ص ۶۲۶، ط. س. ج ۲ ص ۶. ظفر

**جواب:** اخرج ابو نعیم فی الحلیة عن عطاء بن مسلم حدثنا العلاء بن المسيب عن حبيب بن ابي ثابت عن ابن عباس قال اوتر النبي ﷺ بثلاث قنت فيها قبل الركوع، وعن ابن عمر ان النبي ﷺ كان اذا فرغ من القراءة كبر، وفي الذخيرة رفع يديه حذاء اذنيه وهو مروى عن ابن مسعود وابن عمر وابن عباس وابی عبيدة واسحق وقد تقدم. كبرى شرح منیه <sup>(۱)</sup>، از این عبارات فوق الذکر صراحة سه رکعت بودن وتر وخواندن قنوت قبل از رکوع واز حضرت عبد الله بن مسعود و عبد الله بن عمر و عبد الله بن عباس وغيره از اصحاب کبار ﷺ در وقت تکبیر خواندن دعای قنوت رفع الیدین ثابت شد وظاهر است که این عده صحابه کرام فوق الذکر قنوت را قبل الركوع و تکبیر را مع رفع الیدین با مشاهده نمودن از سول الله ﷺ آنها کرده اند فلهمذا این حجت کافی است و اگر مردم لامذهبان آن را قبول ندارند پس برای آنها بگو کدام مذهب که از عبد الله بن مسعود و عبد الله بن عمر و عبد الله بن عباس وغيره صحابه کرام ﷺ بود بعینه همان مذهب ما نیز میباشد، بنا بر هر دلیلی که آنها رفع الیدین فی تکبیر القنوت می نمودند آن دلیل برای مایان نیز حجت است. فقط

**وقتی که وتر را ختم نمود سبحان الملك القدوس را چه وقت بگوید؟ سوال: (۱۶۳۵)** بعد

از سلام گردانیدن وتر که سبحان الملك القدوس سه بار خواندن در حدیث وارد شده است آیا آن را بعد از سجده کردن بگوید یا در قعده و آیا این عند الاحناف جائز است یا نه؟

**جواب:** آن کلمات را وقتی بخواند که سلام بگرداند و بنشیند و عند الاحناف جائز و همچنان مستحب است. <sup>(۲)</sup>

**وقتی که وتر را ختم نمود پس سبحان الملك القدوس را چه وقت بگوید؟ سوال: (۱۶۳۶)**

در رمضان المبارک در رکعت ثالث وتر شامل گردید بناء آن رکعت که باقی است آیا در آن دعای قنوت خوانده میشود یا نه؟

**جواب:** دعای قنوت باید خوانده شود. <sup>(۳)</sup> فقط

(۱) غیة المستملی باب الوتر ص ۳۹۶. ظهیر

(۲) عن ابي بن كعب قال قال رسول الله ﷺ اذا سلم في الوتر قال سبحان الملك القدوس رواه ابو داود والنسائي وزاد لث مرات بطين وفي رواية للنسائي عن عبد الرحمن بن ابي عن ابيه قال قال رسول الله ﷺ اذا سلم سبحان الملك القدوس للث وربع صوته بالثالثة (مشكوة باب الوتر فصل ثانی ص ۱۱۲). ظهیر

(۳) ولها واجبات لا تفسد بتركها وقعاد وجوبا في العمدة والسهو الخ وهي على ما ذكره اربعة عشر: قراءة فاتحة الكتاب الخ او قراءة قنوت



**سورة اخلاص بعبودى دعای قنوت کافی خواهد شد یا نه؟ سوال: (۱۶۳۷) در وتر سه مرتبه**

خواندن سورة اخلاص بجای دعا قنوت کافی خواهد شد یا خیر؟

**جواب:** در شامی آورده است: ومن لا يحسن القنوت يقول ربنا آتنا فى الدنيا حسنة الآية. وقال ابو الليث يقول اللهم اغفر لى يكررها ثلاثا وقيل يقول يا رب ثلاثا ذكره فى الذخيرة الخ پس معلوم شد که قرائت سورة اخلاص بجای دعای قنوت منقول نیست <sup>(۱)</sup>.

**امام نماز وتر علاوه از امام نماز فرضی شخص دیگر شده میتواند یا نه؟ سوال: (۱۶۳۸)**

آیا امام وتر بغیر از امام نماز فرائض شخص دیگر شده میتواند یا نه؟

امام نماز وتر علاوه از امام نماز فرائض شخص دیگر شده میتواند.

**بعد از دو رکعت وتر قعده بگند یا نه؟ سوال: (۱۶۳۹) بعد از دو رکعت اداء نمودن وتر**

برای التحیات نشستن جائز است یا نه؟

نشستن بکار است قسمیکه از کتاب های فقه واحادیث ثابت است در الدر المختار مذکور است: وهو ثلث رکعات کالمغرب، قوله: کالمغرب افاد ان القعدة الاولى واجبة الخ شامی باب الوتر والنوافل <sup>(۲)</sup> وأضح گردید که بعد از دو رکعت نشستن واجب است. فقط

**دعای قنوت تنها در وتر منحصر است؟ سوال: (۱۶۴۰) علاوه از نماز وتر و نماز فجر در کدام**

یکی فرض دیگر نیز خواندن قنوت درست است یا نه؟ وهمچنان بعد از قنوت خواندن درود شریف چگونه است؟

**جواب:** بنزد احناف بغیر از نماز وتر در هیچ نماز دیگر خواندن دعای قنوت درست نیست و اما

در نماز فجر که آنحضرت ﷺ چند روز مسلسل دعای قنوت را خوانده است الآن منسوخ شده

= الوتر وهو مطلق الدعاء (الدرالمختار على هامش رد المحتار باب صفة الصلاة مطلب واجبات الصلاة ج ۱ ص ۴۴، ط. س. ج ۱ ص ۴۵۶) از این عبارت معلوم شد که خواندن دعای قنوت ضروری است لکن مسبوق آن را چه وقت بگوید؟ در این مورد فقهاء مینویسند: واما المسبوق فليقت مع امامه فقط ويصير مدركا بادرآك ركوع الثالثة (درمختار) فيقنط مع امامه فقط لانه آخر صلاته وما يقضيه اولها حكما في حق القراءة وما اشبهها وهو القنوت واذا وقع قنوته في موضعه ييقن لا يكرر ولان تكراره غير مشروع، شرح المنية (ردالمحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۲۸، ط. س. ج ۲ ص ۱۱) یعنی اگر وی رکعت سوم را کاملاً دریافت نموده باشد پس با امام قنوت بخواند و بعد از آن ضرورت برای خواندن نیست، البته اگر در رکعت ثالث وقتی شریک شد که امام از خواندن دعای قنوت فارغ شده بود پس آن را بعدا بتعقیب بخواند. ظفیر

(۱) ردالمحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۲۴. ظفیر

(۲) ردالمحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۲۳. ظفیر

است <sup>(۱)</sup>، البتہ اگر کدام حادثہ عارض شود در آن صورت در نماز فجر خواندن دعای قنوت نیز درست است، وعلاوہ از نماز فجر در نمازهای متباقی مختلف فیہ است <sup>(۲)</sup> و همچنان بعد از خواندن دعای قنوت خواندن درود شریف درست است. فقط

**قعدہ وتر از آنحضرت ﷺ ثابت است: سوال:** (۱۶۴۱) آیا قعدہ اول از نبی اکرم ﷺ و از صحابہ کرام (رض) ثابت است؟

**جواب:** قعدہ اولی از آنحضرت ﷺ و از صحابہ کرام (رض) ثابت است چنانچہ در روایت نسائی شریف مذکور است: عن سعد بن هشام ان عائشة رضی اللہ عنہا عن رسول اللہ ﷺ کان لا یسلم فی رکعتی الوتر، <sup>(۳)</sup> و همچنان در صحیح مسلم شریف مذکور است: ویصلی تسع رکعات لا یجلس فیها إلا فی الثانیة. <sup>(۴)</sup>

**برای اداء نمودن وتر نیت یک رکعت است یا سه رکعات؟ سوال:** (۱۶۴۲) بخاطر اداء کردن وتر نیت یک رکعت باید یا از سه رکعات؟

**جواب:** در شریعت سه است و مذهب امام ابو حنیفہ (رح) آنست کہ تنها یک رکعت کردن جائز نیست زیرا آنحضرت ﷺ از آن ممانعت فرمودہ اند <sup>(۵)</sup>. واللہ اعلم

**در رکعت سوم شخصی شامل شدنی کہ قنوت را با امام خواند و در رکوع آنکسی کہ**

**شامل شدنی است وقنوت را نخواندہ ایشان چه باید کرد؟ سوال:** (۱۶۴۳) زید در آخرین

رکعت وتر شامل شد و با امام دعای قنوت را خواند و بعد از اینکه دو رکعت متباقی را اداء می نماید آیا در آن دعای قنوت را بگوید یا نه؟ و صورت دیگر آنست کہ با امام در رکوع آخرین شامل شد وقنوت را نخواند آیا او در دو رکعت های متباقی دعای قنوت را بگوید یا نه؟

(۱) و یاتی المأموم بقنوت الوتر الخ لا الفجر لانه منسوخ (الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۲۶، ط. س. ج ۲ ص ۸). ظفیر

(۲) ولا یقنت لغيره الا لنزلة فیقنت الامام فی الجهریة وقیل فی الكل (درمختار) قوله لا یقنت لغيره ای غیر الوتر الخ قوله فیقنت الامام فی الجهریة الخ لکن فی الاشياء عن الغایة قنت فی صلاة الفجر الخ قال الحافظ ابوجعفر الطحاوی انما لا یقنت عندنا فی صلوٰة الفجر من غیر بلیة الخ (ردالمحتار باب الوتر والنوافل مطلب فی القنوت للنزلة ج ۱ ص ۶۲۸، ط. س. ج ۲ ص ۱۱). ظفیر

(۳) نسائی شریف. ظفیر

(۴) مسلم ج ۱ ص ۲۲۶. ظفیر

(۵) وهو ای الوتر ثلاث رکعات کالمغرب حتی لو نسی القعود لا یعود ولو عاد ینبغی الفساد (الدرالمختار علی هامش رد المحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۲۲، ط. س. ج ۲ ص ۵). ظفیر

**جواب:** در صورت اول ثانیاً دعای قنوت را نگویید: واما المسیوق قنت مع امامه <sup>(۱)</sup>. واما در صورت دوم در رکعت آخری دعای قنوت را بخواند.

**در نیت وتر گفتن واجب اللیل چگونه است؟ سوال:** (۱۶۴۴) در نیت وتر ذکر واجب اللیل چگونه است؟

**جواب:** در نیت وتر چنین گفتن بکار است کہ: نیت کردم نماز وتر را اداء کنم، و اگر لفظ واجب اللیل نیز ذکر نمود در آن کدام حرج نیست. <sup>(۲)</sup>

**ترک نمودن نصف سورت چگونه است؟ سوال:** (۱۶۴۵) در رکعت اول وتر (إِذَا زُلْزِلَتْ) را قرائت نمود و در رکعت ثانی نصف سورت و العادیات را قرائت کرد و در رکعت سوم القارعة را خواند آیا در وتر نقصان وارد شده یانه؟

**جواب:** همچو کردن ناپسند است و سورت کامل را در هر یک رکعت خواندن بهتر و افضل است، لکن نماز وتر در آن صورت نیز صحیح است. <sup>(۳)</sup> فقط

**در وتر به فراموشی قبل از دعا رکوع نمودن؟ سوال:** (۱۶۴۶) (۱) امام در نماز وتر رفع الیدین و خواندن دعای قنوت را فراموش کرد و برکوع رفت و قتیکه فوراً برایش یاد شد واپس قیام نمود بعد از آن رفع الیدین کرد و دعای قنوت را خوانده سجده سهوہ نموده از نماز فارغ شد آیا نماز درست شده است یانه؟

**یاد دهانی مقتدی برای امام چگونه است؟ سوال:** (۱۶۴۷) (۲) اگر مقتدی برای امام واپس آمدن را برایش بیاد نمود و امام قبول کرد واپس شد و رفع الیدین کرد و دعای قنوت را خوانده سجده سهوہ نمودن و نماز رابه انجام رساند آیا در نماز مقتدی فساد واقع نشده است؟

**اگر امام بعد از اداء نمودن یک سجده، سجده دیگر فراموشی شود؟ سوال:** (۱۶۴۸) (۳) امام بعد از اداء نمودن یک رکعت یک سجده را کرده و برای خواندن التحیات نشست بناءً مقتدی بکدام طریقہ سجده بانی را برای امام یاد دهانی کند اگر مقتدی الله اکبر یا سبحان الله بگوید

(۱) الدر المختار علی هامش رد المحتار باب الوتر ج ۱ ص ۶۲۸. ظہیر

(۲) وکفی مطلق لیه الصلاة وان لم یقل لا لله لنیل وسنة راتبة وترابح الخ ولا بد من التبعين عند النية الخ للفرض الخ وواجب انه وتر (رد مختار) اشار الى انه لا يترى لیه انه واجب للاختلاف لیه زہلعي لا یلزله تعین الوجوب وليس المراد منه من ان یترى وجوبه لانه انکان حلیاً ینهی ان یترى لیطابق اعتقاده الخ (رد المختار باب شروط الصلوة ج ۱ ص ۳۸۹، ط. س. ج ۱ ص ۴۱۷). ظہیر

(۳) مع الهم صرحوا بان الافتل فی کل رکعة الفاتحة وسورة تامة (رد المختار فصل فی القراءة ج ۱ ص ۵۰۵، ط. س. ج ۱ ص ۵۴۱). ظہیر

ممکن است امام قیام نماید؟

**جواب:** (۱) نماز صحیح شده است: فان عاد وقت ولم يعد الركوع لم تفسد صلاته وسجد للسهو<sup>(۱)</sup> الخ، الدر المختار.

**جواب:** (۲) هیچ فساد نیامده است.<sup>(۲)</sup>

**جواب:** (۳) مطلب یاد دهانی آنست که با گفتن سبحان الله و غیره برای آگاهی داده میشود که در نماز کدام زیادت و نقصان واقع شده است سپس از آن امام بر آن تفکر می نماید و برای خود بیاد می آورد که کدام عمل ترک شده است نه آنکه بعینه آن عمل برای او رهنمائی شود که از پیش وی فوت گردیده است فلذا بخاطر تنبیه گفتن سبحان الله کافی است و در آن اثنا اگر برایش بیاد شد فیها ور نه بعد از ادای نماز با آوردن علم بر آن عمل ترک شده نماز اعاده گردد. فقط

**و قتیکه دعای قنوت را یاد داشته باشد آیا دعای دیگر را خوانده میتواند یانه؟ سوال:**

(۱۶۴۹) اگر دعای قنوت را یاد داشته باشد آیا دعای دیگر را مثلاً رَبَّنَا آتِنَا الْخ را خوانده میتواند یانه؟

**جواب:** و قتیکه دعای قنوت بیادش باشد ربنا آتنا و غیره ادعیه را خوانده نمیتواند بلکه تنها دعای قنوت خواندن بکار است.

**دعای قنوت از حدیث ثابت است یانه؟ سوال:** (۱۶۵۰) آیا یک نفر میگوید که دعای قنوت

از حدیث ثابت نیست و رسول اکرم ﷺ دروتر دعای قنوت را نخوانده است، آیا این درست است یا نه؟

**جواب:** آن سخن این نفر غلط است و دعای قنوت مروجہ از حدیث ثابت است و در وتر خواندن دعای قنوت در احادیث مبارکه وارد است.<sup>(۳)</sup>

**چه وجه است که قبل از دعای قنوت رفع الیدین میشود؟ سوال:** (۱۶۵۱) و قتیکه در نماز وتر دعای قنوت را میگویند بناءً با گفتن تکبیر وجه بلند نمودن دست ها چیست؟

(۱) الدر المختار باب الوتر والنوال ج ۱ ص ۶۲۷، ط. س. ج ۲ ص ۹، ظهیر

(۲) بخلاف فتحه علی امامه لانه لا یفسد مطلقاً للاتباع وأخذ بكل حال (الدر المختار باب ما یفسد الصلوة الخ ج ۱ ص ۵۸۲)، ظهیر

(۳) ولنت فیہ ویسن الدعاء المشهور ویصلی علی النبی ﷺ به یتقی (در مختار) ومنه ما أخرجه الأربعة وحسنه الترمذی انه علیه الصلوة والسلام کان یقول فی آخر وتره اللهم إني أعوذ برضاك الخ (رد المختار باب الوتر ج ۱ ص ۶۲۲، ط. س. ج ۲ ص ۶)، ظهیر

**جواب:** در رکعت سوم وتر با گفتن تکبیر وجه رفع الیدین آنست که در مصنف ابی بکر ابن ابی شیبہ همانطور وارد است؟ باب تکبیر القنوت ورفع الیدین، حدثنا عبد السلام بن حرب عن لیث عن عبد الرحمن ابن الاسود عن ابیه ان عبد الرحمن بن مسعود رضی اللہ عنہ کان اذا فرغ من القراء کبر ثم قنت فاذا فرغ من القنوت کبر ثم رکع ومثله عن البراء حدثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربی عن لیث عن الاسود عن ابیه عبد اللہ انه کان یرفع یدیه اذا قنت فی الوتر. مصنف ابی بکر بن شیبہ.

**در وقت اداء وتر را لفظ واجب گفتن چگونه است؟ سوال: (۱۶۵۲)** در وقت اداء نمودن نماز وتر، وتر واجب گفتن بکار است یا نه؟ حالانکه برخی از مولوی صاحبان از آن ممانعت می نمایند و میگویند که واجب گفتن بکار نیست؟

**جواب:** وتر واجب گفتن بکار است زیرا وتر بنزد امام اعظم صاحب واجب است فلہذا در وقت اداء نمودن وتر در گفتن واجب کدام حرج نیست واگر گفته نشود باز هم وتر واجب اداء خواهد شد. (۱)

**دردعای قنوت (ملحق) را بکسرہ حاء خواندن: سوال: (۱۶۵۳)** دردعای قنوت لفظ (ملحق) را بکسرہ خواندن بہتر است یا بفتحہ؟

**جواب:** ملحق را بکسرہ حاء خواندن اکثر و بہتر است و بفتحہ حاء خواندن آن نیز درست است. (۲)

**ثبوت رفع الیدین قبل از دعای قنوت؟ سوال: (۱۶۵۴)** رفع یدین قبل قنوت در رکعت ثالثہ وتر از کجا آمد و سببش چیست؟

**جواب:** از حدیث: لا ترفعوا الایدی الا فی سبع مواطن <sup>(۳)</sup> الخ، رفع یدین بوقت خواندن دعای

(۱) وکفی مطلق النیۃ لئلا یسئد راتبہ وتر اربع الخ ولا بد من التعمین عند النیۃ الخ لفرض الخ واجب انه وتر (در مختار) اشار الی انه لا ینوی فیہ انه واجب للاختلاف فیہ، زلیلی، ای لا یلزمہ تعین الواجب ولیس المراد منع من ان ینوی وجوبہ لانه ان کان حنفیا ینبغی ان ینویہ لیطابق اعتقاده وان کان غیرہ لا تضرہ لتک، ذکرہ فی البحر فی باب الوتر (ردالمحتار). باب شروط الصلوۃ بحث النیۃ ج ۱ ص ۳۸۸ - ۳۸۹، ط. س. ج ۱ ص ۴۱۷). ظفیر

(۲) وصح الملحق بالکسر بمعنی الحق، لملحق بمعنی لاحق (درالمختار) ای انه من الحق المزید بمعنی لاحق المجرد فی الشربلالیۃ ان المطرزی صح ان المراد ملحق الفساق بالکفار والاول اولی الخ (ردالمحتار باب الوتر الخ ج ۱ ص ۶۲۴، ط. س. ج ۲ ص ۷). ظفیر

(۳) ولا یسن مؤكدا رفع یدیه الا فی سبع مواطن کما ورد بناء علی ان الصفا والمروۃ واحد نظرا للسمی. ثلاثة فی الصلاة تکبیر افتتاح وقنوت وعید (در المختار) والوارد هو قوله ﷺ لا ترفع الایدی الا فی سبع مواطن تکبیرۃ الافتتاح وتکبیرۃ القنوت الخ (رد المحتار باب صفة الصلوۃ ج ۱ ص ۴۷۳، ط. س. ج ۱ ص ۵۰۷). ظفیر

قنوت ثابت است و تحقیق آن در کتب فقه و حدیث مذکور است. <sup>(۱)</sup> فقط

**حکم آن کسی که بعد از وتر سبحان الملك القدوس را و همچنان آن کسی که در وقت**

**رفتن به نماز عید قربان جهرا تکبیر نگوید: سوال: (۱۶۵۵) یک نفر بعد از وتر سه دفعه**

سبحان الملك القدوس را جهرا نمیگوید، همچنان در حین رفتن به نماز عید اضحیٰ در راه

جهرا تکبیر نمیگویند، آیا آنکس متبع سنت است یا نه؟

**جواب:** بعد از اداء نمودن وتر به آواز بلند سه مرتبه خواندن سبحان الملك القدوس، مستحب

است و در بعضی روایات در دفعه سوم بلند نمودن آواز آمده است بناءً از آن روایت خواندن

سبحان الملك القدوس در مرتبه سوم جهرا ثابت میشود، بهر حال همچو عمل کردن مستحب

و بهتر است و بر تارک آن طعن و نکوهش نمودن بکار نیست زیرا اگر کسی عمل مستحب را

نمیکند بر او هیچ طعن نیست البته تقاضای اتباع سنت آنست قسمیکه رسول اکرم ﷺ عمل

کرده اند همانطور باید کرد یعنی خواه هر سه باریکبار است. در آخر: سبحان الملك القدوس، را

بعد از وتر جهرا بگوید و همچنان در عید اضحیٰ در طریق عیدگاه به آواز بلند تکبیر گفتن

مشروع و مسنون است و ترک نمودن آن نیز خلاف سنت است. <sup>(۲)</sup> فقط

**اگر دعای قنوت را یاد نداشته باشد چه بخواند؟ سوال: (۱۶۵۶) آن کسی که دعای قنوت**

را یاد ندارد آیا او را بجای دعای قنوت خواندن سورة اخلاص جائز است یا نه؟ و آیا نماز درست

خواهد شد یا خیر؟

**جواب:** در شامی مذکور است: کسی که دعای قنوت را یاد نداشته باشد او این دعا را بخواند:

اللَّهُمَّ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً، الْآيَةِ. و فقیه أبو اللیث میفرماید که: اللهم اغفر لي، را سه مرتبه

بگوید و بعضی علماء گفته اند که سه بار یا رب بگوید کذا فی الذخیره. شامی <sup>(۳)</sup>. و چونکه این

محل دعاء است فلهمذا سورت اخلاص قائم مقام دعای قنوت نخواهد شد اما نمازش درست

میشود.

(۱) ایضا. ظفیر

(۲) وقال الجهر به سنة كالاضحى الخ ويكبر جهرا اتفاقاً في الطريق قبل وفي المصلى وعليه عمل الناس اليوم لا في البيت (الدر المختار على هامش رد المحتار باب العيدين ج ۱ ص ۷۷۸ و ص ۷۸۴، ط. س. ج ۲ ص ۱۷۰). ظفیر

(۳) ومن لا يحسن القنوت يقول ربنا آتينا في الدنيا حسنة الآية وقال ابو الليث يقول اللهم اغفر لي يكررها ثلاثا و قبل يقول يارب ثلاثا ذكره في

الذخيرة (رد المحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۲۴، ط. س. ج ۲ ص ۷). ظفیر

**تهجد گذار با فرائض وتر را اداء نموده میتواند یا نه؟ سوال:** (۱۶۵۷) هر نمازخوان که تهجد گذار است آنان در وقت اداء نمودن تهجد وتر را نیز میخوانند اگر قبلاً در وقت عشاء وتر را اداء کند آیا در آن کدام حرج است یا نه؟ اکثر مردم میگویند که بعد از وتر تا به فجر هیچ نماز درست نمیشود؟

**جواب:** در امن صورت کدام حرج نیست که آن عده مردم که تهجد گذاراند و بعد از نماز عشاء نماز وتر را نیز اداء کنند بلکه این احوط است سپس از آن اگر قیام ورزید تهجد را اداء کند و این سخن غلط است که بعد از وتر نوافل را نباید کرد. <sup>(۱)</sup>

**برای دعای قنوت تکبیر و رفع یدین: سوال:** (۱۶۵۸) رفع الیدین مع التکبیر عند القنوت سنت است یا نه؟

**جواب:** در شرح منیة علامه حلبی در وقت قنوت در مورد تکبیر و رفع الیدین احادیث و آثار نقل فرموده است که از آنها سنت آن ثابت میگردد من شاء التفصیل فلیراجع الیه <sup>(۲)</sup>. فقط

**بنفیر از دعا برکوع رفت و بعد از یاد دهانی دعا را خواند و دوباره رکوع نمود این چه حکم دارد؟ سوال:** (۱۶۵۹) امام در رکعت سوم وتر سهوا دعای قنوت را ترک نمود و برکوع رفت و با گفتن الله اکبر مقتدی امام قیام نمود و دعای قنوت را خوانده و دوباره رکوع کرد و در آخر نماز سجده سهوه کرد آیا وتر درست شده است یا نه؟

**جواب:** در این صورت با کردن سجده سهوه نماز درست شده است در الدر المختار مذکور است: فان عاد الیه وقت ولم يعد الركوع لم تفسد صلوته الخ وسجد للسهو <sup>(۳)</sup> الخ. فقط

**جواز سه رکعات وتر با یک سلام و در رمضان مع الجماعة: سوال:** (۱۶۶۰) زید میگوید

(۱) و تاخیر الوتر الی آخر اللیل لو اثن بالانتباه والا فقبل النوم فان افاق وصلى نوافل والحال انه صلى الوتر اول اللیل فانه الافضل (درمختار) ای اذا وتر قبل النوم ثم استيقظ يصلى ما كتب له ولا كراهة فيه بل هو مندوب ولا يعيد الوتر الخ (ردالمحتار، کتاب الصلوة ج ۱ ص ۳۴۲، ط. س. ج ۱ ص ۳۹۹). ظفیر الدین غفر له

(۲) ثم اذا اراد القنوت کبر ورفع يديه عندنا الخ قال احمد اذا قنت قبل الركوع کبر قال ابن قدامة فی المغنی وقد روی ابن عمر انه کان اذا فرغ من القراءة کبر وفي الذخيرة رفع يديه حذاء اذنيه وهو مروي عن ابن مسعود وابن عمر وابن عباس وابی عبيدة والحق وقد تقدم (غنية المستملی ص ۳۹۷) در واجبات نماز مذکور است: وقراءة قنوت الوتر الخ وكذا تكبير قنوته (درمختار) ای الوتر الخ وجزم الزیلعی بوجوب السجود بترکه وبنفی ترجیح عدم الوجوب لانه الاصل ولادلیل علیه (ردالمحتار باب صفة الصلوة واجبات الصلوة ج ۱ ص ۴۳۷، ط. س. ج ۱ ص ۴۷۱). ظفیر

(۳) الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۲۷. ظفیر

که بعد از نماز عشاء سه رکعت وتر را با یک سلام اداء نمودن هیچ چیزی نیست، و با جماعت اداء کردن آن در شرع شریف هیچ اصل ندارد و بر منکر و تارک وتر عند الله هیچ مؤاخذہ نیست؟

**جواب:** قول زید غلط و نا درست است زیرا اداء نمودن سه رکعت وتر با یک سلام با احادیث صحیح ثابت است و با جماعت اداء نمودن در رمضان المبارک مستحب و افضل است در شامی مذکور است: رجع الکمال الجماعة بانه عليه السلام کان اوتوا بهم ثم بین العذر فی تاخره مثل ماصنع فی التراویح فالوتر کالتراویح فکما أن الجماعة فیها سنة فکذا لک الوتر (۱) الخ، بناء بینگرید در آن عبارت چقدر بوضاحت سنت بودن جماعت وتر را بابت فرموده است، فویل للمنکر. فقط هر شخصیکه نماز عشاء را با جماعت اداء نکند آیا او امام نماز وتر شده میتواند؟

**سوال:** (۱۶۶۱) هر کسی که نماز فرض عشاء را با جماعت اداء نکرده باشد او با امام در وتر شریک شده میتواند یا نه؟ روایات فقهی در مورد آن مسأله متعارض است در بعض عدم جواز مصرح است: وان وجدهم فی الوتر وهو لم یصل العشاء فصلی الوتر معهم لایجوز وتره فی قولهم قاضی خان ص ۱۱۳، لکنه اذا لم یصل الفرض معه لا یتبعه فی الوتر کما فی المنیه جامع الرموز ص ۹۷، لکن فی التارخانیة من التتمة انه سئل علی بن احمد عن صلی الفرض والتراویح وحده او التراویح وحده او التراویح فقط هل یصلی الوتر مع الامام فقال لا ثم رایت القهستانی ذکر تصحیح ما ذکره المصنف رح، ثم قال لکنه اذا لم یصل الفرض معه لا یتبعه فی الوتر، ردالمحتار، اوبه بعضو روایاتوکی جواز لیکل سوی دی. واذا لم یصل الفرض مع الامام قیل لا یتبعه فی التراویح ولا فی الوتر وكذا اذا لم یصل معه التراویح لا یتبعه فی الوتر والصحیح انه یجوز ان یتبعه فی ذالک کله. صغیری شرح منیه المصلی ص ۲۱۰. اکنون در یافت ومعلوم نمودن آن مطلب بکار است که عند الاحناف کدام روایت راجح است و علت ترجیح آن چیست واگر در آن روایات تطبیق ممکن باشد پسی بنا بر کدام طریقه؟ و برای حصول ثراب جماعت ترجیح روایت جواز معلوم میشود و جماعت وتر تابع جماعت تراویح میباشد یا تابع جماعت عشاء، بناء بر شق اول ترک جماعت عشاء ظاهرا عدم اداء نمودن وتر با امام کدام وجه وجیه ندارد و اما بنا بر شق ثانی خصوصیت رمضان لغو گردید، و در غیر رمضان نیز اداء نمودن وتر با جماعت بکار است.



**جواب:** صحیح و راجح روایت صغیری معلوم میشود و از تحقیق طحطاوی نیز همان ظاهر میشود، قوله لبقی الخ قضية التعلیل فی المسئلة السابقة بقولهم لانها تبع ان یصلی الوتر بجماعة فی هذه الصورة لانه ليس يتبع للتراویح ولا للعشاء عند الامام رحمه الله طحطاوی<sup>(۱)</sup>، و شاید که روایت جواز مبنی بر مذهب صاحبین باشد که ایشان وتر را تابع نماز عشاء میفرمایند بخلاف قول امام اعظم (رح) که بنزد حضرت امام وتر تابع نماز عشاء نیست بناء بر قول امام صاب جواز ظاهر است. فقط

**در وتر برای مسبوق با امام خواندن دعا کافی است:** سوال: (۱۶۶۲) در رمضان المبارک وقتی که وتر با جماعت ادا میشود اگر کدام شخص در رکعت سوم وتر شامل شود آیا این شخص دعای قنوت را با امام بگوید یا در آن رکعت که از وی باقی مانده است در آن دعای قنوت را بخواند و کدام وقتی که امام برای دعای قنوت رفع الیدین میکند آیا او در آن وقت دعای قنوت را بخواند و یا چیزی دیگر را بگوید؟

**جواب:** مسبوق تنها با امام دعای قنوت را بخواند و بعد از آن در آخر رکعت قضا شده دعای قنوت را نگوید: واما المسبوق فیقنت مع امامه، درمختار. (۲) فقط

**وتر واجب است دلائل مخالف و موافق:** سوال: (۱۶۶۳) وتر واجب است یا سنت؟

**جواب:** (از جای دیگر) وتر واجب نیست بلکه سنت میباشد چنانچه در ترمذی و نسائی شریف مذکور است: عن علی بن ابی طالب قال لیس الوتر بحتم کهیئة المكتوبة ولكن سنة سننها رسول الله ﷺ رواه الترمذی و النسائی و حسنه الحاكم. و در سبل السلام شرح بلوغ المرام است: ذهب الجمهور الى انه ليس بواجب. و در ابن ماجه مذکور است: ان الوتر ليس بحتم ولا كصلوتكم المكتوبة، در تفسیر خازن مذکور است: عن عائشة رضی اللہ عنہا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ثلاث هن علی فريضة وهن سنة لكم الوتر والسواك وقيام الليل. غرض آنست که از آن احادیث صحیح همان ثابت میشود که وتر واجب نیست و همین مذهب امام أبو یوسف و امام محمد رحمهما الله است که ایشان از جمله شاگردان بزرگ امام ابو حنیفة به شمار میروند و همچنان مذهب اکثر سلف (رح) نیز همین است و بر خلاف آنها مذهب امام ابو حنیفة قوی شده نمیتواند زیرا جائیکه حدی

(۱) طحطاوی علی الدر المختار باب الوتر و النوافل بحث التراویح ج ۱ ص ۲۹۷. ظفیر

(۲) الدر المختار علی هامش رد المختار باب الوتر و النوافل قبیل مطلب فی القنوت للنازلة ج ۱ ص ۶۲۸. ظفیر

صحیح باشد و بر خلاف آن بر یک مذهب عمل نمودن سراسر تخطی و محض تعصب است و اما جواب دهنده که بر حدیث عقبه بن عامر استدلال و جوب نموده است قطعاً غلط است زیرا در آن حدیث ذکر وجوب نمیباشد و تنها از حدیث مذکور فضیلت ثابت میشود نه وجوب اگر از حدیث فضیلت وجوب ثابت شود پس در مورد سنت فجر آنحضرت ﷺ فرموده اند: رکعتا الفجر خیر من الدنيا وما فیها، رواه مسلم. فلماذا آن را نیز واجب گفتن بکار است حالانکه هیچکس بر آن حکم واجب ننموده است بناءً واضح گردید که همچو احادیث تنها برای فضائل است نه برای وجوب و ثابت نمودن وجوب با همچو احادیث دلالت می نماید بر قلت و ضعف فهم انسان و در ابوداود مذکور است: ان رجلاً من بنی کنانة سمع رجلاً بالشام يدعی ابا محمد يقول ان الوتر واجب قال المحدثی خرجت الى عبادة بن الصامت فاخبرته فقال عبادة كذب أبو محمد سمعت رسول الله ﷺ يقول خمس صلوات كتبهن الله على العباد، مختصراً. و این معنی از حدیث دوم مجیب که: الوتر واجب علی کل مسلم، چنان نیست که وتر واجب است زیرا واجب بمعنی ثابت میباشد و حدیث دوم برای تأیید آن در باب الغسل المسنون موجود است که میفرماید: غسل يوم الجمعة واجب علی کل محتلم. و هر جائیکه واجب بمعنی واجب باشد پس حدیث غسل را نیز بمعنی خود حمل نمودن بکار است حالانکه هیچ یک از شارحین حدیث معنی آن حدیث را بوجوب نکرده است بلکه هر واحد ایشان معنی واجب نیست و بنزد سائر علماء مسنون میباشد حتی که نزد احناف نیز سنت است و همچنان معنی حدیث الوتر واجب بمعنی ثابت گردید نه واجب و قتیکه معنی واجب درست نشد پس از آن استدلال نمودن نیز غلط گردید و خود بخود مسنون شدن وتر ثابت قسمیکه در سبیل السلام است: والایجاب قد یطلق علی المسنون تأکیداً كما ذکر فی حدیث غُسل الجمعة، و برای طالب حق آنقدر کافی است ورنه دلائل زیاد است اگر تحریر شود حیثیت یک کتاب مستقل را خواهد گرفت و مفتی صاحب که کدام حدیث تنها در مورد ممانعت یک وتر بیش نموده است آن حدیث بالکل ضعیف است و نه در صحاح ستة موجود است و احادیث ستة که آنها صحیح و بنزد همه مسلم است مقابله آنها را کرده نمیتواند زیرا و قتیکه حدیث صحیح موجود باشد در آن وقت آن حدیث قابل استدلال میباشد چنانچه در نسائی شریف مذکور است: عن ابن عمر ان النبی ﷺ قال الوتر رکعة من آخر الليل، و در ابوداود شریف مذکور است: عن ابن ایوب الانصاری قال قال رسول الله ﷺ الوتر حق علی کل مسلم

فمن احب ان یوتر فلیفعل ومن احب ان یوتر بثلاث فلیفعل ومن احب ان یوتر بواحدة فلیفعل، از این حدیث فوق الذکر استنباط تردید مذهب آن عده مردم وانمود شد که آنها جز ما حکم سه رکعات وتر را میدهند میگویند و قتیکه رسول الله ﷺ اجازه هر نوع عام فرموده اند بناء تحديد در آنجا از کجا استخراج گردید و قطعاً شریعت مطهره عام را محدود نمودن چگونه نادانی است و قتیکه رسول اکرم ﷺ که ما متبعین آنجناب هستیم ایشان اجازه یک وتر و سه وتر و اداء نمودن پنج وتر رخصت مرحمت فرموده است بناء سخنان دیگران چگونه تسلیم کرده شود بلکه این رخصت را محدود نمودن محض تعصب و پابندی مذهبی است زیرا قسمیکه رسول مقبول ﷺ رخصت فرموده اند همانطور چرا فتویٰ داده نشود خواه کسی یک رکعت میکند خواه سه و یا پنج، و در ابن ماجه مذکور است: سأل ابن عمر رجلاً کیف اوتر قال اوتر بواحدة قال انی اخشي ان يقول الناس البتراء فقال سنة الله ورسوله یزید هذه سنة الله ورسوله، بنگرید در این حدیث بیان واضح و روشن است که آن اشخص سائل بر یک وتر کردن بر ابن عمر اعتراض نمود لیکن حضرت ابن عمر سخن آنکس را نپذیرفت بلکه چنان گفت که سخن تو صحیح نیست یک وتر کردن سنت آنحضرت ﷺ است پس ما چگونه گفته میتوانیم که از سه بیش و کم جائز نیست و درفتح الباری شرح بخاری است: وصح عن جماعة من الصحابة انهم اوتر بواحدة من غیر تقدم نفل قبلها وفي کتاب محمد بن نصیر و غیره باسناد صحیح عن السائب بن یزید ان عثمان قرأ القرآن ليلة فی رکعة لم یصل غیرها وفي المغازی ان سعداً اوتر برکعة وفي المناقب عن معاوية انه اوتر برکعة وان ابن عباس استصوبه، از سائر این احادیث و اقوال نیز ثابت میشود که در آن هر نوع رخصت است و دیگر أدله بسیار زیاد است لیکن سبب عدم گنجایش در اینجا گنجانیده نمیشود و همانقدر کافی پندارید و فرمانبردار رسول مقبول ﷺ شوید بخاطر آنکه فرمانبرداری آنجناب ﷺ نجات است و مفتی صاحب که بخاطر ثبوت التحیات در میانه که کدام حدیث را پیش نموده است از آن هرگز ثبوت التحیات ممکن نیست زیرا در آن تنها آنقدر ذکر است که مانند نماز مغرب است و در آن هیچ ذکر از التحیات نیست و مماثلت تامه مراد نیست چنانچه یک نفر بگوید زید مانند اسد است اکنون از آن جمله این سخن ثابت نمیشود که زید واقعا اسد (شیر) باشد بلکه تنها مراد آن است که شجاعت زید مانند اسد است و همانطور در آن حدیث نیز آن سخن ذکر است که وتر مانند نماز مغرب است یعنی در شمار رکعت مانند

نماز مغرب میباید اگر آن را مماثلت تامه می پندارید در آن صورت وتر نیز همچو نماز مغرب فرض عین باید پنداشته شود حالانکه وتر را هیچ کس قائل بفرض عین نیست بس از آن تحقیق معلوم شد که در اینجا مماثلت تامه مراد نیست و دیگر آنکه در آن ذکر است که نماز مغرب وتر روز است و این وتر شب میباشد و از آن نیز ثابت شد که مماثلت تنها در وتر بودن است و مماثلت کلی مراد نیست، اکنون مایان بفضل خداوند جل جلاله احادیث صحیح را از صحاح سته و غیره پیش می نمایم که در آن الفاظ صریح است که در میان التحيات خواندن بکار نیست: عن ابی هريرة مرفوعاً وموقوفاً لا توتروا بثلاث تشبهوا بصلوة المغرب وقد صححه الحاكم، ونیز حدیث دوم از عائشة رض: انه كان رسول الله ﷺ يوتر بثلاث لا يقعد الا في آخرهن، وروی النسائي من حدیث ابی بن كعب نحوه: ولفظه يوتر بسبح اسم ربك الاعلى وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله احد ولا يسلم الا في آخرهن، بناءً ألفاظ صریح این احادیث است که آنحضرت ﷺ در میان برای التحيات نشست نمی نمودند و حدیث که در آن احتمال باشد چگونه مقابله همچو حدیث را خواهد کرد اصلاً در حقیقت دو صورت اداء نمودن وتر است یکی آنکه ذکر شد که بغیر از التحيات در آخر سلام گردانیدن و صورت دوم آنست که دو رکعت بخواند و سلام بگرداند و یک رکعت علیحده اداء کند و این صورت بسیار بهتر است و این را اکثر مردم پسند نموده اند و مفتی صاحب که در بابت قنوت کدام تحریر را فرموده اند که بعد از رکوع قنوت خواندن مکروه است و پانزده روز متواتر آنحضرت ﷺ بر یک قوم لعنت فرموده بودند و در آن ذکر لفظ قبل و بعد نیست؟ معلوم نیست که جناب مولوی صاحب در وقت صادر نمودن فتوی صم و بکم بوده فتوی را تحریر نموده است زیرا در حدیث صریح لفظ بعد ذکر شده است و اما جناب مفتی نفی هر دو لفظ قبل و بعد را تحریر فرموده است. و حدیث متفق علیه تحریر است: عن ابی هريرة ان رسول الله ﷺ اذا اراد ان يدعو علی احد او يدعو لآحد قنت بعد الركوع، الحدیث، در ابن ماجه مذکور است: عن محمد قال سالت انس بن مالك عن القنوت فقال قنت رسول الله بعد الركوع، عون المعبود، وقد روی محمد بن نصر عن انس ان رسول الله ﷺ كان يقنت بعد الركعة وابوبكر وعمر حتى كان عثمان قنت قبل الركعة قال المنذري وفي رواية قال هذا يقول في وتر القنوت، از این احادیث ثابت میشود که خواندن قنوت بعد از رکوع بکار است و آن را مکروه نوشتن ضدیت بلا دلیل است. و اگر کسی قبل از رکوع قنوت بخواند ما گفته میتوانیم که

این ناجائز است زیرا هر دو طرف احادیث موجود است و بخاطر آنکه بر احادیث طرفین عمل شده باشد احیاناً قبل از رکوع خوانده شود و احیاناً بعد از رکوع زیرا بر یک حدیث عمل نمودن و حدیث دیگر را ترک کردن و بر آن عمل نکردن یک امر ناپسند است شایان و مناسب همان است که بر هر دو عمل نماید بخاطر آنکه میان جانبین تعارض باقی نماند.

**جواب:** (از مولوی مشیت الله صاحب دیوبندی) قبل از همه آن سخن قابل ذکر معلوم میشود که در این جواب فوق الذکر بعد از غور و تنقیح سه جزء استخراج میگردد:

(۱) آنکه وتر سنت است و بروجوب وتر هیچ دلیل نیست و هر کسی که بحدیث عقبه بن عامر استدلال نموده است استدلال او بالکل غلط است زیرا در آن ذکر وجوب نمیباشد و بر: الوتر واجب علی کل مسلم نیز استدلال نمودن بروجوب وتر باطل است زیرا در آنجا وجوب بمعنی ثابت است نه وجوب بمعنی مصطلح و واجب بر این معنی بکثرت متداول السنة است: کما فی باب الغسل المسنون: غسل يوم الجمعة واجب. در اینجا بنزد جمهور واجب بمعنی ثابت است زیرا بر وجوب غسل يوم الجمعة هیچ کس قول نکرده است.

(۲) تحدید نمودن وتر در سه رکعت باطل است و بودن وتر یک رکعت نیز از نبی اکرم ﷺ ثابت است چنانچه در نسائی شریف مذکور است: عن ابن عمر رضی اللہ عنہما ان النبی ﷺ قال الوتر رکعة من آخر الليل. او په ابوداؤد کی دی: عن ابی ایوب الانصاری قال قال رسول الله ﷺ الوتر حق علی کل مسلم فمن احب ان یوتر بخمس فلیفعل ومن احب ان یوتر بثلاث فلیفعل ومن احب ان یوتر بواحدة فلیفعل. از این روایات تردید مذهب آنعده مردم وانمود میشود که ایشان جز ما وتر را سه رکعت می پندارند و برای آنها استدلال آوردن بکار است که تحدید وتر را در سه رکعات از کدام جای می نمایند و دیگر آنکه بر روایت عائشه (رض) أنه کان النبی ﷺ یوتر بثلاث لا یقعد الا فی آخرهن، قبول آنکه وتر سه رکعت است از آن نفی قاعده اولی میشود سپس از آن ثبوت التحیات در میان چگونه ممکن خواهد باشد؟

(۳) خواندن قنوت بعد از رکوع نیز از رسول الله ﷺ ثابت است بعد الركوع وقبل الركوع و بنابر هر دو طریقه خواندن قنوت بغیر از کراهیت جائز شدن بکار است و بعد از آن بعد از رکوع خواندن قنوت چگونه مکروه شده میتواند؟

این سه امور است که مجیب صاحب (غیر مقلد) التزام آن را نموده است و تسلیت و دلپری کم

فہمی خود را برای خویشتن داده است و نوشته است کہ بر خلاف سائر آن روایات قوی شدن مذهب امام ابو حنیفہ ممکن نیست زیرا جائیکہ حدیث صحیح باشد و بر خلاف آن عمل نمودن کاملاً تخطی و محض تعصب است.

ان شاء اللہ برای تو معلوم خواهد شد کہ مذهب امام ابو حنیفہ (رح) با مرویات صحیحہ چقدر زیاد قریب تر است و این کمال فراست امام ابو حنیفہ (رح) و تفقہ فی الدین اوست کہ ایشان روایات صحیح را چہ کہ روایات ضعیفہ را نیز از دست نگذاشته است. امام صاحب موصوف بعد از تفکر و تعامل نظر کردن بقرائن از این روایات چنان محل پاکیزہ و عمدہ را استخراج می نماید کہ بسبب آن بر سائر روایات اگر چہ متعارض باشند آنها سهل العمل می باشد و غیر متعصب تخمین و اہمیت آن را درک نمودہ میتواند و در فکر و اندیشہ متعصب و معاند آن سخن خطور و عروض کردہ نمیتواند لیکن:

کرنیند بروز شیرہ چشم  
شیرہ آفتاب را چہ گناہ

و بخاطر ذکر نمودن آن سخن مقصود ما بر کسی طعن و تشنیع گفتن نیست و نہ این طرز العمل ما است و نہ ما چنان بیباک هستیم کہ در پردہ تعصب و انمود و اشکار شویم و توهین ہر امام را کہ بخواہیم او را توهین کنیم البتہ از نزد فتویٰ فوق الذکر خواستہ شدہ انست فلہذا ہر چیزیکہ نزد ما حق است آن را بالترتیب نمیر و ار بر سہ حصہ تقسیم نمودہ پاسخ میدہیم، واللہ الموفق للصواب.

(۱) در مورد وتر اگرچہ از امام ابو حنیفہ رح یک روایت آنست کہ وتر سنت است لکن مانند صاحب نہایہ محققین مذهب اصح و راجح روایت وجوب را قرار گردانیدہ اند اکنون نظر آنست کہ تنها امام موصوف وتر را واجب قرار دادہ است و یا متباقی حضرات نیز قائل بوجوب وتر اند و خوش فہمی جناب مجیب صاحب است کہ او چنان پنداشت کہ امام ابو حنیفہ رح در این مسئلہ منفرد است کاش کہ از عبارت آتی شیخ بدر الدین عینی وقف می بودند: و حکی ابن حزم ان مالکاً قال من ترکہ اُذِّب و کانت جرحۃ فی الشہادۃ الخ و فی المصنف عن مجاہد بسند صحیح

هو واجب ولم يكتب الخ وحكى ابن بطال وجوبه عن اهل القرآن عن ابن مسعود وحذيفة وابراهيم النخعي وعن يوسف بن خالد السمتي شيخ الشافعي وجوبه وحكاه ابن ابى شيبة ايضا عن سعيد بن المسيب وابى عبيدة بن عبد الله ابن مسعود والضحاك <sup>(۱)</sup> إنتهى. بناء واضح گردید کہ قابل بر وجوب وتر تنها امام أبوحنيفة نیست بلکه در سلف نیز یک جماعت همچو امام ابو حنیفہ وتر را واجب میگویند حتی کہ رجحان خطر امام مالک رح همچنان معلوم میشود زیرا این قسم ألفاظ زوردار در مورد ترک واجب گفته میشود. واز قول حافظ علیم الدین السخاوی معلوم میشود کہ قائل فرضیت وتر شده است: كما فی حاشیة بحر الرائق: واختار الشيخ علیم الدین السخاوی انه فرض وعمل فيه جزءاً وساق الاحادیث الدالة على فرضيته ثم قال فلا ير تاب ذو فهم بعد هذا انها الحقت بالصلوات الخمس فی المحافظة. <sup>(۲)</sup> إنتهى، وتعجب آور نیست کہ رجحان امام بخاری نیز بطرف وجوب است كما أشار إليه الحافظ فی فتح الباری: افراده بالترجم عن ابواب التهجد والتطوع يقتضي أنه ملحق بها ثم قال الحافظ: ولو لا أنه أورد الحديث الذي فيه إيقاعه على الدابة إلا المكتوبة لكان إشارة إلى أنه يقول بوجوبه انتهى.

حافظ میگوید کہ امام بخاری برای صلوة وتر و صلوة اللیل جدا جدا تراجم انعقاد کرده است و این تقضای آن را میکند کہ امام بخاری وتر را با صلوة اللیل لاحق نمی نماید لکن نظر بہ آنکہ امام بخاری در ابواب وتر آن حدیث را آورده است کہ در آن ذکر اداء نمودن صلوة وتر رسول اکرم است بر مرکب ایشان فلہذا فرمود کہ بیشک وشبہ چنان گفته شده است کہ امام بخاری قائل بوجوب وتر شده است اگر امام بخاری این قسم حدیث نمی آورد کہ از آن اداء نمودن وتر رسول اکرم ﷺ بر مرکب ایشان ثابت است پس من میگفتم کہ امام بخاری یقیناً قائل بوجوب وتر شده است. حافظ آنقدر سخن را نیز قبول دارد کہ آوردن امام بخاری برای صلوة وتر و صلوة اللیل تراجم علیحدہ وجدا گانہ مقتضی آنست کہ امام بخاری نمیخواهد کہ ہر دو در یک مرتبہ قرار بدهد لکن وی قائل وجوب صلوة وتر شدہ است بناء بر آوردن آن روایت کہ امام بخاری آورده است کہ مثبت صلوة وتر آنحضرت ﷺ است بر دابہ است اکنون این نسبت بطرف ایشان شدہ نمیتواند. من میگویم با وجود آنکہ امام بخاری آن قسم حدیث را نیز آورده

(۱) عمدة القاری ابواب الوتر ج ۲ ص ۴۱۲ . ظفیر

(۲) حاشیہ بحر الرائق ج ۲ ص ۴۰ . ظفیر

است که اداء نمودن وتر رسول الله ﷺ بر دابه ثابت میشود. اما با آنهم این منافی آن مقصد امام بخاری نیست که آن را اشاره در آوردن تراجم علیحدہ وجداگانه ذکر نموده است زیرا شما اضاف تر آنقدر خواهد گفتی و قتیکه امام بخاری قائل بوجوب وتر شد پس ایشان این حدیث آوردن بکار نبود که در آن ذکر اداء نمودن وتر در حالت سواری بر مرکب شده است زیرا چنان ممکن نیست که وتر واجب باشد و بر دابه در حالت سواری بر مرکب اداء شده باشد، سپس از آن من از شما می پرسیم که دلیل آن را بیاورید که مسلک امام بخاری همان است که واجب خواه در حالت سفر باشد آن را بر دابه اداء نمودن جائز نیست و امام بخاری شان اجتهاد را دارد تعجب اور نیست که با قائل شدن وجوب وتر بر دابه اداء کردن آن را جائز بدارد و سخن بهتر آنست که گفته شود که امام بخاری با آوردن آن حدیث که در آن ذکر صلاة وتر رسول اکرم است بر دابه که آن را در حالت سواری بر مرکب اداء نموده اند در آن اشاره می نماید بر آنکه اداء نمودن وتر بر مرکب منافی وجوب نیست زیرا این واقعه بطور حال لا عموم لها است، و قتیکه از روایات معتبره ثابت است که عادت مبارکه رسول اکرم ﷺ طوری که وتر را بعد از پائین شدن از دابه بر سطح زمین اداء می نمودند کما فی الطحاوی که لا محال شاید که وتر در حالت بسیار خطیر و بنا بر عذر شدید بر دابه اداء شده و در حالت عذر واجب را بجا بگذار حتی که فرض نیز بر دابه اداء نمودن متفق علیه است فلهمذا در آن روایت اداء نمودن وتر منافی وجوب وتر نیست. والله اعلم

در قائلین سنت بودن وتر یک جماعت آنست که وتر در حق نبی اکرم ﷺ بطور خصوصیت آن را واجب می پندارند و سپس اداء نمودن وتر را که آنحضرت ﷺ بر دابه اداء کرده آنها آن را مضر نپنداشتند الغرض بعد از نظر اندازی بر شان وعادت امام بخاری نیز معلوم میشود که امام بخاری (رح) نیز مانند امام ابو حنیفه (رح) قائل بر وجوب وتر شده است.

و در مورد امام ابو حنیفه (رح) بعضی معاندین و متعصبین میگویند که برای امام صاحب ذخیره روایات احادیث صحیحہ نرسیده بود و در مورد امام بخاری چه خواهد گفت زیرا ایشان امیر المؤمنین فی الحدیث است که ایشان همچنان قائل بر وجوب وتر شده است.

اکنون بعد آنقدر فهرست شماوی برای مجیب مجتهد ما حق باقی نماند که او عبارت سبل السلام: ذهب الجمهور إلى أنه ليس بواجب، درپیش روی ما آن را تقدیم نموده و چنین ادعاء کند



که امام ابو حنیفہ رح در آن مسئلہ منفرد است. اگر صاحب سبیل السلام واقعا اتفاق رای داشته باشد با مجیب صاحب ما پس آن عبارت ایشان بلا شک در مقام تحقیق قابل نظر انداز نمودن خواهد باشد، و اگر چنان نباشد بلکه مراد صاحب سبیل السلام از نفی وجوب نفی فرضیت باشد و مجیب صاحب ما بنابر الفاظ ظاہری در مغالطہ واقع شدہ باشد باز ہم در مقابل احناف آن عبارت ہرگز قابل پیش کردن نیست و احناف چہ وقت ادعای فرضیت را نمودہ اند؟ و دلائل وجوب وتر متعدد است در عمدۃ القاری شیخ بدر الدین عینی سائر آنها را بالاستیعاب بیان فرمودہ است و بخاطر تسلی و اطمینان خاطر شما در اینجا دو، چہار آن را طور مختصر نیز ذکر می نمایم: عن عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ قال اجعلوا آخر صلوتكم بالليل وتراً. رواه (۱) مسلم. وعنه ان النبي ﷺ قال بادروا الصبح بالوتر، رواه مسلم، (۲) وعن ابي سعيد الخدري ان النبي ﷺ قال اوتروا قبل ان تصبحوا. رواه الستة الا البخاري. (۳)

این سه روایت است کہ در آن تعلیم وتر بصیغہ امر ذکر شدہ است اگر چہ بنابر مذهب محققین امر برای وجوب نمیباشد لکن در اینجا امر برای وجوب حتما باید قبول نمود و بر آن موضوع از جملہ قرائن متعدده از ہمہ قرینہ بزرگ و بہتر آنست کہ وتر در اصل نمازی است کہ در وقت نزول سورۃ مزمل فرض کردہ شدہ بود و از روایت طبقات ابن سعد: ان شاء ایدکم الحدیث، واللہ اعلم. قسما معلوم میشود کہ این نماز از سابق شفعا شفعا فرض بود و ایثار بعد از آن فرض کردہ شدہ است: و ذکرہ الخطابی فی معالمہ. غرض آنکہ شک نیست در این کہ این نماز در یک وقت یقینا فرض بود اکنون نظر آنست کہ بعد از آن وجوب و لزوم این نماز منسوخ شدہ است یا تطویل قرائۃ پس با: فَأَقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ، تطویل قرائۃ منسوخ شدہ است وجوب و لزوم آن همانطور باقی مانده و منسوخ نشده است و بر نسخ وجوب و لزوم هیچ دلیل صریح موجود نیست بلی احتمال نسخ فرضیت است لہذا با رعایت نمودن سائر وجوہات باز ہم احناف ادعای فرضیت را نمیکنند بلکہ مدعیان وجوب و لزوم میباشند حتی کہ از این تقریر من نیز آن سخن معلوم شد کہ سلسلہ وجوب وتر از آوان نزول سورۃ مزمل گرفته و تا بہ اکنون جریان دارد

(۱) مشکوٰۃ باب الوتر ص ۱۱۱. ظفیر

(۲). ایضاً. ظفیر

(۳) ایضاً. ظفیر

و منسوخ نشده است، و چگونه کسی ادعای نسخ را خواهد کرد حالانکه هیچ حجت بر وجوب نسخ موجود نیست اگر شما در آن مورد حجت داشته باشد پس بسم الله کنید آن دلیل را برای ما پیش کنید بشرطیکه رعایت انصاف در آن باشد و اگر با تقدیم سائر آن روایات تسکین قلب شما نشده باشد و این نظر معنوی که امر برای وجوب است در فهم مجیب مجتهد ما نیاید پس دلائل دیگر را سمع نمائید: در أبو داود مذکور است: عن عبدالله بن بريدة عن ابيه قابل سمعت رسول الله ﷺ يقول الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا، الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا <sup>(۱)</sup> قال العینی وهذا حديث صحيح وفيه ابو المنيب وثقه ابن معين وقال ابن ابي حاتم هو صالح الحديث وقال يحول <sup>(۲)</sup>. از این حدیث معلوم شد که رسول اکرم ﷺ وتر را مانند سنت نپنداشته اند بلکه در حق تارک آن وعید شدید را فرموده اند: اوما دون الفرض او ما فوق السنن، رتبه آن را برای آن منظور مقرر نموده اند: وليس هذا إلا الوجوب، و امام أبو حنيفة رح این را واجب میگوید؟ و در ما بین واجب و فرض نزد امام ابو حنيفة رح فرق واضح است: كما ذكر في البحر وذكر حكاية في البدائع هي أن يوسف بن خالد السمتي كان من أعيان فقهاء البصرة فسأل أبا حنيفة عنه فقال إنه واجب فقال له: كفرت يا أبا حنيفة رح ظنا أنه فريضة فقال أبو حنيفة (رح) عنه فقال انه واجب فقال له كفرت يا اباحنيفه ظناً منه انه يقول انه فريضة فقال ابوحنيفه أيهلوني إكفاراً إياي وانا أعرف الفرق بين الفرض والواجب كـفرق ما بين السماء والارض ثم بين له الفرق بينهما فاعتذر اليه وجلس عنده للتعلم <sup>(۳)</sup> اهـ.

و متبقي بحديث عمرو بن سعد وعقبه ابن عامر که ایشان روایت نموده است که إن الله زادكم صلاة وهي خير لكم من حمر النعم، الحديث. بناء بر حدیث فوق الذکر نیز استدلال بر وجوب نموده است و طریق استدلال آنست که در این روایات نسبت مشروعیت وتر بطرف الله شده است و دیگر آنکه زیادت از جنس مزید علیه بکار است و ظاهر است که واجب از جنس فرائض است فلهذا با روایات مذکوره بطرف وجوب اشاره پنداشته شده است چنانچه تعیین و تحدید اوقات نیز در آن روایت دلالت می نماید بر آنکه وتر واجب است و با رسیدن تا به اینجا شاید

(۱) مشکوة باب الوتر فصل ثانی ص ۱۱۳. ظفیر

(۲) عمدة القاری ابواب الوتر ج ۳ ص ۴۱۲. ظفیر

(۳) البحر الرائق باب الوتر والنوافل ج ۲ ص ۳۸. ظفیر

در ذهن کسی بار بار چنان خطور کند و چنان فکر برایش پیدا شود که اگر از این روایات وجوب ثابت میشود پس شایان است که سنت فجر را نیز واجب گفته شود زیرا در ارتباط سنت فجر نیز به همان الفاظ همین قسم روایات مروی است حالانکه قائل بوجوب آن هیچ کس نیست و بیشک اگر در مرتبه شبه یک سخن جاندار باشد پس آن سخن اینست لکن با وجود آن همه برای وسعت نظر امام ابو حنیفه بنگرید و قتیکه امام موصوف مشاهده نمود که مورد وتر و سنت فجر نسبت به سائر سنن و نوافل اگر چه ألفاظ تشدید و زوردار استعمال شده است لکن با وجود آنهم در تعامل او اهتمام وتر از سنت فجر زیاد تر شده است و در صحابه کرام رض از هیچ کس در سفر و حضر احیاناً نیز ترک وتر ثابت نیست و دیگر آنکه از رسول اکرم ﷺ با وجود مواظبت ثبوت ترک واجب مشکل است. و در کدام درجه که آنجناب ﷺ در مورد تارک وتر وعید شدید فرموده اند آنقدر تشدید در تارک سنت فجر نه فرموده اند، بنابر این امام الائمه در میان هر دو چنان فرق را فرمود که وتر را واجب و سنت فجور مؤکد قرار دادند.

و دلایل وجوب وتر دیگر نیز بسیار است لکن الان با اکتفاء نمودن به آنقدر دلایل در خدمت مجیب صاحب با اظهار ادب عرض می نمایم که جناب: بیشک ما قبول داریم که با حدیث: الوتر واجب علی کل مسلم استدلال بر وجوب ممکن نیست بخاطر آنکه بنابر قول شما واجب در اینجا بمعنی ثابت است و وجوب مصطلح مراد نیست و این اصطلاح امر مستحدث است در حدیث چگونه میشود با آنهم این همه صحیح لکن جناب این را بفرمائید که حدیث: لیس الوتر بحتم کهیئۃ المکتوبه و لکن سنة سننها رسول الله ﷺ، رواه الترمذی، بنفی وجوب و سنت وتر چگونه استدلال قائم خواهد شد و در اینجا شما چگونه معلوم نمودید که مراد از سنت مخصوص اصطلاح مراد است که مغایر واجب و ما تحت آن در مرتبه است و رد اینجا چرا نمیگوئید که مراد از سنت طریقه مرضیه است که شامل واجب و سنت میباشد چنانچه سیاق و سباق روایت نیز تأیید آن را می نماید و در آن نفی واجب است که مانند فرض میباشد و نفی واجب مطلق نیست بناء باید برای ما وانمود شود که از کدام لفظ آن نفی وجوب میشود؟ و ما آن سخن را نیز قبول داریم که در حدیث نفی فرضیت وتر شده است لکن آن سخن که مراد از سنت خاص سنت اصطلاح است که شامل واجب نیست و از حدیث نفی وجوب میشود این چگونه و بنابر کدام قانون شما آن را معلوم نمودید؟ معلوم میشود که برای مجیب مجتهد ما از قاعده مقررۀ خویش در حدیث ألفاظ

اصطلاحی را مراد گفتن باطل است این اصطلاح امر مستحدث است و تا به اینجا رسیدن حتماً تغافل شده است فلذا مصداق این کلمات گردید: حفظت شیئاً و غابت عنک اشیاء، و اگر مجیب صاحب ما چنین میفرماید که در حدیث بودن ألفاظ اصطلاحی ضروری نیست لکن در اینجا از سیاق و سباق روایت چنان معلوم میشود که مراد از سنیت سنت اصطلاحی است عام نیست که شامل واجب باشد بناء جناب عالی نخست این از سیاق و سباق استنباط نمیشود بلکه بر عکس چنین معلوم میشود که نفی وجوب اصطلاحی مقصود نیست و اگر همچنان واقعیت باشد قسمیکه شما فرمودید پس من نیز میگویم که در حدیث: الوتر واجب، مراد وجوب اصطلاحی است و در اینجا مراد از واجب مسنون نیست قبول دارم که الایجاب قد یطلق علی المسنون تاکید، لکن ضروری نیست که در اینجا نیز مراد از واجب مسنون باشد دلیل آن را پیش نمائید و نه من میگویم که اگر سیاق و سباق شما همانطور است پس در اینجا همچنان پندارید که حدیث: من لم یوتر فلیس منا، رواه أحمد. مقتضی آنست که در حدیث: الوتر واجب. مراد از واجب مسنون نیست بلکه مراد همان است که بر آن امام أبو حنیفه (رح) قائل شده است زیرا عرفاً وجوب بمعنی لزوم مستعمل میشود و دیگر آنکه وعید شدید که در روایت امام محمد مذکور است تنها محمول بر ترک واجب ممکن است که باشد.

غرض آنکه این حدیث وتر به هیچ وجه پیش کردن لائق و مناسب نیست، باقی ماند روایت ابن ماجه و خازن پس برای ما تعجب آور است که شما در استدلال خویش روایات ضعیفه را چرا پیش نمودید زیرا روایت خازن ساقط الاسناد است و روایت ابن ماجه بطور صحیح چنین است: إن الوتر لیس بحتم کصلواتکم المکتوبة<sup>(۱)</sup> و هیچگونه این روایت معارض احناف شده نمیتواند زیرا احناف چنین وجوب را انکار می نمایند که مانند فرضیت باشد و نیز آن روایت ابو داود که عبارت است از: ان رجلاً من بنی کنانة سمع رجلاً بالشام یدعی ابا محمد المخدجی یقول ان الوتر واجب قال المخدجی فرحت الی عبادة بن الصامت فاخبرته فقال عبادة کذب ابو محمد سمعت رسول الله ﷺ یقول خمس صلوة کتبهن الله علی العباد. انتهى مختصراً.<sup>(۲)</sup> در این حدیث

(۱) این حدیث در ترمذی با همین الفاظ از حضرت علی (رض) مروی است مطالعه فرمائید ترمذی باب ما جاء أن الوتر لیس بحتم: ج ۱ ص ۶۰ لکن در ابن ماجه با الفاظ ذکر است که آن را اولاً مجیب نقل نموده است مطالعه کنید ابن ماجه باب ماجاء فی الوتر ص ۸۳. ظفیر

(۲) ابوداؤد باب من لم یوتر ج ۱ ص ۲۰۱. ظفیر

عبادة (رض) نفی فرضیت را کرده و نفی وجوب اصطلاحی را ننموده است در عصر صحابه کرام رض اطلاق واجب بر فرض کرده میشد، و همین وجه و دلیل است که یوسف بن خالد سمتی امام ابو حنیفة رح را محض بواجب گفتن کافر گفت اما وقتی که امام ابو حنیفة حقیقت واجب را برایش منکشف فرمود و در میان واجب و فرض برایش فرق را بیان و توضیح نمود او را رهنمائی نمود فوراً ایشان معذرت خواسته و بغرض تعلیم برایش نشست، درست همانطور عبادة رض نیز با واجب گفتن ابو محمد چنان پنداشت که ابو محمد قائل بفرضیت و تر شده است فلہذا با استماع نمودن آن فرمود کہ ابو محمد دروغ گفته است من از رسول اکرم ﷺ شنیده ام کہ جملہ پنج نماز فرض است کہ اللہ پاک آنها را بر بندہ گان خود فرض نموده است (ششم هیچ یک فرض نیست) این بود اصل حقیقت و موجب صاحب مابا خوش فہمی خود چنان فہمیدہ کہ عبادة رض نفی وجوب اصطلاحی را میفرماید و جزء ثانی را نظر نکرده است کہ از آن نفی واجب بمعنی فرض مقصود است و نفی مطلق واجب مقصود نیست.

از این روایت و همچنان از روایت کہ از حضرت ابن عمر پرسیدہ شد کہ آیین و تر واجب است؟ ایشان فرمودند کہ: أوتر النبي ﷺ والمسلمون<sup>(۱)</sup>. آنجناب واضح نہ فرمود کہ واجب است یا واجب نیست از این معلوم میشود کہ در دل صحابه کرام این سخن راسخ بودہ کہ و تر اگر چہ فرض نیست لکن سنت همچنان نیست زیرا کہ بہ سنت در آن تاکید مزید می آید و همان دلیل است کہ ابن عمر در جواب أوتر النبي ﷺ والمسلمون فرمودند و چنان نفرمودند کہ مسنون است و از مسنون گفتن خود داری نمود و امام ابو حنیفة بر منشأ آن فہمیدہ و قائل بر وجوب شدہ نہ و تر را مسنون قرار داد و نہ آن را فرض گردانید و ذلک فضلاً للہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم<sup>(۲)</sup>.

(۲) در این جزء احناف رادر مسائل است: (۱) و تر سه رکعت است یک رکعت و تر ہرگز شدہ نمیتواند.

(۳) و این سه رکعت و تر مشتمل بدو قعدہ و یک سلام میباشد و با یک سلام و یک قعدہ نمیباشد این دو مسائل است کہ مجیب مجتہد با الزام داشتن بر احناف انکار می نماید حالانکہ اقرب إلی

(۱) مشکاة باب الوتر ص ۱۱۳، الفاظ بی دادی: أوتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ووتر المسلمون. ظفیر

(۲) مشکاة باب الوتر ص ۱۱۳، الفاظ بی داسی دی: أوتر رسول اللہ ﷺ ووتر المسلمون. ظفیر

الروایات بلا شک مذهب احناف است و در آن شک نیست که بعضی روایات قسماً است که بر آن روایات بنابر بادی النظر یک رکعت بودن وتر نیز ثابت است چنانچه در یک روایت ابن عمر است أن النبي ﷺ قال: الوتر ركعة من آخر الليل رواه النسائي<sup>(۱)</sup>. و همچنان روایت أبو ایوب أنصاری است: الوتر حق على كل مسلم فمن احب ان يوتر بخمس فليفعل ومن احب ان يوتر بثلاث فليفعل ومن احب ان يوتر بواحدة فليفعل<sup>(۲)</sup>، و روایت ابن ماجه: سئل ابن عمر رجل فقال كيف اوتر بواحدة قال اني اخشى ان يقول الناس البتراء فقال سنة الله ورسوله يريد هذه سنة الله ورسوله<sup>(۳)</sup>، این سه روایات است که مجیب صاحب بر یک بودن وتر استدلال کرده است و ادعا نموده است که وتر یک رکعت نیز شده میتواند حالانکه در آن روایات روایت أبو ایوب أنصاری موقوف است کما صرح به الحافظ في التلخيص و صحح أبو حاتم والزیلعی والدارقطنی في العلل والبيهقي وغير واحد وهو الصواب، غرض آنکه رفع این حدیث معلول است و موقوف بودن آن صواب میباشد، باقی ماند روایت ابن ماجه و نسائی که مطلب ایشان هرگز چنان نیست که یک رکعت بغیر از تقدیم شفعه وتر باشد بلکه مطلب آنست که اگر کسی صلاة اللیل و تهجد اداء می نماید پس در حق او وتر رکعت آخری است زیرا با انضمام نمودن یک رکعت شفعه آخرین او وتر میگردد و چنان نشد که وتر تنها یک رکعت شد چنانچه تأیید آن مقصد از روایت دیگر ابن عمر (رض) میشود که در بخاری مذکور است: قال النبي ﷺ فإذا أخشي أحدكم الصبح صلى ركعة واحدة توتر له ما قد صلى. انتهى مختصراً<sup>(۴)</sup> و مذهب خود حضرت عبد الله ابن عمر همچنان نبود که تنها یک رکعت وتر باشد بلکه بنزد ایشان سه رکعت مفصلاً جائز بود که مشتمل بر دو قعده و دو سلام بود قسمیکه طحاوی از ابن عمر نقل نموده است که ایشان سه رکعت وتر اداء می نمودند این بود حال روایات متذکره و باقی روایات صحیحیه دیگر بکثرت موجود است که از آن تنها سه رکعت بودن وتر ثابت میشود: و فی الطحاوی روایات کثیرة تدل علی ان اجماع المسلمین علی ان الوتر ثلث، و از ترویج زمانه حضرت عمر رض نیز همین ثابت میشود و بخاطر اطمینان شما روایات را میخواهم ذکر نمایم که

(۱) مشکوة عن مسلم باب الوتر ص ۱۱۱. ظفیر

(۲) مشکوة باب الوتر فصل ثانی ص ۱۱۲. ظفیر

(۳) ابن ماجه باب ما جاء فی الوتر برکعة ص ۸۳. ظفیر

(۴) مشکوة باب الوتر فصل اول ص ۱۱۱. ظفیر

از آن روایات بالتصریح سه رکعت بودن وتر معلوم میگردد، در صحیح بخاری مذکور است: عن ابی سلمة عن عبد الرحمن انه سئل عائشه كيف كانت صلوة رسول الله ﷺ في رمضان فقالت ما كان رسول الله ﷺ في رمضان وغيره على اخدى عشرة ركعة يصلى اربعاً فلا تسئل عن حسنهن وطولهن ثم يصلى اربعاً فلا تسئل عن حسنهن وطولهن ثم يصلى ثلاثاً قالت عائشه يارسول الله اتنام قبل ان توتر فقال يا عائشه ان عيني تنامان ولا ينام قلبي، <sup>(۱)</sup> ودر صحیح مسلم مذکور است: عن ابن عباس رضی اللہ عنہما انه رقد عند رسول الله ﷺ فاستيقظ وتسوك وتوضا وهو يقول: ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار آيات لاولى الالباب، فقرأ هؤلاء الآيات حتى ختم السورة ثم قام فصلی ركعتين فاطال فيها القيام والركوع والسجود ثم انصرف فنام حتى نفخ ثم فعل ذلك ثلث مرات ست ركعات كل ذلك يستاك ويتوضأ ويقرأ هؤلاء الآيات ثم أوتر بثلاث، <sup>(۲)</sup> وعلاوه از ابو داود در سائر كتاب هاي سنن مذکور است: عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ كان يوتر بسبح اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكفرون وقل هو الله احد. اسناده حسن <sup>(۳)</sup>، وعلاوه از ترمذي در متباقي سائر كتاب هاي سنن مذکور است: وعن ابی بن كعب قال كان رسول الله ﷺ يوتر بسبح اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكفرون وقل هو الله احد. اسناده صحيح <sup>(۴)</sup>، وعن عبد الرحمن بن أبزى انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم الوتر فقرأ في الاولى بسبح ربك الاعلى وفي الثانية قل يا ايها الكفرون وفي الثالثة قل هو الله احد فلما فرغ قال سبحان الملك القدوس ثلثاً يمد صوته بالثالثة رواه الطحاوى واحمد والنسائي واسناده <sup>(۵)</sup> حسن كما صرح به الحافظ في التلخيص. علاوه از روایات فوق الذكر دیگر روایات بکثرت موجود است که آنها را بنابر خوف تطویل ترک می نمایم و اگر ضرورت احساس شد إنشاء الله آنها را در خدمت شما ذکر خواهیم نمود. پس از آن من از شما میپرسم که برخلاف آن روایات صحیح روایت ابن ماجه و روایت ابو ایوب انصاري (رض) که در اصل فتوی ایشان معلوم میشود روایت مرفوع نیست و آن را معمول بها ساختن و جزما چنان گفتن که وتر یک رکعت نیز است. آیا این

(۱) بخاری باب قیام النبی ﷺ باللیل ج ۱ ص ۱۵۴. ظفیر

(۲) مشکوٰۃ باب صلوة اللیل ص ۱۰۶. ظفیر

(۳) عمدة القاری. ابواب الوتر ج ۳ ص ۴۰۵. ظفیر

(۴) عمدة القاری ابواب الوتر. ج ۳ ص ۴۰۵. ظفیر

(۵) نسائی شریف کیف الوتر بثلاث ج ۱ ص ۲۴۸ ونصب الراية ج ۲ ص ۱۱۹. ظفیر

تعجب آور نیست؟ که روایت صحیحہ ترک گردد و بنا بر یک روایت موقوفہ کہ در حقیقت آن روایت فتویٰ ابو ایوب انصاری است آیا کدام شخص جری و ناعاقبت اندیش همچو گفته میتواند کہ یک رکعت نیز وتر است بناءً هیچ مجتہد هیچگاہ همچو قول کرده نمیتواند، الحاصل: در سہ رکعت بودن وتر وعدم یک رکعت بودن وتر هیچ شک نیست اگر گنجایش باشد شاید در آن مورد باشد کہ این سہ رکعت وتر بدو قعدہ ودو سلام میباشد و یا تنها بہ یک سلام وی قعدہ است احناف علاوه از آن ہر دو صورت ہا یک صورت سوم را اختیار می نمایند و ایشان حکم می نمایند بہ اداء نمودن وتر بہ دو (۲) قعدہ و یک سلام و آن را محض بنا بر تعصب نمیکند بکلہ نزد احناف در آن مورد دلایل موجود است. در صحیح مسلم ص ۲۵۶ مذکور است: ولفظہ مختصراً: ویصلی تسع رکعات لا یجلس فیہا إلا فی الثانیۃ فیذکر اللہ ویحمدہ ویدعوه ثم ینہض ولا یسلم ثم یقوم التاسعۃ ثم یقعد فیذکر اللہ ویحمدہ ویدعوه ثم یسلم تسلیماً یسمعنہ، الحدیث.

شیخ بدر الدین میفرماید: اگر چہ از آن روایت چنان ایہام میشود کہ نہ (۹) رکعت بہ دو (۲) قعدہ و یک سلام شدہ است و در اولین ہفت رکعت آنجناب ﷺ قعدہ نکرده اند لکن در حقیقت سخن چنین نیست. حضرت عائشہ صدیقہ (رض) در مورد قعدہ صلاۃ اللیل ذکر فرمودہ است بلکہ با فرمودن قعدہ اولی و انجام شدن سہ رکعت بہ دو قعدہ و یک سلام ثبوت می دہد و بہ آنقدر فرمودن شیخ بدر الدین ساکت شد و ثبوت آن را نداد کہ فی الواقع ہمین مطلب حضرت عائشہ است کہ نبی اکرم ﷺ در رکعت سوم کہ باعتبار مجموعہ رکعات ہشتم بشمار میرود قعدہ نمودند و تا هنوز نگردانیدہ بودند کہ قیام نمودند و رکعت سوم را ہمراش پیوست و بعد از قعدہ آخرین سلام گردانیدند و دلیل آن در نسائی است و همان روایت را نسائی متناً و سنداً آورده است: حدثنا سعید عن قتادۃ عن زرارۃ بن اوفی عن سعد بن ہشام ان عائشۃ رضی اللہ عنہا حدثتہ ان رسول اللہ ﷺ کان لا یسلم فی رکعتی الوتر <sup>(۱)</sup>، پس معلوم شد کہ مطمح نظر حضرت عائشہ (رض) آنست کہ رسول اللہ ﷺ در وقت اداء نمودن وتر دو قعدہ می فرمودند و بعد از تکمیل نمودن رکعت سوم سلام می گردانید و این حدیث صحیح الاسناد و برای احناف حجت است لکن حافظ محمد الدین أبو البرکات ابن تیمیہ (رح) در منتقی بعد از نقل نمودن ہمین روایت نوشتہ است کہ امام احمد (رح) تضعیف آن روایت را فرمودہ است حالانکہ از تحقیق



معلوم شده که آن روایت بنا بر دواسناد مروی است امام موصوف که بکدام سند درمسند احمد آورده است بلا شک آن سند ضعیف میباشد و امام احمد تضعیف حدیث را نکرده است بلکه تضعیف سند آن را نموده است زیرا درتخریج زیلعی درموقع جهر بالتسمیه از خود حضرت امام احمد (رح) جواز وصل رکعت های وتر مروی است پس لامحالة امام احمد (رح) تضعیف طریق مسند احمد را کرده است بخاطر آنکه درآن یزید بن یعفر است وهو ضعیف.

غرض آنکه در روایت نسائی شریف هیچ کلام نیست بلکه آن روایت صحیح الاسناد است در مستدرک حاکم یک روایت است که ألفاظش آنست: عن عائشة (رض) أن النبي ﷺ يوتر بثلاث لا يقعد إلا في آخرهن<sup>(۱)</sup>. حافظ وتقلیداً مجیب صاحب ما با این روایت نفی قعدة اولی را کرده است حالانکه حافظ جمال الدین زیلعی در تخریج تصریح بر آن نموده است که در مستدرک حاکم آن روایت براین الفاظ وارد است: يوتر بثلاث لا يسلم إلا في آخرهن<sup>(۲)</sup>. وزیلعی درنقل خود ثقة است ودرنسخه مستدرک حاکم این الفاظ حتما شاید باشد وروایت مسند احمد ضعیف سهو لکن الفاظ آن همچنان نیست: يوتر بثلاث لا يفصل بينهما. ودرنسائی مذکور است: عن أبي بن كعب نحوه ولفظه يوتر (يَسْبِحُ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى) و (قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ) و (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) ولا يسلم إلا في آخرهن<sup>(۳)</sup> از مطالعه و نظر اندازی نمودن آن روایات معلوم میشود که مطلب روایت حضرت عائشة (رض) ان النبي ﷺ يوتر بثلاث لا يقعد إلا في آخرهن<sup>(۴)</sup> آنست که نبی اکرم ﷺ وتر را سه رکعت اداء می نمودند وچنان قعدة می کردند که درآخر آن سلام گردانیده میشد. اکنون شما در نظر انصاف بگوئید که از آن روایت نفی قعدة اولی چگونه استخراج شد وعلاوه از آن روایت یک روایت دیگر است كما في الطحاوي ص ۱۷۲: عن أبي هريرة (رض) عن رسول الله ﷺ لا توتروا بثلاث واوروا بخمس او بسبع او بتسع ولا تشبهوا بصلوة المغرب. حافظ از این روایت بر نفی قعدة اولی استدلال می نماید که حاصل آن اینست که سه رکعت وتر راچنان اداء نمودن که مشابیه آن با نماز مغرب باشد مثلاً از اداء نمودن وتر با دو قعدة ویک سلام ممانعت شده است. وبا یک قعدة ویک سلام آن

(۱) عمدة القاری ابواب الوتر ج ۳ ص ۴۰۴. ظفیر

(۲) ایضاً. ظفیر

(۳) عمدة القاری ابواب الوتر ج ۳ ص ۴۰۴. ظفیر

(۴) عمدة القاری ابواب الوتر ج ۳ ص ۴۰۵. ظفیر

مشابہت باقی نسماند وبخاطر آن منظور از حدیث نفی قعدہ اولی وثبوت قعدہ اولی چرا اینگونه استدلال اوهن من بیت العنکبوت صورت گرفت وبرای جملہ دومی حدیث چرا نظر نکرد کہ از آن بالتصریح معلوم میشود کہ تنها سه رکعت تہجد مکنید کہ با نماز شام مشابہت شود بلکہ پنج یا ہفت یا نو (۹) رکعت ادا کنید وباتر شفعہ را قبل از آن یکجا نمائید بخاطر آنکہ با نماز مغرب مشابہت باقی نماند۔ درترمذی شریف مذکور است: عن ثابت البنانی قال قال انس یا ابا محمد خذ عنی فانی اخذت ہذا عن رسول اللہ ﷺ واخذ رسول اللہ ﷺ عن ربہ، ولن تأخذ عن أحد أوثق منی، قال ثم صلی بی العشاء ثم صلی ست رکعات یسلم بین الرکعتین ثم أوتر بثلاث یسلم فی آخرهن۔ رواہ الترمذی سنداً وترک متنہ وھذا المتن بعینہ بھذا اللفظ فی کنز العمال ص ۱۹۶ جلد رابع فی الافعال لا فی الاقوال، واحال علی الرویانی وابن عساکر وقال رجالہ ثقات۔ این روایت همچنان حجت برای احناف است واز آن صرحہ معلوم میشود کہ وتر سه رکعت است وآن را بدو قعدہ ویک سلام اداء باید نمود وروایات مرجوحہ دیگر نیز بسیار موجود است کہ از آن سه رکعت وتر بدو قعدہ ویک سلام اداء کردن فہمیدہ ومعلوم میشود واکنون دراینجا بر این قدر دلایل اکتفاء می نمایم وھمچنان در آثار نیز بکثرت چنان روایات است کہ از آن اداء نمودن وتر بدو قعدہ ویک سلام معلوم میشود۔

بناء بنزد احناف (رح) بنا بر روایات فوق الذکر طریقہ ثانیہ راجح است واما بودن وتر یک رکعت علاوہ از سعد بن ابی وقاص رض ومعاویہ بن ابی سفیان رض وذا النورین رض دیگر ازھیج یک صحابی ثابت نیست بناء اگر حافظ آن را جماعت قرار میدھد بس این فرمودہ حافظ کہ: وصح عن جماعة من الصحابة أنهم أوتروا بواحدة من غیر تقدم نفل قبلھا فرمودہ است درست میباشد زیرا اطلاق جماعت بر سه شدہ میتواند لکن این برای احناف مضر نیست زیرا احناف کہ قائل کدام سخن هستند درتائید آن از جم غفیر صحابہ کرام رض آثار مروی است۔ در مصنف ابن ابی شیبہ مذکور است: حدثنا حفص بن عمرو عن الحسن أنه قال أجمع المسلمون علی ان الوتر ثلثة لا سلم إلا فی آخرهن، وفيہ عمرو بن عبید وهو معتزلی<sup>(۱)</sup>۔ درعیني مذکور است: ولمن قال یوتر بثلث لا یفصل بینھن عمر وعلي وابن مسعود وحذیفہ وأبی بن کعب وابن عباس وانس وابومامہ وعمر بن عبدالعزیز والفقهاء السبعة واهل الکوفہ، وقال الترمذی ذهب جماعة من

الصحابه و غیرهم الیه. آہ، و تیکہ با تصریح امام ترمذی یک عدد <sup>(۱)</sup> بزرگ صحابہ کرام موافق احناف معلوم میشوند پس اکنون بتصریح حافظ مجیب صاحب ما را خوشنود شدن بکار نیست حافظ کسی را جماعت تلقی می نماید کہ از آن ده (۱۰) چند تعداد صحابہ کرام رض بطرف احناف موافق اند و تعجب آور آنست کہ اجلہ صحابہ کرام رض موافق احناف اند: قيل للحسن ان عمر كان يسلم في الركعتين من الوتر فقال كان عمر أفتقه منه وكان ينهض في الثانية بالتكبر <sup>(۲)</sup>. وبعد از نگہداشت آن اشیاء آنکس را تنها متعصب گفته میشود کہ خلاف روایات مذهب حنفیہ باشد و غیر متعصب فہیم ودانشور ہیچگاہ چنان گفته نمیتواند بلکہ ہر قدریکہ تحقیق و تفتیش کردہ شود در نتیجہ مذهب امام ابو حنیفہ أقرب الی الروایات معلوم میشود.

(۳) آن جزء مجمل نگہداشتہ شدہ است بناء تشریح طلب است زیرا معلوم نیست کہ مراد از قنوت چہ چیز گرفتہ است اگر قنوت نازلہ باشد پس احناف نیز میگویند کہ بعد از رکوع خواندہ شود و اگر قنوت وتر مراد باشد در آن وقت چنان گفتن صحیح نیست کہ از نبی اکرم ﷺ در وتر بعد از رکوع خواندن قنوت ثابت است زیرا از کدام روایات کہ خواندن قنوت بعد از رکوع ثابت میشود محمل صحیح آن روایات اینست کہ آن حکم قنوت نازلہ است. در بحر الرائق: ج ۱ ص ۴۰ مذکور است: وقت فی الثالثة قبل الركوع ابدأ لما اخرجہ النسائی عن ابی بن کعب انه عليه السلام كان يقنت قبل الركوع وما في حديث انس انه عليه السلام قنت بعد الركوع فالمراد منه ان ذلك كان منه شهراً فقط بدليل ما في الصحيح عن عاصم الاحول سالت انساً عن القنوت في الصلوة قال نعم قلت اكان قبل الركوع او بعده قال قبله قلت فان فلاناً اخبرني عنك أنك قلت بعده قال كذب انما قنت رسول الله ﷺ بعد الركوع شهراً، پس معلوم شد کہ در وتر قبل الركوع خواندن قنوت بکار است باقی ماند قنوت نازلہ پس در این مورد اقوال قبل الركوع و بعد الركوع ہر دو طرح موجود است در الدر المختار مذکور است: وهو صريح في ان القنوت النازلة عندنا مختص بصلوة الفجر دون غيرها من الصلوة الجهرية والسرية وهل القنوت هنا قبل الركوع او بعده لم اره، والذي يظهر لي انه يقنت بعد الركوع لا قبل بدليل ان ما استدل به الشافعي على قنوت الفجر فيه التصريح بالقنوت بعد الركوع، حملة علمائنا على قنوت النازلة

(۱) مراد یک جماعت بزرگ است. ظفیر

(۲) ردالمحتار باب الوتر والتوالل ج ۲ ص ۶۲۸، ط. س. ج ۲ ص ۱۱. ظفیر

ثم رأيت الشرنبلالی فی مراقی الفلاح صرح بانه بعده واستظهر الحموی انه قبله، والاظهر ماقلناه. (۱) والله اعلم، از این عبارت معلوم میشود که باوجود آنکه درمورد قنوت نازلہ دو قول است قبل الركوع وبعد الركوع. علماء ومشایخ احناف حکم جواز هر دو طریقه را میدهند لکن راجح آنست که قنوت نازلہ بعد الركوع خوانده شود. فقط محمد مشیت الله دیوبندی.

## فصل ثانی

### مسائل قنوت نازلہ

**آیا قنوت نازلہ در نماز فجر درست است؟ سوال:** (۱۶۶۴) بنزد احناف در وقت نماز فجر

در کدام وقت با بلند نمون دستها دعای قنوت یا (اللهم انصر من نصر دين محمد ﷺ) یا خواندن دعای دیگر جائز است یا نه؟ اگر کدام حنفی که عالم فقه نباشد و یا عالم فقه باشد اما او امام شافعی رح و یا احمد یا امام مالک رحمهم الله را بنظر حقارت نگاه می نماید آیا او حنفی واقعی شده میتواند یا نه؟

**جواب:** بنزد احناف در وقت نزول حادثه تنها در نماز فجر بعد از رکوع در رکعت دوم بغیر از رفع الیدین خواندن دعای قنوت جائز است و در نماز های متباقی جائز نیست و اما بغیر از نزول حادثه در هیچ نماز و هیچ وقت جائز نیست. در شامی مذکور است: قال الحافظ أبو جعفر الطحاوي إنما لا يقنت عندنا في صلاة الفجر من غير بلية فإن وقعت فتنة أو بلية فلا بأس به فعلة رسول الله ﷺ (۲). وبتعقیب در شامی مذکور است: إن قنوت النازلة عندنا مختص بصلاة الفجر دون غيرها من الصلوات الجهرية والسرية (۳). و همچنان در آن نوشته است: وانه يقنت بعد الركوع لا قبله (۴). وائمه اربعه هر یکی ایشان در مذهب خویش حق اند و اختلاف ایشان از قبیل (اختلاف امتی رحمة) میباشد، فلهدا برای هیچ یک مقلد جائز نیست که کسی دیگری را بنظر حقارت نگاه کند البته برای مقلد بکار است که مذهب امام خود را صواب مجتمل خطاء پندارد

(۱) نصب الرایه باب صلوة الوتر ج ۲ ص ۱۱۸. ظفیر

(۲) ردالمحتار باب الوتر والنوافل ج ۲ ص ۶۲۸، ط. س. ج ۲ ص ۱۱. ظفیر

(۳) ایضاً. ظفیر

(۴) ایضاً. ظفیر

ومذهب مخالف را خطاء ومحتمل صواب بدانند در الدر المختار مذکور است: فيها لو سئلنا عن مذهبنَا ومذهب مخالفنا قلنا وجوباً مذهبنا صواب يحتمل الخطاء ومذهب مخالفنا خطاء يحتمل الصواب. (۱) فقط

**قنوت نازله: سوال:** (۱۶۶۵) (۱) قنوت در نماز فجر در موقعه نوازل خوانده میشود، حواله مطلوب است؟

**در قنوت نازله دست ها را ارسال بکنند یا ببندند؟ سوال:** (۱۶۶۶) (۲) در قنوت مذکور

امام ومقتدي دست ها ارسال بکنند یا ببندند چنانچه در وتر بندند وآمین بجهر گویند یا خفیه؟  
**جواب:** (۱) قنوت در نوازل در صلاة فجر نزد احناف ثابت ومعمول به است قال في الشامي: وهو صريح في ان قنوت النازلة عندنا مختص بصلوة الفجر الخ. (۲)

**جواب:** (۲) امام وجماعت بظاهر درین موقع ارسال کنند چرا که این قنوت بعد الركوع است كما صرح به في الشامي: والذي يظهر لنا أن المقتدي تابع امامه إلا إذا جهر فيؤمن وأنه يقنت بعد الركوع لا قبله الخ. (۳). وظاهر است که قومه محل ارسال است نه محل قبض یدین وقياس بر وتر نخواهد شد که در آن قنوت قبل الركوع است که آن محل قرائت ومحل قبض یدین است وآمین خواه بجهر بگویند یا باخفاء والثاني أولى لانه ادعاء والإخفاء بالدعاء أولى. فقط

**بنزد احناف قنوت نازله بعد از رکوع وتنها در نماز فجر میباشد: سوال:** (۱۶۶۷) خواندن قنوت نازله قبل الركوع بکار است یا بعد الركوع ودر کدام نمازها وهمچنان دست ها در آن ارسال بدارد یا ببندد ویا بلند نماید وبنزد احناف قنوت وتر قبل الركوع خوانده میشود آیا حکم قنوت نازله از آن جدا است و بنا بر کدام دلیل؟ وبنزد احناف که قاعده است هر ذکر طویل مسنون در آن بستن دست ها است آیا این قاعده مأخذي دارد وکدام بستن دست که بعد از تکبیر تحریمه ثابت است بعد از وقت رفتن رکوع ختم میشود اکنون بعد از رکوع قیام نمودن کار جدید است ودر آن ارسال واعتماد از آنحضرت ﷺ یا از آثار صحابه کرام ثابت است یا نه؟ واین عمل کرد امام. أبو یوسف (رح) که ایشان قنوت را بعد از رفع الیدین میخواند وصاحب فتح

(۱) الدرالمختار علی هامش ردالمختار مقدمه ج ۱ ص ۴۵ . ظفیر

(۲) ردالمختار باب الوتر والوافل مطلب فی القنوت والنازلة ص ۶۲۸ ، ط. س. ج ۲ ص ۱۱. ظفیر

(۳) ایضاً ، ط. س. ج ۲ ص ۱۱. ظفیر

التقديد که یک روایت را به سند ابو هريرة رض بیان فرموده است كان النبي ﷺ إذا رفع رأسه من الركوع من صلاة الصبح في الركعة الثانية يرفع يديه فيدعوا بهذا الدعاء: اللهم اهدنا فيمن هديت الخ. آیا بوجه این حدیث برای فعل ابو یوسف (رح) تقویت است یا نه؟ وهمچنان قول مفتی به احناف کدام است؟

قنوت نازلہ بعد از رکوع است و احناف آن را تنها در نماز فجر اختیار نموده اند با انهم کہ بعضی فقہاء کرام آن را در سائر نمازهای جہری جائز پنداشته اند <sup>(۱)</sup> و از کتاب های فقہ و حدیث واضح و روشن است کہ قنوت فجر کہ آن را احناف در نوازل غیر منسوخ پذیرفته اند آن بعد از رکوع می باشد و در آن وقت ارسال اولی معلوم میشود <sup>(۲)</sup> زیرا جواب رفع را صاحب فتح القدير چنان داده است کہ استدلال امام ابو یوسف بر آنکہ در هر رفع دعا شدن کلی نیست بلکه مخصوص بران دعا است کہ خارج عن الصلوة باشد (وَلِكُلِّ وَجْهٍ هُوَ مُوَلِّيهَا) بناء در آن مورد نیاز برای بحث مزید نیست و هر یک قول یک وجه داشته میباشد و نقل نمودن روایات بنا بر عدم فرصت نمیتوانم آن را نمایم <sup>(۳)</sup> فقط

### در وقت قنوت نازلہ ارسال داشتن دست ها و آمین گفتن مقتدیان بطور آهسته: سوال:

(۱۶۶۸) دعای قنوت مطبوعه دارالعلوم دیوبند کہ در عصر موجوده برای خوانش شائع گردیده است در ترکیب آن دو سخن قابل پرسش است اول آنکہ در وقت خواندن دعا دست ها را ارسال نماید آیا اینکہ دست ها را بلند کند قسمیکه برای دعا کردن بلند میشود دوم آنکہ مقتدیان آمین را بالجهر گویند یا خفیه؟

**جواب:** در نماز فجر کہ بعد از رکوع در عصر موجوده دعای قنوت خوانده میشود در آن مورد معمول

(۱) قال الحافظ ابو جعفر الطحاوی انما لا یقنت عندنا فی صلوة الفجر من غیر بلیة فان وقعت فتنه او بلیة فلا یاس به فعله رسول الله ﷺ واما القنوت فی الصلوات کلها للنوازل فلم یقل به الا الشافعی الخ وهو صریح ان القنوت النازلة عندنا مختص بصلوة الفجر دون غيرها من الصلوة الجهرية والسریة و فی شرح النقایة معزیا الی الغایة وان نزل بالمسلمین نازلة قنت الامام فی صلاة الجهر (ردالمحتار باب الوتر والنوافل، مطلب فی قنوت النازلة ج ۱ ص ۶۲۸، ط. س. ج ۲ ص ۱۱) وهو قول الثوری واحمد وقال جمهور اهل الحديث القنوت عند النوازل مہرور فی الصلوة کلها آه (البحر الرائق باب الوتر والنوافل ج ۲ ص ۴۴). ظفیر

(۲) وهل القنوت هنا قبل الركوع ام بعده لم اره والذي يظهر لی ان المقتدی یتابع امامه الا اذا جهر فیؤمن وانه یقنت بعد الركوع لا قبله بدلیل ان ما استدلل به الشافعی علی قنوت الفجر وفيه التصريح بالقنوت بعد الركوع حملة علمائنا علی القنوت للنازلة ثم رأیت الشرنبلالی فی مراقی الفلاح صرح بانه بعده واستظهر الحموی انه قبله والاظهر ماقلناه والله اعلم (ردالمحتار باب الوتر والنوافل مطلب فی القنوت للنازلة ج ۱ ص ۶۲۸، ط. س. ج ۲ ص ۱۱). ظفیر

(۳) مثلاً هذا. ظفیر

ما آنست که دست ها ارسال و آویزان باشند زیرا در این موقع بستن دست ها نیامده است و بلند نمودن آن نیز موافق قواعد احناف نیست فلذا احوط و بهتر این معلوم میشود که دست ها را آویزان داشته باشند و مقتدیان آمین را بطور خفیه بگویند. <sup>(۱)</sup> فقط

**قنوت نازلہ در مغرب وعشاء درست است یا نه؟ سوال:** (۱۶۶۹) شنیده ایم کہ در دیوبند کدام فتویٰ چاپ شده است کہ در آن در رکعت آخری نماز عشاء خواندن دعا را نوشته شده است؟

**جواب:** از آنجا کہ کدام دعای قنوت طبع شده است در آن بعد از نماز فجر خواندن دعای قنوت نوشته نموده است و بعضی علماء جواز خواندن آن را در نماز مغرب وعشاء نیز شوشته اند <sup>(۲)</sup>. فقط

**دعا در نماز فرضی برای دفع شدن وباء: سوال:** (۱۴۷۰) در ایام بروز مرض وبا در جماعت فرائض یا خصوصاً بعد از آخرین رکعت نماز جماعت مغرب و فجر امام چند ادعیه را بعد از رکوع بخاطر دفع شدن وباء میگوید و سائر مقتدیان به آواز بلند آمین میگویند آیا همچو عمل کردن در جماعت فرض شرعاً جائز است یا نه؟

**جواب:** در شامی مذکور است کہ در وقت نزول کدام حادثہ در نماز فجر بعد از قیام نمودن از رکوع امام خواندن دعای قنوت درست است و علاوه از نماز فجر دیگر در سائر نمازها نزد مذهب احناف جائز نیست. و این مذهب امام شافعی (رح) است و این نیز در شامی مذکور است: ولا شک أن الطاعون من أشد النوازل <sup>(۳)</sup> فلذا در وقت طاعون نیز در نماز فجر بعد از رکوع خواندن دعای قنوت درست است. <sup>(۴)</sup>

**قنوت نازلہ برای جنگ طرابلس: سوال:** (۱۶۷۱) آیا کدام ارشاد علمای دین در مورد مسئلہ طرابلس است کہ اکنون در میان مسلمانان و مسیحیان قائم شده است اگر بخاطر نصرت مسلمانان

(۱) ان المقتدی يتابع امامه الا اذا جهر فيؤمن (ردالمحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۲۸ ، ط. س. ج ۲ ص ۱۱). ظفیر

(۲) ولا يقتل لغيره الا لنزالة فيقتل الامام في الجهرية وقيل في الكل (الدرالمختار على هامش ردالمحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۲۸ ، ط. س. ج ۲ ص ۱۱). ظفیر

(۳) ردالمحتار باب الوتر مطلب في القنوت للنزالة ج ۱ ص ۶۲۸ ، ط. س. ج ۲ ص ۱۱. ظفیر

(۴) ولا يقتل لغيره الا لنزالة فيقتل الامام في الجهرية وقيل في الكل (درمختار) قال في الصحاح النزالة الشديدة من شدائد الدهر ولا شك ان الطاعون من اشد النوازل الخ وهو صريح في ان قنوت النزالة عندنا تختص بصلاة الفجر دون غيرها من الصلوات الجهرية او السرية (ردالمحتار باب الوتر والنوافل مطلب في القنوت للنزالة ج ۱ ص ۶۲۸ ، ط. س. ج ۲ ص ۱۱). محمد ظفیر الدین غفرله

وهزیمت عیسویان در هندوستان یا بر ما دعای قنوت خوانده شود آیا در مذهب حنفی مکروه است یا نه؟ اگر بنا بر ناواقفیت مقتدیان امام قنوت را قدری جهرا و با رفع الیدین بخواند و مقتدیان حنفی المذهب خفیه آمین گویند آیا این در مذهب حنفی مکروه است یا نه؟ آیا در جنگ نازل و غیره که کدام دعای قنوت خوانده میشود آیا برای آن این سخن شرط است که خاص سلطان یا خلیفه آن را بگوید؟ یا در جای خوانده شود که در آنجا جنگ قائم شده باشد و در جای های دور و بعید متباقی امامان نخوانند و بعد از ملاحظه نمودن حاشیة شامی بحر الرائق کبیری و فتح القدیر جواب سوال فوق الذکر تحریر فرموده شود. فقط

**جواب:** قنوت نازل عند الاحناف جائز است مکروه نیست، و در شامی مذکور است: که اگر امام جهرا قنوت میخواند مقتدیان آمین بگویند از آن معلوم شد که مقتدی پیروی امام را باید بکند باقی آنکه اگر امام حنفی باشد پس حنفی موافق قواعد احناف خفیه بگوید لکن اگر امام بنا بر ناواقفیت مقتدیان جهرا بگوید و مقتدیان آمین نمایند در این کراهیت نیست در حین نازل خواندن قنوت سلطان یا خلیفه شرط نیست. هذا كله في الدر المختار والشامی. <sup>(۱)</sup> دستخط مع مهر.

**در موقع جنگ ایتالیا خواندن قنوت نازل:** سوال: (۱۶۷۴) فعلا که کدام جنگ در میان عیسویان ایتالیا و مسلمانان جریانی دارد در این موقع عند الاحناف بعد از رکوع رکعت آخری خواندن قنوت نازل در نمازهای پنجگانه چه حکم دارد؟

**جواب:** در این مورد کلام فقهای کرام رح مختلف میباشد: ولا یقنت لغيره إلا النازلة فیقن الامام فی الجهرية وقيل فی الكل. در شامی مذکور است: : واما القنوت فی الصلوة كلها للنوازل کلم یقل به الا الشافعی، وفيه تحت قوله فی الكل الخ قد علمت ان هذا لم یقل به الا الشافعی وعزا فی البحر الی جمهور اهل الحديث فكان ينبغي عزوه اليهم لئلا یوهم انه قول فی المذهب وفيه ایضا اذا وقعت نازلة قنت الامام فی الصلوة الجهرية لکن فی الاشباه عن الغایة قنت فی صلوة الفجر ویؤیده ما فی شرح <sup>(۲)</sup> المنیة الخ شامی ج ۱ ص ۶۲۸. پس معلوم شد که عند الاحناف تنها در نماز فجر در وقت نازل قنوت بخواند لا غیر. فقط والله اعلم کتبه عزیز الرحمن.

(۱) مطالعه فرمائید: ردالمحتار باب الوتر والنوافل مطلب فی القنوت للنازلة ج ۱ ص ۶۲۸، ط. س. ج ۲ ص ۱۱. ظفیر

(۲) وقد صرح به الشامی حيث قال وهو صریح فی ان قنوت النازلة عندنا مختص بصلوة الفجر دون غيرها من الصلوات الجهرية والسرية الخ قنوت نازل بعد از رکوع بخواند نه قبل از رکوع: قال فی الشامی وانه یقنت بعد الركوع لا قبل بدلیل ان ما استدلل به الشافعی علی قنوت الفجر وفيه التصريح بالقنوت بعد الركوع حملة علماءنا علی القنوت للنازلة الخ (شامی باب الوتر ج ۱ ص ۶۲۸، ط. س. ج ۲ ص ۱۱). ظفیر



**بنزد کدام اما قنوت نازل در نماز فجر است؟ سوال: (۱۶۷۳)** در عصر موجوده خواندن دعای قنوت در نماز فجر مذهب کدام امام است؟

**جواب:** در وقت وقوع حوادث خواندن دعای قنوت را در نماز فجر احناف نیز جائز نوشته اند <sup>(۱)</sup> فقط. (لما رواه الامام ابوحنيفة عن ابن مسعود رضى الله عنه ان رسول الله ﷺ لم يقنت في الفجر قط الا شهراً واحداً لم ير قبل ذلك ولا بعده وانما قنت شهراً يدعو على قوم من العرب ثم تركه (البحر الرائق. باب الوتر ج ۲ ص ۴۴، ظفیر).

**در نماز جمعه قنوت نازل درست است یا نه؟ سوال: (۱۶۷۴)** خواندن قنوت نازل در نماز جمعه جواز دارد یا نه؟

موافق بعضی روایات که در سائر نمازهای جهری خواندن قنوت نازل را جائز نوشته اند بنا بر این در نماز جمعه همچنان درست است. <sup>(۲)</sup>

**قنوت نازل جائز است یا نه و اگر جائز است پس چرا؟ سوال: (۱۶۷۵)** در عصر حاضر که کدام دعای نازل خوانده میشود آیا دعا در نماز فجر عند الاحناف جائز است یا نه؟ اگر جائز باشد پس جواب آیت (لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ) چیست؟ و آیا در میان دعای نازل و قنوت که آن را نبی اکرم ﷺ احياناً بخاطر بد دعائی یک قوم یا قبيله ميخواند در آن کدام فرق است یا نه؟

**جواب:** در وقت نازلی خواندن دعای قنوت و غیره در نماز فجر باتفاق احناف جائز است در الدر المختار مذکور است: ولا يقنت لغيره إلا للنازلة <sup>(۳)</sup> الخ. وفي الشامي: وهو صريح في أن قنوت النازلة عندنا مختص بصلوة الفجر <sup>(۴)</sup> الخ وفيه عن شرح المنية فتكون شرعية أي شرعية القنوت في النوازل مستمرة وهو محمل من قنت من الصحابة بعد وفاته ﷺ وهو مذهبننا وعليه الجمهور <sup>(۵)</sup>. پس وقتی که معلوم شد که مذهب جمهور نیز همان است و صحابه کرام رض نیز همان نازل را بعد از وفات آنحضرت ﷺ خوانده اند فلهمذا اکنون گنجایش هیچ شبه نیست و ضرورت برای

(۱) ولا يقنت لغيره إلا للنازلة فيقنت الامام في الجهرية وقيل في الكل (درمختار) وهو صريح عندنا ان قنوت النازلة عندنا مختص بصلوة الفجر دون غيرها من الصلوة الجهرية والسرية (الدرالمختار) باب الوتر ج ۱ ص ۶۲۸، ط. س. ج ۲ ص ۱۱. ظفیر

(۲) فيقنت الامام في الجهرية (الدرالمختار على هامش ردالمحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۲۸، ط. س. ج ۲ ص ۱۱). ظفیر

(۳) الدرالمختار على هامش ردالمحتار باب الوتر والنوافل مطلب في القنوت للنازلة ج ۱ ص ۶۲۸، ط. س. ج ۲ ص ۱۱. ظفیر

(۴) ردالمحتار باب الوتر والنوافل مطلب في القنوت للنازلة ج ۱ ص ۶۲۸، ط. س. ج ۲ ص ۱۱. ظفیر

(۵) ردالمحتار باب الوتر والنوافل مطلب في القنوت للنازلة ج ۱ ص ۶۲۸، ط. س. ج ۲ ص ۱۱. ظفیر

جواب احساس نمیشود. و در مورد شان نزول آیت کریمه (لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ) اختلاف کثیر است و در قنوت نازلہ نزول آن متعین نیست کما صرح به فی المعالم اگر ضرورت برای جواب باشد. و قول خود امام طحاوی در شامی چنین منقول است: قال الحافظ ابو جعفر الطحاوی إنما لا یقنت عندنا فی صلوٰۃ الفجر من غیر بلیۃ فإن وقعت فتنة او بلیۃ فلا بأس به فعله رسول الله ﷺ الخ. (۱) فقط

**قنوت نازلہ در سائر نمازهای جہری است یا تنها در نماز فجر؟ سوال:** (۱۶۷۶) باعتبار مذهب صحیح و قول أرجح احناف خواندن قنوت نازلہ تنها در نماز فجر بکار است و یا در سائر نمازهای جہری خواندن آن ضروری است اگر یک امام تنها در نماز فجر قنوت خواند و در متباقی نمازهای جہری نمیخواند آیا بالای آن امام جبرا در نمازهای متباقی جہری بخوانند یا نه؟ قنوت نازلہ علاوه از نماز فجر در نمازهای دیگر منسوخ است یا نه؟ و آن حضرت ﷺ قنوت نازلہ را تا بکدام وقت خوانده است آیا تکمیل کار یا قبل از آن آن را ترک می نمودند.

**جواب:** عند الاحناف راجح آنست که قنوت نازلہ منحصر در نماز فجر است، اگر چه در سائر نمازهای جہری از بعض کتاب ها نیز اجازه آن معلوم میشود بھر حال اگر یک امام تنها در نماز فجر قنوت نازلہ بخواند و در سائر نمازهای جہر متباقی نخواند پس بالای امام مذکور جبرا خواندن دعای نازلہ ضروری نیست که او را مجبور نمایند که در سائر نمازهای جہری آن را بخواند زیرا این مسئله عند الاحناف مختلف فیہ است فلہذا أحوط ومعمول اکابر تنها در نماز فجر است کما فی الشامی بعد نقل کلام الامام الطحاوی وهو صریح فی أن قنوت النازلة عندنا مختصة بصلوة الفجر دون غيرها من الصلوات الجهرية أو السرية (۲) الخ. و در آن مورد کدام تحدید منقول نیست کہ آن حضرت ﷺ و یا بعد از صحابہ کرام رض کہ در وقت حوادث قنوت خوانده شدہ است تا بہ کدام وقت دوام داشت و چقدر وقت را در برگرفته است و ظاہر آنست کہ شاید تا بہ رفع حادثہ خواندہ شدہ باشد کہ آن وجہ مشروعیت نیز میباشد و همچنان فقہاء کرام نیز تحدید آن را نموده اند و چنان فرمودہ اند: ولا یقنت لغيره إلا النازلة الخ (۳). الدر المختار،

(۱) ردالمحتار باب الوتر والنوافل مطلب فی القنوت للنازلة ج ۱ ص ۶۲۸ ، ط. س. ج ۲ ص ۱۱. ظفر

(۲) ردالمحتار باب الوتر والنوافل مطلب فی القنوت للنازلة ج ۱ ص ۶۲۸ ، ط. س. ج ۲ ص ۱۱. ظفر

(۳) ردالمحتار باب الوتر والنوافل مطلب فی القنوت للنازلة ج ۱ ص ۶۲۸ ، ط. س. ج ۲ ص ۱۱. ظفر

وظاہرا از لفظ إلا النازلة معلوم میشود تا وقتی کہ نازلہ موجود باشد تا بہ آن وقت دعای مذکورہ مشروع است و همچنان در حدیث انس رض مذکور است: ان النبی ﷺ قنت شہرا ثم ترکہ رواہ أبو داود والنسائی. و بعد از یک ماہ ترک فرمودند آنجناب ﷺ یا بنا بر آن مقصد باشد کہ مطلوب حاصل شد و دعا قبول گردید و آثار بد رعائی شروع شدہ بود، و یا برای ایشان ﷺ شاید حکم شدہ باشد کہ اکنون آن را ترک کن و الآن ضرورت بتقی نماند بہر حال اکنون مشروعیت آن تا بہ بقاء نازلہ عند الفقہاء مسلم است. فقط

**جواز قنوت نازلہ وثبوت آن: سوال:** (۱۶۷۷) قنوت نازلہ کہ از یک سال بدینسو خوانندہ میشود بعضی مسلمانان بر آن چنین اعتراض می نمایند کہ خواندن آن جائز نیست. و حدیث حضرت انس رض را موقوف میگویند: وعن انس رض ان النبی ﷺ قنت شہرا ثم ترکہ رواہ أبو داود. و با لفظ ثم ترک گذاشتن آن را فرض میگویند و همچنان میگویند کہ در مذہب ما ہر کسی لعنت و ملامت کردن یا بد دعائی کردن نیز جائز نیست، بناء ثبوت آن را در حدیث و قول امام اعظم (رح) تقاضا می نماید کہ بعد از (ثم ترکہ) آن حضرت ﷺ برای ارشاد نمودن فرمودہ باشد؟

**جواب:** در الدر المختار مذکور است: ولا یقنت لغيره الا لنازلة فیقنت امام فی الجہریۃ و قیل فی الكل الخ و در رد المحتار معروف بہ شامی است: (قوله فی الجہریۃ) یوافقه ما فی البحر والشربلالية عن شرح النقایہ عن الغایۃ وان نزل بالمسلمین نازلة قنت الامام فی صلاة الجہریۃ وهو قول الثوری واحمد آہ و کذا ما فی شرح الشیخ اسمعیل عن البناۃ اذا وقعت نازلة قنت الامام فی صلوة الجہریۃ لکن فی الاشباہ عن الغایۃ شرعیۃ القنوت فی النوازل مستمرة وهو محمل قنوت من قنت من الصحابة رض بعد وفاته علیہ الصلوۃ والسلام وهو مذہبنا وعلیہ الجمهور قال الحافظ ابو جعفر الطحاوی انما لا یقنت عندنا فی صلوة الفجر من غیر بلیۃ فان وقعت فتنة او بلیۃ فلا بأس بہ فعلہ رسول اللہ ﷺ الخ الی ان قال وهو صریح فی ان النازلة عندنا مختص بصلوة الفجر دون غيرها من الصلوات الجہریۃ والسریۃ (۱) الخ، از عبارات فوق الذکر واضح گردید کہ عند الاحناف بلکہ عند الجمهور قنوت نازلہ بعد از رحلت آن حضرت ﷺ نیز مشروع است بناء ہر کسی کہ از آن انکار می ورزد در حقیقت آن کس مخالف سائر امامان اہل حق است

و همچنان از همه کتاب های دینی ناواقف می باشد زیرا ظاهر است که اگر قنوت نازل منسوخ شده باشد پس صحابه کرام رض آن را بعد از وفات آن حضرت علیه السلام چرا معمول میگردانیدند؟ و کفی بهم قدوة، و بحديث حضرت انس رض که روایت نموده است: أن النبی صلی الله علیه و آله قنت شهرا ثم ترکہ، منسوخ گردانیدن قنوت نازل را صحیح نیست زیرا معنی (ثم ترکہ) آنست که نبی اکرم صلی الله علیه و آله آن را بعد از یک ماه ترک نمودند بخاطر آنکه ضرورت باقی نماند و کدام مقصد که بود بر آورده و حاصل شد. ولعنتم بر کفار از آیات واحادیث هموار ثابت است: قال الله تعالى: (لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ) <sup>(۱)</sup>. (إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّهٗ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ) <sup>(۲)</sup> و همچنان بنا بر کثرت از آیات واحادیث دیگر لعنت بر کفار ثابت است فلماذا علاوه از جهال و معاندین هیچ کس از آن انکار نمیکنند، الغرض برای احناف (رح) با نظر داشت اقوال ائمه خویش و تفاسیل و تشریح کتاب های فقه بر آن عمل نمودن بکار است، و در آن مورد برای اقوال منکرین ائمه یعنی فرقه غیر مقلدین گوش نهادن و استماع نمودن بکار نیست.

**قنوت نازل در سائر نمازها و دعا با رفع الیدین: سوال:** (۱۶۷۸) یک مولوی صاحب اهل حدیث در سائر نمازهای فرض پنج گانه در رکعت آخری بعد از رکوع با رفع الیدین امام دعا میخواند و مقتدیان همچنان با رفع الیدین به همان طریق برای دعا آمین میگویند آیا باهمجو طریقه گفتن جائز است یا نه؟

**جواب:** همچنان نیز ثابت است بناء در آن هیچ حرج نیست و احناف نیز اجازه ان را فرموده اند <sup>(۳)</sup> با آنهم که اکثر روایات در مورد نماز فجر وارد است. <sup>(۴)</sup> فقط



(۱) سورة البقرة رکوع ۱۱. ظفیر

(۲) سورة البقرة رکوع ۱۹. ظفیر

(۳) ولا یقنت لغيره الا لنازلة فيقنت الامام في الجهرية (الدرا المختار علی هامش ردالمحتار باب الوتر ج ۱ ص ۶۲۸، ط. س. ج ۲ ص ۱۱).

ظفیر الدین غفر له

(۴) وهو صریح فی ان القنوت النازل عندنا مختص بصلاة الفجر دون غيرها من الصلوات الجهرية والسرية (رد المحتار باب الوتر ج ۱ ص ۶۲۸، ط. س. ج ۲ ص ۱۱). ظفیر

## فصل ثالث

سنن مؤکده و غیر مؤکده

مسائل سنن مؤکده

**در وقت جماعت فجر سنت را کجا اداء نمایند؟ سوال: (۱۶۷۹)** سنت فجر را آنقدر در فاصله دور اداء نماید که آواز امام در وقت قرائت بسماعش نرسد حالانکه مساجد اکثراً کوچک میباشد بناء اداء کننده سنت فجر تابه کدام اندازه احتیاط عدم سماع را بکند و در آن مورد چه حکم میباشد؟

**جواب:** در این مورد قید رسیدن آواز و نرسیدن آن نیست و تنها علیحده بودن مکان بکار است. (۱) فقط

**در داخل صفوف نماز فجر اجازه سنت فجر نیست: سوال: (۱۶۸۰)** بعد از قائم شدن جماعت فجر اداء نمودن سنت در صف اول و دوم چه حکم دارد اگر جائز نباشد پس علت عدم جواز آن را تحریر فرمائید؟

**جواب:** علت عدم جواز آن صورة مخالفت جماعت و مخالفت حدیث شریف: إذا أقمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوب (۲) است، در الدر المختار مذکور است (۳) الخ و در شامی مذکور است: فإن كان عند باب المسجد مكان صلاحا فيه وإلا صلاحا في الشئوي أو الصيفي إن كان للمسجد موضعان. (۴) فقط

**در میان فرائض و سنن سخنان دنیایوی و آن: سوال: (۱۶۸۱)** زید در میان فرائض و سنن عشاء

(۱) و اذا خاف فوت ركعتي الفجر لاشتغاله بسنتها تركها لكون الجماعة اكمل والا بان رجا ادراك ركعة الخ لا يتركها بل يصليها عند باب المسجد ان وجد مكانا والا تركها لان ترك المكروه مقدم على فعل السنة (در مختار) عند باب المسجد ای خارج المسجد كما صرح القهستانی وقال في العناية لانه لو صلاحا في المسجد كان متفلا فيه عند اشتغال الامام بالفريضة وهو مكروه فان لم يكن على باب المسجد موضع للصلاة يصليها في المسجد خلف سارية من سوارى المسجد واشدها كراهة ان يصليها مخالفا للصف مخالفا للجماعة والذي يلى ذالك خلف الصف من غير حائل اهـ (ردالمحتار باب ادراك الفريضة ج ۱ ص ۶۷۰ - ۶۷۱ ، ط. س. ج ۲ ص ۵۷). ظفیر

(۱) مشکوة المصابيح باب الجماعة وفضلها فصل اول ص ۶۶ عن ابی هريرة (ع) . ظفیر

(۲) مشکوة المصابيح باب الجماعة وفضلها فصل اول ص ۶۶ عن ابی هريرة (ع) . ظفیر

(۳) الدر المختار على هامش ردالمحتار، باب ادراك الفريضة ج ۱ ص ۶۷۱ ، ط. س. ج ۲ ص ۵۷. ظفیر

(۴) ردالمحتار باب ادراك الفريضة ج ۱ ص ۶۷۱ ، ط. س. ج ۲ ص ۵۷. ظفیر

وفجر حرف دنیاوی میزند آیا سنن را اعاده نماید یا خیر؟

**جواب:** در این ثواب کاهش می یابد و ضرورت برای اعاده سنن نیست و فیہ اختلاف<sup>(۱)</sup>.

**در حصہ داخل مسجد در حالت جماعت دلیل گنجایش سنت در حصہ بیرونی: سوال:**

(۱۶۸۲) وقتی کہ در حصہ اندرونی مسجد جماعت قائم باشد بناء در حصہ خارجی مسجد بکدام دلیل سنت اداء نمودن درست است؟ و ہر گاہ قرابت شنیدہ میشود پس برآیت کریمہ فاستمعوا چگونه عمل خواہد شد؟

**جواب:** از آثار صحابہ کرام رض ثابت است کہ ایشان در وقت نماز فرض فجر آواز را آنہا می شنیدند و ایشان در یک کنج قرار میگرفتند و سنت فجر را اداء می نمودند بنا بر این امام اعظم رح چنان حکم را دادند کہ در یکطرف سنت فجر اداء شود و سپس از آن در جماعت شریک گردد تا کہ ہر دو فضائل برایش حاصل شود<sup>(۲)</sup>. فقط

**اگر کسی نیت جہاز رکعت را شکستند پس بر آنکسی چند رکعت واجب میباشد: سوال:**

(۱۶۸۳) نیت چہار رکعت سنت مؤکد ظہر و مانند آن را اند آیا براو اکنون دو رکعت واجب است یا چہار؟

**جواب:** چہار رکعت<sup>(۳)</sup> فقط.

**سنت ظہر بخاطر اداء فرضی بر دو رکعت ختم کردہ شد بناء بعد از فرض چہار رکعت**

**اداء نماید: سوال:** (۱۶۸۴) زید سنت ظہر را اداء می نمود و تا ہنوز در یک رکعت مصروف بود کہ جماعت ایستادہ شد و او دو رکعت راتکمیل نمودہ سلام گردانید آیا او بعد از فرض دو رکعت اداء کند یا چہار رکعت؟

(۱) ولوتکلم بین السنۃ والفرض لا یسقطها ولكن ینقص ثوابها وقیل یسقط (الدرا المختار علی ہامش ردالمحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۳۶، ط. س. ج ۲ ص ۱۹). ظفیر

(۲) وانما خالفناہ فی سنۃ الفجر لشدۃ تاکدہا علی مامر علی انہا لاتقتضی والحديث المذكور قد اوقفہ ابن عیینہ وحماد بن زید وحماد بن سلمہ عن ابی ہریرۃ ؓ ولما روی الطحاوی وغیرہ عن ابن مسعود ؓ انہ دخل المسجد وقد اقيمت الصلوۃ فصلی رکعتی الفجر فی المسجد الی اسطوانۃ وذالک بمحض حذیفۃ وابی موسیٰ وقد مر تمامہ فی اوقات المکرؤۃ فكانت سنۃ الفجر مستثناة بادلۃ اخرى عرضت حديث ابی ہریرۃ ؓ ورجحت علیہ (غنیۃ المستملی ص ۳۷۹ - ۳۸۰). ظفیر

(۳) وسن مؤکدا اربع قبل الظہر واربع قبل الجمعة واربع بعدها بتسلیمۃ فلو بتسلیمتین لم تنب عن السنۃ ولذا لو نذرہا لا یخرج عنہ بتسلیمتین (الدرا المختار باب الوتر والنوافل ص ۶۳۰، ط. س. ج ۲ ص ۱۳) ولا یصلی علی النبی ؐ فی القعدۃ الاولى فی الاربع قبل الظہر والجمعة الخ (درمختار) فی البحر فی باب صفۃ الصلاۃ ان ما ذکر مسلم فیما قبل الظہر لما صرحوا بہ من انہ لا تبطل شفعۃ الشفع بالانتقال الی الشفع الثانی منها ولو افسدہا قضی اربعاً (ردالمحتار باب ایضاً ج ۱ ص ۶۳۳، ط. س. ج ۲ ص ۱۶). ظفیر

**جواب:** برای اوبعد از اداء فرض چهار رکعت سنت ظهر اداء نمودن بکار است <sup>(۱)</sup> فقط.

**شخصیکه در وقت نماز جماعت ظهر آمد پس سنت را چه وقت اداء کند؟ سوال: (۱۶۸۵)**

اگر کدام شخص برای اداء نماز ظهر وقتی آمد که جماعت قائم بود اکنون او سنت را نکرده در جماعت شرکت نمود بناء چهار رکعت سنت را چه وقت اداء کند و چگونه نیت نماید نیت قضاء یا اداء؟

**جواب:** بعد از اداء فرض چهار رکعت سنت را اداء کند قبل از دو رکعت سنت باشد یا بعد از آن و در نیت از سنت ظهر نام ببرد. <sup>(۲)</sup> فقط.

**اگر سنت فجر ترک شود چه وقت باید اداء گردد؟ سوال: (۱۶۸۶)** اگر سنت فجر بخاطر شمولیت فرض ترک شود پس آن را چه وقت اداء کند؟

**جواب:** در الدر المختار مذکور است: ولا يقضيها إلا بطريق التبعية <sup>(۳)</sup> الخ. یعنی سنت فجر قضائی ندارد لکن وقتی که با فرض باشد پس در آن صورت قبل الزوال قضاء آن را بیاورد و اگر سنت تنها فوت شد در این صورت قضائی ندارد امام أبو حنیفة (رح) و امام ابویوسف (رح) ایشان در هیچ وقت قائلین بر قضاء آن نیستند نه قبل از طلوع آفتاب و نه بعد از طلوع آفتاب و امام محمد (رح) میفرماید که بعد از طلوع آفتاب و قبل الزوال اداء نمودن آن بهتر است. <sup>(۴)</sup> فقط.

**اگر سنت قبلی جمعه ترک شود: سوال: (۱۶۸۷)** سنتیکه قبل از نماز جمعه اداء میشود اگر ترک گردد سپس آن را اداء کند یا نه؟

**جواب:** سنتیکه قبل از نماز جمعه اداء میشود اگر در وقتش ادا نشود بعد از نماز جمعه آن را اداء کند، كما قال في الدر المختار بخلاف سنة الظهر وكذا الجمعة الخ ثم يأتي بها على أنه سنة في

(۱) بخلاف سنة الظهر وكذا الجمعة فانه ان خاف فوت ركعة يتركها ويقتدى ثم يأتي بها على أنها سنة في وقته أي الظهر قبل شفعه عند محمد وبه يفتي (در مختار) اقول وعليه المتون لكن رجح في الفتح تقديم الركعتين قال في الامداد وفي فتاوى العتابي انه المختار وفي مبسوط شيخ الاسلام انه الاصح لحديث عائشة رضي الله عنها انه عليه الصلوة والسلام كان اذا فاتته الاربع قبل الظهر يصلين بعد الركعتين وهو قول ابي حنيفة وكذا في جامع قاضي خان اهـ والحديث قال الترمذی حسن غریب اهـ فتح (ردالمحتار باب ادراك الفريضة ج ۱ ص ۶۷۳، ط. س. ج ۲ ص ۵۸). ظفیر الدین

(۲) الدر المختار على هامش ردالمحتار باب السنن والوافل ج ۱ ص ۶۷۲، ط. س. ج ۲ ص ۵۶. ظفیر

(۳) واذا فاتته ركعتا الفجر لا يقضيها قبل طلوع الشمس لانه يفتي نفلا مطلقا وهو مكروه بعد الصبح ولو بعد ارتفاعها عند ابي حنيفة وابي يوسف وقال محمد احب الي ان يقضيها الى وقت الزوال (هداية باب ادراك الفريضة ج ۱ ص ۱۳۶). ظفیر

(۴) الدر المختار على هامش ردالمحتار باب ادراك الفريضة ج ۱ ص ۶۷۲، ط. س. ج ۲ ص ۵۸. ظفیر

وقته الخ. <sup>(۱)</sup> والله اعلم.

**سنت فجر را در کدام وقت اداء نمودن بکار است: سوال:** (۱۶۸۸) سنت فجر را تا به کدام

وقت اداء کردن بکار است و حکم قضاء آن چیست؟

**جواب:** اگر جماعت نماز فجر قائم باشد پس اگر امید شریک شدن یک رکعت را داشته باشد

در این صورت در یک گوشه سنت فجر را اداء کند و سپس در جماعت شرک ورزد <sup>(۲)</sup> و اگر

سنت فجرا اداء نکرده بود سپس آن را قبل از طلوع آفتاب اداء نکند و اگر اداء می نمود آن را

بعد از طلوع آفتاب اداء نماید <sup>(۳)</sup>. فقط

**نوافل بعد از نمازهای ظهر مغرب وعشاء: سوال:** (۱۶۸۹) بعد از نمازهای ظهر مغرب

وعشاء نفل کردن از سنت ثابت است یا نه؟

**جواب:** از سنت ثابت است <sup>(۴)</sup>. فقط

**سنت فجر را بعد از فرضی و قبل از طلوع آفتاب اداء نمودن جائز است یا نه؟ سوال:**

(۱۶۹۰) سنت فجر را قبل از طلوع آفتاب و بعد از جماعت اداء کردن چگونه است؟ اگر ناجائز

باشد پس سنت قبلی ظهر نیز اداء نمودن بکار نیست؟

**جواب:** بعد از نماز فجر و قبل از طلوع آفتاب سنت اداء نمودن جائز نیست. زیرا ازان در حدیث

شریف ممانعت آمده است در بخاری و مسلم در روایت ابی سعید الخدری آمده است قال رسول

الله ﷺ: لا صلوة بعد الصبح حتى ترتفع الشمس ولا صلوة بعد العصر حتى تغيب الشمس <sup>(۵)</sup> بناء

(۱) الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب ادراک الفریضة ج ۱ ص ۶۷۲، ط. س. ج ۲ ص ۵۸. ظفیر

(۲) واذخاف فوت رکعتی الفجر لاشتغاله بسنتها ترکها لكون الجماعة اكمل والأ بان رجا ادراک رکعة لا يدركها بل یصلیها عند باب

المسجد ان وجد مكانا (الدرالمختار علی هامش ردالمختار باب ادراک الفریضة ج ۱ ص ۶۷۰ - ۶۷۱، ط. س. ج ۲ ص ۵۶). ظفیر

(۳) ولا یقضیها الا بطریق التبعية لقضاء فرضها قبل الزوال لابعده فی الاصح (درمختار) واما اذا فاتت وحدها فلا تقضى قبل طلوع الشمس

بالاجماع لكرهه النفل بعد الصبح واما بعد طلوع الشمس فكذلك عندهما وقال محمد احب الي ان یقضیها الى الزوال (ردالمحتار باب

ادراک الفریضة ج ۱ ص ۶۷۲، ط. س. ج ۲ ص ۵۷). ظفیر

(۴) عن ام حبیبة قالت قال رسول الله ﷺ من صلى فی يوم وليلة ثنتی عشرة رکعة بنی له بیتا فی الجنة اربعاً قبل الظهر وركعتین بعد المغرب

ورکعتین بعد العشاء وركعتین قبل صلوة الفجر رواه الترمذی (مشکوٰۃ باب السنن وفضائلها ج ۱ ص ۱۰۳) ويستحب اربع قبل العصر وقبل

العشاء وبعدها بتسلیمة وان شاء رکعتین وكذا بعد الظهر لحديث الترمذی من حفظ اربع رکعات قبل الظهر او اربع بعدها حرمة الله علی النار

وست بعد المغرب لیكتب من الاوائین بتسلیمة او ثنتین (الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب الوتر والنوافل مطلب فی السنن ج ۱ ص ۶۳۰

، ط. س. ج ۲ ص ۱۳). ظفیر

(۵) مشکوٰۃ المصابیح باب اوقات النهی ص ۹۴. ظفیر



از این حدیث ممانعت اداء نمودن سنن ونوافل بعد از صبح وبعد العصر معلوم شد وبعد از ظهر در آن مورد ممانعت نیامده است لهذا اگر چهار رکعت سنت اولین ظهر ترک شود آن را بعد از فرض اداء نماید. وفقهاء احناف مینویسند: ولا یقضیها إلا بطریق التبعیة لقضاء فرضها قبل الزوال لا بعده بخلاف سنة الظهر. ودر درالمختار وشامی مذکور است: وأما إذا فاتت وحدها فلا تقضي في طلوع الشمس بالإجماع لکراهية النفل بعد الصبح وأما بعد طلوع الشمس فکذلك عندهما وقال محمد (رح) أحب إلى أن یقضیها إلى الزوال <sup>(۱)</sup> الخ فقط.

**به امید دریافت نمودن یک رکعت در وقت جماعت فجر اداء نمودن سنت درست است یا نه؟ سوال:** (۱۶۹۱) در شرح وقایة نوشته شده است: اگر امید دریافت نمودن یک رکعت نماز جماعت فرض با امام باشد سنت را ترکی نکند آیا این صحیح است یا نه؟ بعضی میگویند وقتیکه امام قرائت را شروع نمود اداء نمودن سنت در این اثنا حرام است تا جائیکه آواز امام میرسد آیا این صحیح است یا نه؟

**جواب:** این صحیح است که اگر یک رکعت فرض فجر را بلکه عند المحققین اگر تشهد را نیز دریافت میتوانست سنت را در یک گوشه اداء نماید وبعد از آن در جماعت شامل شود کذا فی الدر المختار والشامی <sup>(۲)</sup>. وآن عده مردمی میگویند که بعد از شروع شدن جماعت نماز فجر مطلقاً سنت اداء نمودن حرام است آنان احناف نیستند وایشان در مورد مذهب حنفی خبر ومعلومات ندارند ومذهب احناف همان است که سنت را اداء کند ودر جماعت شرکت نماید لکن حتی المقدور سنت را از مقر قیام جماعتاً در فاصله اداء کند والتفصیل فی کتب الفقه.

**در نیت سنت رسول گفتن چگونه است؟ سوال:** (۱۶۹۲) در نیت سنت گفتن سنت رسول الله چگونه است؟

**جواب:** وكفی مطلق نیت الصلاة وإن یقل لله لنفل وسنة راتبة الخ الدر المختار. یعنی درسنت ونوافل مطلق نیت نماز نیز کافی است وتعین نمون آنکه سنت فجر یا سنت ظهر است این احوط است واگر در نیت سنت رسول الله ﷺ تذکر نماید باز هم در آن کدام حرج نیست والله اعلم

(۱) ردالمحتار باب ادراك الفريضة ج ۱ ص ۶۷۲ ظفیر

(۲) واذا خاف فوت ركعتي الفجر لاشتغاله بسننها تركها لكون الجماعة اكمل والأبأن رجاً ادراك ركعة في ظاهر الرواية وقيل: التشهد واعتمده المصنف والشرنبلالي تبعاً للبحر لكن ضعفه في النهي، لا يتركها بل يصلحها عند باب المسجد ان وجد مكاناً والأبأن تركها (الدر المختار على هامش ردالمحتار باب ادراك الفريضة ج ۱ ص ۶۷۰ و ص ۶۷۲ ط. س. ج ۲ ص ۵۶) وتنبها بتوقع تشهد ركعت را ترك نکند. ظفیر

بالصواب<sup>(۱)</sup> فقط

**ترک نمودن سنت مؤکد درست نیست:** سوال: (۱۶۹۳) در مورد سنن مؤکد بعضی علماء میگویند که اگر فرصت برایش باشد آن را اداء کند ورنه آن را ترک کند در آن کدام حرج نیست آیا این صحیح است یا نه؟

**جواب:** ترک نمودن سنت مؤکد بکار نیست حتی المقدور اداء نمودن آن بکار است<sup>(۲)</sup> البته اگر مضیقه وقت باشد که تنها بمقدار اداء نمودن فرض وقت باقی باشد در این صورت سنت را ترک نماید فقط

**اداء نمودن سنت در خانه:** سوال: (۱۶۹۴) (۱) اداء نمودن سنت در خانه فضیلت دارد این حکم در مورد سنت قبله وبعديه است یا چطور؟

**سنت بعد از مغرب:** سوال: (۱۶۹۵) (۲) بعد از غرب که کدام ترغیب شش رکعت داده شده است اگر دور رکعت آنها را اداء کند ممکن است یا نه؟

**بعد از فرائض فورا سنت اداء کردن بکار است ویا تاخیر نیز کرده میتواند؟ سوال:** (۱۶۹۶) (۳) بعد از فرائض که کدام نوافل است آنها را بعد از فرض فورا اداء کند ویا تا وقتیکه وقت باقی باشد آن را اداء نموده میتواند؟

**جواب:** (۱) این حکم برای هر دو سنن است لکن اگر بعد از فرض در حالت رفتن بطرف خانه یا بعد از رفتن بخانه احتمال واقع شدن کدام حرج باشد و همچنان احتمال مبتلا شدن در امور دنیاوی باشد در آن صورت سنت را در مسجد اداء کند زیرا همچنان نیز ثابت است<sup>(۳)</sup>.

**جواب:** (۲) در مواد آن شش رکعت که کدام فضیلت آمده است علاوه از دو رکعت سنت مؤکد مغرب نیز داخل است و اگر بعد از سنت مغرب تنها دور رکعت نفل اداء کند در آن نیز ثواب است<sup>(۴)</sup> فقط

(۱) الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب شروط الصلوة ج ۱ ص ۳۸۸ ، ط. س. ج ۲ ص ۵۰۱۷. ظفیر

(۲) وللهذا كانت السنة المؤکدة قريبة من الواجب في لحوق الاسم كما في البحر ويستوجب تاركها التضييل واللوم كما في التحرير ای علی سبيل الاصرار بلاعذر (ردالمحتار باب الوتر والنوافل مطلب في السنن والنوافل ج ۱ ص ۶۳۰ ، ط. س. ج ۲ ص ۱۲). ظفیر

(۳) والافضل في النفل غير التراویح المنزل الا لخوف شغل منها والاصح فضلية ماكان اختشع واخلس (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۳۸ ، ط. س. ج ۲ ص ۲۲). ظفیر

(۴) ويستحب الخ وست بعد المغرب ليكتب من الاوابين بتسليمه اولثلاث والاول ادم واشق وهل تحسب المؤکدة من المستحب ويؤدي الكل بتسليمه واحدة اختار الكمال نعم (الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۳۱ ، ط. س. ج ۲ ص ۱۳). ظفیر

**جواب: (۳)** تا وقتی که گنجایش وقت نماز باشد تا به آن وقت برای نوافل مذکوره نیز وقت میباشد <sup>(۱)</sup> فقط (اما متصلاً اداء نمودن آن اولی است. ظفیر)

**حیثیت چهار رکعت سنت ظهر بعد از اداء نمودن فرضی: سوال: (۱۶۹۷)** نماز فرض ظهر را اداء نمود اکنون چهار رکعت سنت قبله نفل گردید یا بر حال خود سنت مؤکد باقی است؟  
**جواب:** تا وقتی که وقت باقی است تا به آن وقت چهار رکعت سنت قبله را اداء کردن سنت مؤکد است اگر قبل از فرض چهار رکعت سنت را اداء نکرد در آن اثنا بعد از فرض اداء نمودن آن بکار است <sup>(۲)</sup> فقط.

**اگر بفرااموشی در نیت سنت نام فرضی را تذکر نماید چه حکم دارد؟ سوال: (۱۶۹۸)** اگر در وقت ظهر یا فجر در نیت سنت مؤکده بفرااموشی نیت فرض را کرد این سنت را چگونه ادا کند آیا نیت را بشکند و دوباره نیت سنت را بکند و یا قلبا نیت نماید و فرض را بعد از آن اداء کند یا چه باید کرد؟

**جواب:** نیت را بشکند و از سر نو نیت سنت را بکند و ثانیاً تکبیر را به نیت بگوید. <sup>(۳)</sup>  
**سنت را در خانه اداء کردن بهتر است: سوال: (۱۶۹۹)** من سنت فجر را در خانه اداء مینمایم و مطابق روایت درالمختار و غیرها آن را ترجیح میدهم و از جواب مولانا اشرف علی معلوم میشود که سائر سنن مؤکده را در مسجد اداء کردن افضل است تا که تشبه با اهل بدعت نیاید چونکه در این مناطق تارکین سنن نیست، آیا در اینجا همچنان تشبه با اهل بدعت میشود یا نه؟  
**جواب:** در احادیثی که در مورد اداء نمودن سنن و نوافل در خانه که کدام فضیلت آمده است مشهور و معروف است و فقهاء کرام نیز علاوه از تراویح متباقی سنن و نوافل را در خانه اداء نمودن

(۱) لکن بهتر آنست که آن را متصل اداء کند زیرا فقهاء می نویسند: ویکره تاخیر السنة الا بقدر اللهم انت السلام الخ قال الحلبي لایاس بالفصل بالاوراد واختاره الکمال قال الحلبي ان ارید بالکراهة التزییة ارفع الخلاف وفي حفظي حمله على القلیة (الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب صفة الصلوة ج ۱ ص ۴۹۴ ، ط. س. ج ۲ ص ۵۳۰). ظفیر

(۲) بخلاف سنة الظهر وكذا الجمعة ان خاف فوت ركعة يتركها ويقندى ثم ياتي بها على انها سنة في وقته اي الظهر (درمختار) على انها سنة اي اتفاقا وما في الخانية وغيرها من انها نفل عنده سنة عندهما فهو من تصرف المصنفين لان المذكور في المسئلة الاختلاف في تقديمها او تاخيرها والاتفاق على قضائها وهو اتفاق على وقوعها سنة كما حققه في الفتح وتبعه في البحر والنهر وشرح المنية (ردالمحتار، باب ادراك الفريضة ج ۱ ص ۶۷۲ - ۶۷۳ ، ط. س. ج ۲ ص ۵۸). ظفیر

(۳) رجل التتح المكتوبة فظن انها تطوع فصلى على نية التطوع حتى فرغ فالصلوة هي المكتوبة ولو كان الامر بالعكس فالجواب بالعكس الخ والنية بدون التكبير ليس بمخرج (عالمگیری كشوری الفصل الرابع في النية ج ۱ ص ۶۴ - ۶۵ ، ط. ماجديه ج ۱ ص ۶۶). ظفیر

بہتر فرمودہ اند<sup>(۱)</sup> وبزرگان و اکابر احناف مانند حضرت محدث و فقیہ گنگوہی رح تعامل ایشان همچنان مشاہدہ شدہ است و درما حول و اطراف شما وقتیکہ چنان فرقہ اہل بدعت وجود ندارد کہ آنها تارکین سنت باشند پس در فضیلت آن ہیچ اشکالی باقی نمیماند. فقط

**تسبیحات بعد از فرضی و قبل از سنت مؤکدہ: سوال:** (۱۷۰۰) یک نفر بعد از نماز فرض و قبل از سنت مؤکدہ تسبیحات و آیت الکرسی را میگوید و سپس از آن سنت مؤکدہ را اداء می نماید و من شنیدہ ام کہ انحضرت ﷺ بعد از نمازهای فرض دعا سلام را میخواندند و فوراً سنت مؤکدش را اداء میفرمودند زیرا ملائکہ فرض و سنت هر دو را بدرگاہِ اِلهی میبرند و آن را پیش می نمایند؟

**جواب:** خواندن آیت الکرسی و تسبیحات قبل از اداء نمودن سنن نیز جائز است و معمول بہ اکابر و بزرگان میباشد و از احادیث هر دو امور ثابت است. (۲) فقط

**بعد از نماز فرض ظهر معمول چهار رکعت چگونه است؟ سوال:** (۱۷۰۱) یک نفر قبل از نماز فرض ظهر چہا رکعت سنت ظهر را اداء میکند و بعد از آن فرض را اداء می نماید و بعد از اداء جماعت فرض ظہر دور رکعت سنت را اداء نمیکنند بلکہ بجای دور رکعت چہار رکعت سنت را پیہم یکجا اداء می نمایند و علی الدوام همچو تعامل دارد آیا در آن کدام حرج است یا نہ؟

**جواب:** قال ابن الہمام و صرح جماعة من المشائخ انه يستحب اربع بعد الظهر لحديث روه وهو انه ﷺ قال من صلى اربعاً قبل الظهر واربعاً بعده حرمه الله على النار. رواه ابوداؤد والترمذی والنسائی، ثم اختلف اهل هذا العصر فی انها يعتبر غیر رکعتی الراتبۃ او بہما و علی التقدير الثاني قيل تؤدی بہما بتسليمۃ واحدة اولاً فقال جماعة لا لانه ان نوى عند التحريمۃ السنۃ لم يصدق فی الشفع الثاني او المستحب لم يصدق فی السنۃ ووقع عندی انه اذا صلى اربعاً بعد الظهر بتسليمۃ او ثنتين لم يصدق فی السنۃ ووقع عندی انه اذا صلى اربعاً بعد الظهر بتسليمۃ او ثنتين وقع عن

(۱) والافضل فی النفل غیر التراویح المنزل الا لخوف شغل منها والاصح الفضلیۃ ماکان اخشع واخص (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۳۸، ط. س. ج ۲ ص ۲۲). ظفر

(۲) وعن المغيرة بن شعبة ان النبي ﷺ كان يقول في دبر كل صلاة مكتوبة لا اله الا الله وحده لا شريك له الخ متفق عليه (مشکوٰۃ باب الذكر بعد الصلوة ص ۸۸) وعن علي قال سمعت رسول الله ﷺ على اعواد هذا المنبر يقول من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة لم يمنه من دخول الجنة الا الموت الخ قال استاده ضعيف (ايضاً ص ۸۹) قال الحلواني لا بأس بالفصل بالاوراد واختاره الكمال (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب صفة الصلوة ج ۱ ص ۴۹۴، ط. س. ج ۱ ص ۴۳۰). ظفر

السنة والمندوب سواء احسسه الراتبة او لا. فتح القدير ص ۳۸۶ مصری. پس واضح گردید که اگر کسی بر استحباب عمل می نماید وبعد از فرض ظهر تنها چهار رکعت را اداء میکند و دو رکعت سنت را علیحده نمیکند فلہذا بنا بر تحقیق ابن ہمام رح در این هیچ حرج نیست در آن چهار رکعت دو رکعت خود بخود سنت محسوب خواهد شد خواه نیت آن را کرده باشد یا نہ البتہ مختار آنست کہ چهار رکعت را بعد از فرض ظهر بہ دو سلام اداء کند بخاطر آنکہ در آن مورد کسی را اختلاف باقی نماند وبر آن حدیث نیز عمل شود کہ در آن آمده است: عن عائشة (رض) کان النبی ﷺ یصلی قبل الظهر أربعاً وبعدها رکعتین، <sup>(۱)</sup> الحدیث. رواہ مسلم وأبوداود، از روایت فوق چنان معلوم میشود کہ عادت مستمرہ نبی اکرم ﷺ قسماً بود کہ دو رکعت سنت را بعد از نماز فرض ظهر اداء می نمودند و برای آنکہ در آن کمال اتباع سرور کائنات حضرت محمد ﷺ است کہ دو رکعت سنت را علیحده بعد از فرض با اہتمام اداء نکند وبر چہار رکعت تداوم نمودن و دو رکعت سنت را علیحده نکردن مانع عمل بر حدیث حضرت عائشہ رض است و در ایندہ رعایت ان را در نظر داشتن بکار است. فقط

**بعد از فرضی تا بہ کدام حد تاخیر در سنت درست است:** سوال: (۱۷۰۲) بعد از تاخیر نمودن در سنت تا بہ کدام مقدار مستحب است و از کدام حد اضافہ تر مکروہ است بناء در آن مورد قول مفتی بہ احناف (رح) را با دلائل ذکر فرمائید؟

**جواب:** در درالمختار مذکور است: ویکرہ تأخیر السنة الا بقدر اللهم أنت السلام <sup>(۲)</sup> الخ، لکن مطلبش اینست کہ این امر تقریبی است بناء اگر از آن دعای بیشتر و غیرہ شود نیز در آن حرج نیست و صحیح آنست کہ در آن فصل بالاورد کدام قباحت ندارد کما هو معمول مشایخنا قال الحلواني: لا بأس بالفصل بالاورد واختاره الکمال <sup>(۳)</sup>. فقط

**بعد از فرائض سنت را در خانہ اداء کند یا در مسجد؟** سوال: (۱۷۰۳) بعد از فرائض سنن را ہر کسی در خانہ خویش اداء کند یا در مسجد؟

**جواب:** فی الشامی: لاتفاق کلمة المشایخ علی ان الافضل فی السنن حتی سنة المغرب المنزل

(۱) مطالعہ کنید: مشکوٰۃ باب السنن ص ۱۰۴. ظفیر

(۲) الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب صفة الصلوة ج ۱ ص ۴۹۴، ط. س. ج ۱ ص ۵۳۰. ظفیر

(۳) الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب صفة الصلوة ج ۱ ص ۴۹۴، ط. س. ج ۱ ص ۵۳۰. ظفیر

ای فلا یکره الفصل بمسافة الطريق، شامی اوپہ بل خای کی مذکور دی: والافضل فی النفل غیر التراویح المنزل الا لخوف شغل عنها والاصح افضلیة ماکان اخشع واخلص<sup>(۱)</sup>، از آن عبارت آخری واضح گردید کہ کدام أخشع واخلص باشد همان بہتر است اگر در اداء نمودن آن در مسجد خشوع زیاد باشد واخلاص بیشتر باشد ودرصورت رفتن بہ خانہ درآن خوف تأخیر وغیرہ احساس شود درآن وقت در مسجد اداء نمودن سنن بہتر است. فقط

**بعد از سنن ونوافل دعا انفرادا است واجتماعا ثابت نیست: سوال:** (۱۷۰۴) بعد از سنن ونوافل نیز دعا خواستن بکار است یا نہ؟ ویا بمجرد سلام گردانیدن رفتن بکار است اگر یک عالم بعد از سنن ونوافل دعا نخواست وبلا دعا رفت قابل نیکوہش است یا نہ؟ وهرکسی کہ خودش دعا نمیکند ودعا کنندگان را تقبیح میکند وآنها را بد ورد میگوید واز دعا ایشان را منع می نماید آیا او تمایل ملامتی است یا نہ؟

**جواب:** بعد از دعا نمودن فرائض متفرق وپراگندہ شدن بکار است وبعد از اداء نمودن سنن ونوافل برای مقتدیان پابندی واهتمام دعای اجتماعی کردن بکار نیست وبعد از فرائض اگر کسی بطور مثال خانہ میرود ودر آنجا سنت را اداء میکند او چرا پابند کردہ شود الغرض ہر کسی کہ همچو تعامل دارد لائق نیکوہش ولامتی نیست واین طریقہ کہ ہر کسی کہ بعد از اداء نمودن سنن ونوافل فارغ شود او دعا بخواہد وبرود ویا بعد از فرائض فوراً بخانہ برود ودر آنجا سنت را اداء کند ودرآن هیچ نوع مضایقہ نمودن بکار نیست. فقط

**قرائت در سنن فی الشفیعین: سوال:** (۱۷۰۵) در سنن مؤکدہ ذی شفعین درہر شفعہ آن قرائت واجب است یا فقط در شفعہ اولین؟

**جواب:** در ہر چہار رکعت قرائت واجب است<sup>(۲)</sup>. فقط

**اگر امام از محراب علیحدہ شود وسنت را اداء می نماید وجہ آن چیست؟ سوال:** (۱۷۰۶) امام اگر از مصلی جماعت علیحدہ شود سنت ونفل را اداء می نماید بناء اصل علت آن چیست؟ واگر بر آن جایی نماز سنت ونفل را اداء کند چگونه خواہد بود؟

(۱) الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۳۸، ط. س. ج ۲ ص ۲۲. ظفیر

(۲) وتفرض القراءة عملاً فی رکعتی الفرض الخ وکل النفل للمنفرد ولان کل شفع صلاة الخ وکل الوتر احتیاطاً (الدرالمختار علی هامش

ردالمحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۴۴، ط. س. ج ۲ ص ۲۸). ظفیر

**جواب:** اکنون اصل علت رفع اشتباه است و این بهتر است که در صورت اشتباه در مکان علیحدہ سنت و نفل را اداء کند <sup>(۱)</sup> لکن اگر بر نفس مصلی نماز نفل سنت را اداء کند نیز درست است. لان بالسلام يحصل الفصل و کدام علت اصلی کہ در حدیث مذکور است کہ خلط فرائض بالنوافل واحتمال گمان زیادت فریضہ است، الآن باقی نیست.

**اگر سنت قبلیہ جمعہ را اداء کردہ نتوانست چہ باید کرد؟ سوال:** (۱۷۰۷) اگر چہار رکعت سنت قبلیہ جمعہ ترک شود آیا بعد از فرض جمعہ آن را اداء کند یا نہ؟

**جواب:** بعد از اداء نماز جمعہ آن سنت قبلیہ را اداء کند <sup>(۲)</sup>.

**در میان سنت و فرض سختی دنیاوی گفتنی موجب گاہشی ثواب میشود: سوال:** (۱۷۰۸) هل الکلام الدنیوی بین السنۃ التي قبل الظهر والتي قبل الفجر وبين فرضيهما مفسد للسنۃ ام موجب لانحطاط ثواب السنۃ؟ وأيضا الاكل والشرب؟

**جواب:** موجب لنقص الثواب لامفسد لها قال في الدر المختار ولو تكلم بين السنۃ والفرض لا يسقطها ولكن ينقص ثوابها <sup>(۳)</sup>. فقط

**وقتیگہ سنت فجر ترک شود آن را چہ وقت اداء کند؟ سوال:** (۱۷۰۹) کسی کہ سنت فجر را اداء نکرد و در قرض شرکت ورزید اکنون سنت را چہ وقت ادا کند؟

**جواب:** اکنون اعادۂ سنت را بعد از فرض نکند بلکہ بعد از طلوع آفتاب آن را اداء کند و این نفل خواهد شد <sup>(۴)</sup>. فقط

(۱) ویکرہ للامام التفل فی مکانہ لا للمؤتم وقيل يستحب كسر الصفوف وفي الخانية يستحب للامام التحول ليعين القبلة یعنی یسار المصلی لتفل او رد وخیرہ فی المنیۃ بین تحویلہ یمینا وشمالا وامامًا وخلفًا وذہابہ لیبینۃ الخ (درمختار) قوله ویکرہ الخ بل ینحول الخ وکذا یکرہ مکئہ قاعدًا فی مکانہ مستقبل القبلة فی صلاۃ لا تطوع بعدها والکراهۃ تنزیہیۃ کما دلت علیہ عبارة الخانية الخ وقال لان المقصود من الانحراف وهو زوال الاشتباه ای اشتباه انہ فی الصلوۃ (ردالمحتار قبیل فصل فی القراءة ج ۱ ص ۴۹۵ و ص ۴۹۶ ، ط. س. ج ۱ ص ۵۳۱). ظفیر

(۲) ولا یقضیہا الا بطریق التبعیۃ لقضاء فرضها قبل الزوال لا بعده بخلاف سنۃ الظهر وکذا الجمعة فانه ان خاف فوت رکعۃ یترکها یتقید ثم یأتی بها علی انہا سنۃ فی وقتہ قبل شفعہ عند محمد وبہ یفتی (الدرا المختار علی هامش ردالمحتار ج ۱ ص ۶۷۲ باب ادراک الفریضۃ ، ط. س. ج ۲ ص ۵۷). ظفیر

(۳) الدرا المختار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۹۵ ، ط. س. ج ۲ ص ۱۹. ظفیر

(۴) واذا خاف فوت رکعتی الفجر لاشتغاله بسنتها ترکها والا لا، ولا یقضیہا الا بطریق التبعیۃ بقضاء فرضها قبل الزوال لا بعده (درمختار) اما اذا فاتت احدها فلا تقضى قبل طلوع الشمس بالاجماع لکراهۃ النفل بعد الصبح اما بعد طلوع الشمس فکذلک عندهما وقال محمد احب الی ان یقضیہا الی الزول الخ وقال یقضى وان قضا فلا بأس الخ وقال الخلاف فی انہ لو قضی کان نفلا مبتدأ اوسنۃ کذا فی العناية یعنی مثلا عندهما سنۃ عنده کما ذکرہ فی الکافی اسمعیل (ردالمحتار باب ادراک الفریضۃ ج ۱ ص ۶۷۰ و ص ۶۷۲ ، ط. س. ج ۲ ص ۲ =

**تداوم بر سورة کافرون وسورة إخلاص در سنت فجر ومغرب وحکم آن: سوال: (۱۷۱۰)**

آیا جناب نبی اکرم ﷺ در اولین رکعت فجر ومغرب (قل یا ایها الکافرون) و در رکعت دومین ایشان (قل هو الله أحد) را علی الدوام تلاوت می نمودند و اگر کسی بر آن تداوم نماید آیا نمازش مکروه خواهد شد یا نه؟

**جواب:** تداوم همچنان نشده است زیرا در حدیث چنین آمده است که احیانا نبی اکرم ﷺ در سنن سورة کافرون و (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) را قرائت می نمودند و احیانا (قُولُوا أَمَّا بِاللَّهِ) الآية و (قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا) الآية را قرائت فرموده اند کما ورد فی الحصن الحصین، و اگر کسی آن دو سورت ها را در سنت فجر مستحب پنداشته تلاوت می نماید در آن کراهیت نیست لکن بهتر آنست که احیانا یک سورة دیگر یا (قُولُوا أَمَّا بِاللَّهِ) الآية و غیره را قرائت کند. <sup>(۱)</sup> فقط

**اگر سنت فجر بعد از فرض اداء شود آیا در آن حرج است؟ سوال: (۱۷۱۱) اگر سنت**

فجر را اداء نمود بخاطر آنکه جماعت ترک نگردد بنا بر این قبل از طلوع آفتاب اداء نمودن آن سنت چگونه است؟ حال آنکه بعضی مردم اداء نمودن آن را بعد از طلوع آفتاب بهتر میگویند؟

**جواب:** بعد از اداء نمودن فرض و قبل از طلوع آفتاب اداء کردن سنت مکروه است اگر میخواهد قضاء آن را بیاورد بعد از طلوع آفتاب آن را اداء کند و نه نیازی برای آن نیز احساس نمیشود زیرا بطور استقلال قضاء سنت نیامده است البته اگر فرض همچنان باهم قضاء شده بود در آن صورت قبل الزوال قضاء سنت را نیز بجا آورد شامی در تحت قول در المختار: ولا یقضیها إلا بطریق التبعیة، می نویسد: ای لا یقضی سنة الفجر إلا إذا فاتت مع الفجر فیقضیها تبعاً لقضائه لو قبل الزوال واما اذا فاتت احدهما فلا تقضی قبل طلوع الشمس بالاجماع الکراهة النفل بعد الصبح واما بعد طلوع الشمس فکذلک عندهما وقال محمد (رح) احب إلى ان یقضیها الى الزوال کما فی الدر المختار الخ. <sup>(۲)</sup> فقط

= ص ۵۶. ظفر الدین غفر له

(۱) و کره عندنا وعند مالک تعیین سورة ای غیر الفاتحة لصلاة من الصلوات الخ و قید الطحاوی و الاسیجایی الکراهة فیما اعتقد ان الصلوة لا تجوز بغيرها واما اذا لم یعتقد ذالک و لازمها یسهولتها علیه او تبرکاً بقراءة النبی ﷺ ایها کقراءة سبح اسم و قل یا ایها الکافرون و الاخلاص فی الوتر و قراءه الکافرون و الاخلاص فی سنة الفجر و المغرب الخ فلا یکره بل یکون حسناً فترکه مطلقاً غیر مستحسن الخ (شرح نقایه فصل فی القراءة ج ۱ ص ۸۳). ظفر

(۲) ردالمحتار باب ادراک الفریضة ج ۱ ص ۶۷۲، ط. س. ج ۲ ص ۵۷. ظفر



**نفل را قیاما اداء نمودن افضل است یا به نشستن؟ سوال:** (۱۷۱۲) (۱) نوافل که بعد از نمازهای پنجگانه اداء میشود آیا آنها را بالالتزام در حالت قعود اداء نمودن بکار است یا در حالت قیام اداء کردن افضل است؟

**آیا بعد از رسیدن بمسجد نخست بنشیند سپس سنت را اداء کند؟ سوال:** (۱۷۱۳) (۲) در اینجا علی العموم مردم معتقد اند و قتیکه برای نماز بمسجد بروند بعد از تکمیل وضوء ساعت اندک بنشیند سپس از آن قیام نماید و نیت نماز را بکند و این طریقه و تعامل را مانند فرض و واجب می پندارند بناء آیا این طرز العمل از احادیث ثابت است یا خیر؟

**جواب:** (۱) اگر بنا بر معذرت نفل را نشسته اداء می نماید جائز است و با شخصیکه ایستاده نفل را اداء می نماید در فضیلت یکسان میباشد: کما فی جامع الرموز نقلا عن النهاية إن أجر صلاة القاعد بعذر يساوي صلاة القائم بالاجماع <sup>(۱)</sup> الخ اگر چه قول بعضی آنست که در صورت ذکر شده تنها در ازاله مآثم صاحب عذر و سالم یکسان اند لکن قول اول زیادتر مشهور است و اگر بغیر از عذر نوافل را استثناء از شفعه بعد الوتر نشسته اداء می نماید در آن صورت مع الجواز در ثواب حتما مناصفه میباشد: قال فی الهدایة: ویصلي النافلة قاعداً مع القدرة علی القيام لقوله ﷺ صلاة القاعد علی نصف من صلاة القائم <sup>(۲)</sup>. و این جواز در چنان صورت است که در آن التزام اداء نمودن بقعود نباشد تا که در نظر ناظرین گمان سُنیت یا وجوب اداء کردن نماز بنشستن خطور نکند چنانچه در بعضی مناطق بعد از نماز ظهر و مغرب در میان مردم دو کعت نماز اداء کردن بجلوس مروج شده است و عوام آن منطقه این نشستن را شرعا لازم می پندارند بناء در همچو مکانها نشستن مذکور بلا شک مکروه است: کما فی الخیرة: جلد ۲ صفحه ۳۲۳: کل مباح يؤدي الى زعم الجهال سنية امرٍ ووجوبه فهو مکروه آه نقلاً عن القنية، فلهذا در این مورد اصرار نمودن زید در آن قاعده داخل میباشد و کوشش نمودن بکار است که عادت فوق ترک شود، و اما نفل بعد الوتر از آن قاعده مستثنا است زیرا که اداء کردن آن بنشستن بحديث ثابت است. فقط

**جواب:** (۲) مسنون همان است که بمسجد رفتن و بغیر از نشستن دور کعت تحية المسجد را اداء

(۱) جامع الرموز. ظفیر

(۲) هدایه باب النوافل ج ۱ ص ۱۳۳. ظفیر

کند و اگر نخست نشست شاید که این ترک اولی باشد و فقهاء کرام (رح) حدیث صحیحین را بر ترک اولی حمل نموده اند. بعد از نشستن اداء نمودن آن را ضروری پنداشتن بر دو وجه خلاف مشروع است یکی آنکه خلاف حدیث صحیحین است: إذا دخل احدکم المسجد فلا يجلس حتّٰی یصلّٰی رکعتین و دوم آنکه طبق قاعده مذکوره این طرز و طریقه نیز مکروه میباشد کما فی الخیرة: جلد ۲ ص ۳۳۳: کل مباح یؤدی الی زعم الجهال سنیة امرٍ او وجوبه فهو مکروه آه نقلاً عن الفنیة.

**در حالت نشستن نفل اداء نمودن باعث ثواب است یا نه؟ سوال: (۱۷۱۳)** در حالت قعود

نفل اداء کردن موجب ثواب است یا نه؟ و همچنان بعد الوتر حکم نفل چیست؟  
**جواب:** اگر نفل را نشسته اداء مینماید در آن صورت طبق احادیث نصف ثواب برایش حاصل میشود<sup>(۱)</sup>.

**صلاة الاوابین: سوال: (۱۷۱۴)** صلاة الاوابین را بیست رکعت اداء نمودن بکار است یا شش رکعت صحیح کدام است؟

**جواب:** در مورد صلاة الاوابین هر دو روایت صحیح است زیرا شش رکعت نیز آمده است و بیست رکعت همچنان آمده است و هر یکی آن را که اداء کرد بهتر و خوبتر است اما مذهب اکثر علماء آنست که شش رکعت است<sup>(۲)</sup>. فقط

**بعد از وتر نفل را نشسته اداء کند یا ایستاده؟ سوال: (۱۷۱۵)** بعد از وتر نوافل را نشسته اداء نمودن بهتر است یا به ایستادن؟ و آیا به اداء نمودن نوافل در حالت نشستن همانقدر ثواب حاصل میگردد چنانچه به ایستادن حاصل میشود؟

**جواب:** در اداء نمودن نوافل در حالت نشستن عموماً و مطلقاً ثواب نصف حاصل میشود و آن حضرت ﷺ از آن حکم مستثنی است زیرا برای آنجناب ﷺ در آن صورت ثواب کامل حاصل

(۱) و یتنفل مع قدرته علی القيام قاعداً ابتداء و بناء (الی قوله) و فیه اجر غیر النبی ﷺ النصف الا بعذر (در مختار) ففی صحیح مسلم عن عبدالله بن عمرو قلت حدثت رسول الله انک قلت صلاة الرجل قاعداً علی نصف الصلوة وانت تصلى قاعدا قال اجل ولكنی لست کاحد منکم (الی قوله) حدیث البخاری من صلی قائماً فهو الفضل ومن صلی قاعداً فله نصف اجر القائم الخ (رد المحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۵۲).  
ظفیر الدین غفر له

(۲) وان تطوع بعد المغرب بست رکعات کتب من الاوابین الخ (غنیة المستملی ص ۳۲۹) و بعد مغرب دو رکعت سنت و بعد از آن شش رکعت دیگر مستحب است آن را صلوة الاوابین گویند و بروایتی بعد مغرب بیست رکعت آمده (ما لا ید منه ص ۶۷) عن عائشة رضی الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ من صلی بعد المغرب عشرين رکعة بنی الله له بیتا فی الجنة رواه الترمذی (مشکوٰۃ باب السنن ص ۱۰۴). ظفیر

میگردید، بناء بعد از وتر بنشستن اداء نمودن نوافل موافق قاعده اداء کننده مستحق نیم ثواب میباشد البته بعضی علماء میفرمایند که بعض از وتر دو رکعت نفل را نشسته اداء کردن مستحب است، چنانچه قاضی ثناء الله صاحب نیز ان را اختیار نموده است <sup>(۱)</sup> بخاطر آنکه از آنحضرت صلی الله علیه و آله همچنان ثابت است، حضرت مولانا گنگوهی (رح) در مورد نوافل بعد الوتر نیز اگر نشسته اداء شود ثواب آن را نصف فرموده است و همین سخن راجح معلوم میشود <sup>(۲)</sup>.

**نوافل قبل الوتر و بعد الوتر: سوال:** (۱۷۱۶) در وقت عشاء کدام نوافل بعد الوتر و قبل الوتر است در آن ترجیح برای کدام است؟

**جواب:** در وقت نماز عشاء بعد از ادا نمودن فرض دو رکعت سنت مؤکده است و بعد از آن چهار رکعت یا دو رکعت نفل و مستحب است و سپس از آن وتر را اداء کند و بعد از وتر نفل نیست یعنی قسمیکه مروج است بعد از وتر دو رکعت را نشسته اداء میکنند در آن مورد حکم نیست فقط

**بعد از اقامت سنت فجر را تا به کدام وقت اداء کرده میتواند؟ سوال:** (۱۷۱۷) بعد از جماعت فجر سنت را تا به چه وقت اداء کرده میتواند؟ اگر سنت را اداء نکرد و با جماعت شریک شد بناء سنت را چه وقت اداء نمودن بکار است و همچنان بعد از اقامت سنت را در کجا اداء کند؟

**جواب:** بعد از آنکه تکبیر نماز فجر خوانده شد نیز اداء نمودن سنت بکار است لکن آن مکان سنت را اداء نکند در جائیکه فرض خوانده میشود بلکه اگر جماعت در داخل قائم باشد در خارج بالای فرش بلکه از فرش جدا اگر گنجایش باشد در آنجا سنت را اداء کند و در فرض شامل شود اگر امید دریافتن یک رکعت فرض باشد باز هم سنت را اداء کند و بعضی فرموده اند

(۱) وینفل مع قدرته علی القيام قاعدا لامضطجعا الا بعد از ابتداء و کذا بناءً بعد الشروع بلا کراهة فی الاصح کعکسه، بحر، وفيه اجر غیر النبی صلی الله علیه و آله علی النصف الا بعد (در مختار) اما النبی صلی الله علیه و آله فمن خصائصه ان نافلته قاعدا مع القدرة علی القيام کنافلته قائما فی صحیح مسلم عن عبدالله بن عمرو قلت حدثت یارسول الله انک قلت صلوة الرجل قاعدا علی نصف الصلاة وانت تصلي قاعداً قال اجل ولكنی لست کاحد منکم بحر، ملخصاً (رد المحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۵۲، ط. س. ج ۲ ص ۳۶). ظفیر

(۲) وینفل مع قدرته علی القيام قاعدا لامضطجعا الا بعد از ابتداء و کذا بناءً بعد الشروع بلا کراهة فی الاصح کعکسه، بحر، وفيه اجر غیر النبی صلی الله علیه و آله علی النصف الا بعد (در مختار) اما النبی صلی الله علیه و آله فمن خصائصه ان نافلته قاعدا مع القدرة علی القيام کنافلته قائما فی صحیح مسلم عن عبدالله بن عمرو قلت حدثت یارسول الله انک قلت صلوة الرجل قاعدا علی نصف الصلاة وانت تصلي قاعداً قال اجل ولكنی لست کاحد منکم بحر، ملخصاً (رد المحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۵۲، ط. س. ج ۲ ص ۳۶). ظفیر

(۱) اگر التحیات را دریافت نموده میتواند نیز سنت را اداء کند بهر حال چونکه در مورد سنت فجر تاکید زیاد شده است بناءً آن را ترک نباید کرد لکن در آن مکان آن را اداء نکند در جائیکه جماعت فرض قائم و اداء میگردد (۲) و در آن مورد آثار صحاح کرام رض نیز موجود است و تحقیق این موضوع در شرح منیه است و اگر سنت را اداء نکرد وبا امام شریک شد سپس بعد از فرض و قبل از طلوع آفتاب سنت را اداء نکند و اگر بعد از طلوع آفتاب آن را اداء می نماید برایش اختیار است زیرا اکنون آن نفل است اگر میخواهد آن را اداء کند ورنه اداء نکند (۳) فقط

### مسائل سنی غیر مؤکده

**بعد الوتر نوافل درست است: سوال:** (۱۷۱۸) بعضی مردم میگویند که بعد الوتر هیچ سجده نیست و آن عده مردم که بعد از وتر آن را میکنند جائز نیست این سخن تا بکدام حد درست است؟

**جواب:** بعد الوتر ادا نمودن نفل جائز است چنانچه بعضی صحابه کرام (رض) بعد از عشاء وتر را اداء میکردند در آخر شب تهجد اداء نمودند فلذا معلوم شد که بعد الوتر نوافل ممنوع نیست علاوه از آن جناب نبی اکرم ﷺ بعد الوتر دو رکعت نفل اداء نموده اند البته بعد الوتر یا بعد از نمازهای دیگر بغیر از کدام وجه علیحده سجده کردن ممنوع است چنانچه در الدر المختار مذکور است: لکنها تکره بعد الصلوة الخ (۴) فقط.

**جماعت در تهجد رمضان: سوال:** (۱۷۱۹) (۱) نماز تهجد را در ماه مبارک رمضان با جماعت اداء نمودن و در آن قرآن شریف را شنیدن بکار است یا نه؟

**جماعت سائر نوافل: سوال:** (۱۷۲۰) (۲) علاوه از تراویح و تهجد سائر نوافل را باجماعت اداء

(۱) و اذا خاف فوت ركعتي الفجر لاشتغاله بسنتها تركها (الى قوله) والّا بان رجا ادراك ركعة في ظاهر المذهب وقيل التشهد واعتمده المصنف والشربلالي تبعاً للبحر (الدرا المختار على هامش ردالمحتار ج ۱ ص ۶۷۰، ط. س. ج ۲ ص ۵۶). ظفیر

(۲) لا يتركها بل يصلّيها عند باب المسجد ان وجد مكاناً والّا تركها لان ترك المكره مقدم على فعل السنة (در مختار) قوله باب المسجد اي خارج المسجد (الى قوله) فاذا لم يكن على باب المسجد موضع للصلاة يصلّيها في المسجد خلف سارية من سواري المسجد واشدها كراهة ان يصلّيها مخالفاً للصف مخالفاً للجماعة (ردالمحتار ج ۱ ص ۶۷۱، ط. س. ج ۲ ص ۵۶). ظفیر

(۳) واما لو فاتت وحدها فلا تقضى قبل طلوع الشمس (الى قوله) قوله احب الى دليل على انه لو لم يفعل لا لوم عليه الخ وقال الخلاف في انه لو قضى كان نفلاً ابتداءً او سنة (ايضاً ج ۱ ص ۶۷۲، ط. س. ج ۲ ص ۵۶). ظفیر

(۴) الدر المختار على هامش ردالمحتار باب سجود التلاوة مطلب في سجدة الشكر ج ۱ ص ۷۳۱، ط. س. ج ۲ ص ۱۲۰. ظفیر

نمودن و در آن قرآن کریم را قرائت کردن و سمع نمودن جائز است یا نه؟

**بعد از رمضان جماعت تهجد ونوافل: سوال:** (۱۷۲۱) (۳) علاوه از رمضان المبارک نوافل

وتهجد را با جماعت اداء نمودن جائز است یا نه؟

**جواب:** (۱۹) اقول وبالله التوفیق: نماز تهجدی را بتداعی (مردم را دعوت کردن) بجماعت اداء نمودن مکروه است و نبی اکرم ﷺ که درسه شب جماعت آن را اداء نموده بودند آن نماز تراویح بود و از تحقیق علامه شامی نیز همین ظاهر میشود و حضرت مولانا حجة الواصلین قدوة العارفين عمدة الفقهاء والمحدثین مولانا رشید احمد گنگوہی (رح) در رساله تراویح خویش نیز همان تحقیق را فرموده است و همچنان بعد از نقل نمودن حدیث مذکور میفرمایند: از آن معلوم میشود که هر دو نمازها تراویح و تهجد جدا جدا میباشد و جناب رسول الله ﷺ علی الدوام تهجد را اداء می نمودند و هیچگاه ابتداعی جماعت آن را نفرموده اند الخ و در جای دیگر در رساله مذکور میفرمایند: و از فعل جناب رسول الله ﷺ صراحة ثابت نشده است و قتیکه ایشان سه روز تراویح اداء فرموده بودند در آواخر تهجد نموده بودند یا نه؟ واللہ اعلم. (لکن از فعل بعضی صحاب کرام نشانی آن معلوم میشود الخ سپس از آن تحریر میفرمایند: لهذا اگر رسول اکرم ﷺ تمامی شب در تراویح سپری نموده باشند بناء و هم تهجد در آن تداخل شده است الخ. غرض آنکه حضرت مولانا قدس سره عین تحقیق را فرموده است که کدام نمازهای را که آن حضرت ﷺ سه روز در رمضان بجماعت اداء فرموده بودند آن نماز تراویح بود و نماز تهجد را علیحده اداء نموده بودند و یا تداخل شده است و دیگر آنکه نماز نهجد بجماعت نیست همین سخن از اکثر احادیث ثابت میگردد فقهاء و علماء احناف همان تحقیق را فرموده اند و در الدر المختار مذکور است: ولا یصلی الوتر ولا التطرع بجماعة خارج رمضان ای یکره ذلک لو علی سبیل التداعی بأن یقتدی اربعة بواحد الخ، الدر المختار. و از آن روایت که در رمضان المبارک اداء نمودن تطوع بجماعت مفهوم میشود مراد از آن نماز تراویح است قسمیکه علامه شامی در آن موقع تحریر فرموده است: و یؤیده ایضا ما فی البدائع من قوله أن الجماعة فی التطوع لیست بسنة إلا فی قیام رمضان آه شامی<sup>(۱)</sup> و همچنان میفرمایند: والنفل بالجماعة غیر مستحب<sup>(۲)</sup> لانه

(۱) الدر المختار علی هامش رد المختار باب الوتر والنوافل بعد مبحث التراویح ج ۱ ص ۶۶۳، ط. س. ج ۲ ص ۴۸. ظفر

(۲) ایضا. ظفر الدین

لم تفعله الصحابة في غير رمضان الخ شامي و ظاهر است كه كدام جماعت را كه صحابه كرام در رمضان شريف اداء کرده بودند آن جماعت تراويح بود چنانچه از فعل حضرت عمر (رض) و سائر صحابه كرام ظاهر است و اطلاق قيام رمضان نیز بر آن کرده شده است.

**حكم نوافل بتداعي در رمضان المبارك: سوال:** (۱۷۲۲) (۱) در ماه رمضان المبارك بتداعي كدام جماعت نفل بلا كراهيت جائز است؟

**تفصيل تداعي و كراهيت: سوال:** (۱۷۲۳) (۲) در عبارات كتاب هاي فقه مراد از تداعي چيست و از مكروه چه مراد است تحريمي يا تنزيهي؟

**علاوه از ماه رمضان آیا در ماه های دیگر جماعت وتر درست است؟ سوال:** (۱۷۲۴) (۳) فتح القدیر كتاب الصلاة در تحت این قول هدایة: ولا يصلي الوتر بجماعة في غير شهر رمضان عليه اجماع المسلمين است: لانه نفل من وجه والجماعة في النفل في غير رمضان مكروهة، فلهذا علاوه از ماه رمضان اگر وتر بجماعت اداء شود آیا كراهيت تحريمي باشد يا تنزيهي و همچنان در آن فرق میان تداعي و غير تداعي باشد يانه؟

**در رمضان تهجد بجماعت: سوال:** (۱۷۲۵) (۴) علی هذا حكم جماعت تهجد در رمضان چيست؟

**در رمضان در تهجد اگر دو یا چهار نفر دوچار شوند؟ سوال:** (۱۷۲۶) (۵) اگر يك شخص در رمضان بتهجد آغاز نماید و در ادا تنها دو یا چهار مسلمان بیابند و بدنبال او اقتداء نمایند چه حكم دارد؟

**جواب:** (۱ - ۲) قال في الدر المختار: ولا يصلي الوتر ولا التطوع بجماعة خارج رمضان اي يكره ذلك على سبيل التداعي أن يقتدي أربعة بواحد الخ <sup>(۱)</sup> در ماه مبارك رمضان بتداعي جماعت وتر و تراويح جائز مشروع و مسنون است و متباقي نوافل علاوه از تراويح در رمضان المبارك بتداعي نیز مكروه است و معنی تداعي را صاحب در المختار بيان فرموده است كه: بأن يقتدي أربعة بواحد.

**جواب:** (۳) اگر احيانا اتفاقا باشد كراهيت تنزيهي است و اگر بر آن مواظبت شود در آن صورت كراهيت تحريمي ميباشد خواه بتداعي باشد يا بلا تداعي باشد، ثم إن كان ذلك احيانا

کما فعل عمر رض کان مباحاً غیر مکروه ای تحریمی وإن کان علی سبیل المواظبة کان بدعة مکروهة لآنه خلاف المتوارث. شامی<sup>(۱)</sup> از توضیح فوق معلوم شد که در آن تداعی و غیر تداعی یکسان می باشد و لفظ بدعت دلالت می نماید بر کراهیت تحریمی کما لایخفی.

**جواب:** (۴) بغیر از تداعی جائز است و اما با تداعی مکروه تحریمی می باشد<sup>(۲)</sup>.

**جواب:** (۵) اقتداء یک یا دو بلا کراهیت جایز است و اما در سه خلاف است و از آن زیاد مکروه است: (قوله اربعة بواحد) اما اقتداء واحد بواحد او اثنین بواحد فلا یکره وثلاثة بواحد فیه خلاف بحر عن الکافی وهل يحصل بهذا الاقتداء فضيلة الجماعة ظاهر ما قدمناه من أن الجماعة في التطوع ليست بسنة يفيد عدمه، تأمل، بقي لو اقتدى به واحد او اثنان ثم جاءت جماعة اقتدوا به قال الرضي ينبغي ان تكون الكراهة على المتأخرين شامی<sup>(۳)</sup> بناء واضح گردید که اگر بنابر شهرت در جماعت افزایش آمد تداعی خود بخود ثابت گردید و بر امام لازم شد که آن را منع نماید. فقط

**نوافل در شب قدر شب برات و معراج:** سوال: (۱۷۲۷) در شب قدر شب معراج و شب برات

و مانند همچو شبها در مساجد جمع شدن نوافل نمودن و وظائف قرائت کردن چگونه است؟

**جواب:** احيان نمودن همچو شبها مستحب است و عند الله شب هاي مذکور بسیار مبارک و مملوء الفیض است و در آن شب ها هر قدریکه عبادت شود باعث اجر مزید است، لکن نوافل را باجماعت اداء نمودن بکار نیست زیرا که بدعت و مکروه است<sup>(۴)</sup> بلکه هر واحد جدا و علیحده

(۱) ردالمحتار باب الوتر و النوافل بعد مبحث التراویح ج ۱ ص ۶۶۳، ط. س. ج ۲ ص ۴۸. ظفیر

(۲) دلیل همان است که در مسئله اولی نقل کرده شد لکن شیخ الاسلام حضرت مدنی رح تهجد را در رمضان المبارک باجماعت اداء می نمود و در استدلال که کدام وقت عبارت فتح الباری و غیره را نقل می نمود در آنجا این عبارت شامی را نیز نقل می فرمود: والنفل بالجماعة غیر مستحب لانه لم تفعله في غير رمضان أيضاً، و نیز می فرمودند که تهجد همچنان در نوافل رمضان داخل است و مفتی علام بوجه لفظ بدعت مکروه تحریمی نوشت قسمیکه در مسئله اولی ایشان بحث نموده اند لکن علامه شامی که کدام عبارت بدائع و غیره را نقل نموده است از آن تنها آنقدر معلوم میشود که مخالف طریقه مسنون و استحباب است چنانچه سر انجام خود ایشان می نگارد: وهو كالصریح في أنها كراهية تنزيهية، لکن اگر تهجد در نوافل رمضان محسوب شود و یقیناً این نوافل است و در رمضان آن را باجماعت اداء کرد در آن کراهیت همچنان نیست والله اعلم. ظفیر

(۳) ردالمحتار باب ایضاً ج ۱ ص ۶۶۴، ط. س. ج ۲ ص ۴۹. ظفیر

(۴) و اعلم ان النفل بالجماعة على سبيل التداعى مكروه على ماتقدم الخ فعلم ان كلا من صلاة الرغائب ليلة اول جمعة من رجب و صلوة البراءة ليلة النصف من شعبان و صلوة القدر ليلة السابع والعشرين من رمضان بالجماعة بدعة مكروهة الخ (غنية المستملی باب النوافل ج ۱ ص ۴۱۱). ظفیر

قرآن را تلاوت نماید نوافل وغیره را اداء کند ودرآن شب ها نیاز برای اجتماع خاص احساس نمیشود. فقط

**هشت رکعت نفل شبانه بیک سلام وطریقه آن:** سوال: (۱۷۲۸) من در کتاب بنام رکن دین مطالعه نمودم که از طرف شب هشت رکعت نفل را بیک سلام اداء کرده میتواند لکن در مورد قعدہ چیزی نوشته است آیا بعد ازدو رکعت قعدہ نمودن ودرآن درود شریف ودعا خواندن بکار است یا نه؟

**جواب:** قعدہ بعد از هر دو رکعت کردن بکار است واما درود شریف ودعا نمودن در قعدہ اخیر بکار است <sup>(۱)</sup>. فقط

**نفل رابلزوم نمودن لازم نمیشود:** سوال: (۱۷۲۹) اگر یک نفر مرتکب گناه شود و سپس از آن بر ذمه خویش واجب گرداند آن را که بعد از نماز کدام نوافل که اداء میشود من آن را حتما و ضروری اداء خواهم نمود برای آنکه نفس اراده گناه را نکند بناء آیا نفل مذکور بر ذمه او واجب است یا نه؟

**جواب:** واجب نیست و بر ذمه او واجب آنست که توبه واستغفار کند. فقط

**نوافل بجبر نقصان فرائض:** سوال: (۱۷۳۰) یک نفر نوافل را بر این نیت اداء می نماید که بدان جبر نقصان فرائض شود آیا این نیت صحیح است یا نه؟

**جواب:** این مضمون در حدیث مبارک است که نوافل جبیره نقصان فرائض میشود فلهمذا نیت این شخص صحیح است. <sup>(۲)</sup> فقط

**مراد از سکینه چیست؟** سوال: (۱۷۳۱) در حدیث شریف آمده است که یک صحابی رض در نماز تهجد سورت کهف را قرائت نمود واسپ او در پهلویش متصل بسته شده بود که در آن اثنا روشنی از سوی آسمان بفرود آمدن آغاز نمود، الحدیث. که برای نبی اکرم ﷺ در آن مورد ذکر فرموده شد آنجناب فرمودند که این سکینه است. و شرح سکینه بنزد محققین چگونه است و در عصر موجوده بکثرت اداء نمودن نوافل نزول سکینه ممکن است یا نه؟

(۱) وتکره الزیاده علی اربع فی نفل النهار وعلی ثمان لیلا بتسلیمه لانه لم یرد والا فضل فیها الرباع بتسلیمه و قالا فی اللیل المثنی افضل قبل و به یفتی الخ لان کل شفع صلوة (الدرا المختار علی هامش ردالمحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۳۲ ، ط. س. ج ۲ ص ۱۵). ظفیر

(۲) و بانی بالسنة مطلقا الخ لكونها مکملات واما فی حقه علیه الصلاة والسلام فلزیادة الدرجات (باب ادراک الفریضة ج ۱ ص، ط. س. ج ۲ ص ۶۰). ظفیر



**جواب:** قال في اللغات في شرح الحديث المذكور قوله السكينة هي الطمأنينة وهي يحيى بمعنى الرحمة وبمعنى التآني والوقار وقيل هي ما يحصل به السكون وصفاء القلب وذهاب الظلمة النفسانية ونزول الرحمانية والحضور والذوق <sup>(۱)</sup>. ترجمه: مراد از سکینه طمانیت رحمت و آنچه یزی است که بذریعۀ آن سکون و صفای قلب حاصل میشود و ظلمت نفسانی دور گردد و دیگر آنکه باعث نزول رحمت باشد اگر بحضور قلب نمازها اداء شود در زمانه موجوده نیز آن چیز حاصل خواهد شد که آن را سکینه گفته میشود.

### **نیت زیادتر از هشت رکعت مکروه تحریمی است یا تنزیهی و نماز نفل در عیدگاه و داخل**

**و خارج مسجد:** سوال: (۱۷۳۲) نیت نمودن هشت یا بیشتر از هشت رکعت نفل مکروه تحریمی است یا تنزیهی و بالای فرش عیدگاه نماز دیگر چرا مکروه است و در فضیلت داخل و خارج مسجد یکسان است و یا کم و زیاد میباشد؟

**جواب:** در کتاب های فقه در مورد نوافل چنین نوشته است که در نوافل روز نیت زیاد از چهار رکعت در صورت وحدت نیت مکروه است پس معلوم شد که از طرف شب هشت رکعت نفل را بیک نیت اداء نمودن بلا کراهیت درست است البته از آن زیادتر مکروه میباشد و مراد از مکروه مذکور مکروه تنزیهی است زیرا در شامی گفته است که بعضی مشایخ آن را مکروه نمیگویند بناء واضح گردید که مسئله مذکوره مختلف فیه است و این نشانی کراهیت تنزیهی است. <sup>(۲)</sup> و بر فرش عیدگاه سائر نمازها بلا کراهیت جائز است و فضیلت مسجد داخل و خارج هر دو یکسان است <sup>(۳)</sup>. فقط

### **سنن و نوافل در منزل افضل است و بوجه عذر در مسجد نیز افضل میباشد: سوال:**

(۱۷۳۳) بعد از اداء فرائض سنت را در منزل خویش اداء نمودن بکار است یا در مسجد برای آنکه منزل بعضی نمازگذاران بنجاه گز و بعض صد (۱۰۰) گز و بعض از آن نیز دورتر میباشد

(۱) مطالعه فرمائید: حاشیه مشکوٰۃ باب فضائل القرآن ص ۱۸۴. ظفیر

(۲) و تکره الزیادة علی أربع فی نفل النهار و علی ثمان لیلا بتسلیمة لانه لم یرد و الا فضل فیهما الرباع بتسلیمة (در مختار) نعم وقع الاختلاف بین المشایخ المتأخرین فی الزیادة علی الثمانية لیلا فقال بعضهم لا یکره و الیه ذهب شمس الائمة السرخسی الخ (ردالمحتار باب الوتر و النوافل مطلب فی لفظة ثمان ج ۱ ص ۶۳۲ - ۶۳۳، ط. س. ج ۲ ص ۱۵). ظفیر

(۳) اما المتخذة لصلاة جنازة او عید فهو مسجد فی حق جواز الاقتداء وان انفصل الصفوف رفقا للناس (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب ما یفسد الصلاة الخ مطلب فی احکام المسجد ج ۱ ص ۶۱۵، ط. س. ج ۱ ص ۶۵۷) از این معلوم شد که همچو نمازها بدرجه اولی مجاز است. ظفیر

وظاهر است که در برما و گجرات هندوستان وقتی که آنها نماز فرض را در مسجد اداء کنند و بطرف منزل میروند در راه با دوست مسلمان یا مشرک یا مشوکه ملاقات می نماید و حتما بعضی مذاکرات دنیای فیما بین ایشان صورت میگیرد غرض آنکه قبل از مواصلت نمودن بمنزل نقیصه های گوناگون را در راه مرتکب میشوند بناء در همچو صورت برای اداء نمودن سنت بمنزل رفتن افضل است و یا در مسجد اداء نمودن آن افضل میباشد؟

**جواب:** قال فی الدر المختار: والافضل فی النفل غیر التراویح المنزل إلا لخوف شغل عنها الخ. و نیز در شامی است: و حیث کان هذا افضل یراعی ما لم یلزم منه خوف شغل عنها لو ذهب لبيتہ او کان فی بیتہ ما یشغل باله و یقلل خشوعه فیصلیها حیث فی المسجد لأن اعتبار الخشوع ارجح <sup>(۱)</sup> الخ از عبارات فوق الذکر معلوم شد که برای اداء نمودن سنن و نوافل منزل افضل است لکن اگر در راه احساس خوف پریشانی قلب نماز خوان باشد و همچنان احساس عدم حصول خشوع شود و یا بسبب گفتگویی غیر ضروری احساس درکاهش ثواب شود بناء در همچو صورت اداء نمودن در مسجد افضل است زیرا که زیادتیر در آن مورد رعایت خشوع و خضوع باید مد نظر گرفته شود و در جائیکه خشوع و خضوع بر آورده میشود همان جای افضل تر است فقط.

**صلاة الاوابین و رکعات تهجد و نماز تراویح: سوال:** (۱۷۳۴) صلاة الاوابین چند رکعت است و همچنان تهجد چند رکعت میباشد و آیا جماعت نماز تراویح در منزل افضل است یا در مسجد و در یک مسجد جماعت دوم تراویح افضل است یا در منزل؟

**جواب:** صلاة الاوابین علاوه از دور رکعت سنت مؤکده مغرب <sup>(۲)</sup> شش رکعت است و نماز تهجد هشت رکعت است و زیاد تابه دوازده و اندازہ کم آن دور رکعت میباشد <sup>(۳)</sup> و جماعت نماز تراویح در مسجد افضل است <sup>(۴)</sup> و جماعت دوم تراویح در مسجد اداء کردن بکار نیست.

(۱) ردالمحتار باب الوتر و النوافل ج ۱ ص ۶۳۸، ط. س. ج ۲ ص ۲۲. ظفیر

(۲) وست بعد المغرب لیكتب من الاوابین بتسلیمة او ثنتين او ثلاث و الاول ادم و اشق (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب الوتر و النوافل مطلب فی السنن و النوافل ج ۱ ص ۶۳۱، ط. س. ج ۲ ص ۱۳). ظفیر

(۳) و صلاة اللیل و اقلها علی مافی الجوهره ثمان (درمختار) قید بقوله علی مافی الجوهره لانه فی الحاروی القدسی قال یصلی ما سهل علیه و لورکعتین و السنة فیها ثمان رکعات باریع تسلیمات (ردالمحتار مطلب فی صلاة اللیل ج ۱ ص ۶۴۰ - ۶۴۱، ط. س. ج ۲ ص ۲۴). ظفیر

(۴) و الجماعة فیها سنة علی الکفاية الخ فالمسجد فیها افضل قاله الحلبي (الدر المختار علی هامش ردالمحتار مبحث فی التراویح ج ۱ ص ۶۶۱، ط. س. ج ۲ ص ۴۵) و ظاهر کلامهم هنا ان المسنون کفاية اقامتها بالجماعة فی المسجد حتی لو اقاموها جماعة فی بیوتهم ولم تقم فی المسجد اثم الكل (ردالمحتار ایضاً). ظفیر

**با جماعت نفل جائز است یا نه؟ سوال:** (۱۷۳۵) نفل با جماعت جائز است یا نه و من در یک کتاب عبارت ذیل را مطالعه نموده ام از مخدوم جهانیان در جامع العلوم است که ایشان بعد از چهار رکعت نماز با امامت نمودند سلطان فیروز شاه و علماء در آن بودند علمای آن گفتند: نماز نفل با جماعت نزد امام ابو حنیفه مکروه است، می آورد که ایشان روی مبارک بر بادشاه آوردند و فرمودند که در کتاب کافی است: يجوز للمؤمنين أن يعمل في العبادات على مذهب غيره وفي المعاملات لا يجوز والتطوع بالجماعة يجوز عند الشافعي (رح) علمای آن بقول ایشان اعتراف نمودند بینوا توجروا.

**جواب:** نفل با جماعت اداء نمودن بکار نیست و تفسیر تداعی آنست که چهار مقتدیان در جماعت باشند در آن صورت بالاتفاق مکروه است و اگر مقتدیان سه نفر باشند در آن خلاف است و اگر یک یا دو مقتدیان باشند در آن کراهیت نیست. کذا فی الشامی<sup>(۱)</sup> حاصل آنکه کدام جماعت نفل که بعد از عید میشود ترک نمودن آن ضروری است و اکنون چونکه ترک گردیده بناءً هر گز آن را معاد و جاری کردن بکار نیست و نه مرتکب جاری نمودن گناه بدعت خواهد باشد، كما في الحديث. و کدام عبارت جامع العلوم را که شما بحواله مخدوم جهانیان نقل نمودید آن حجت نیست و بر آن استدلال کردن بکار نیست. فقط

**جماعت نفل بعد از تراویح: سوال:** (۱۷۳۶) آیا بعد از اداء نمودن تراویح سه نفر بخاطر حصول ثواب نفل را باجماعت اداء کرده میتوانند و یا آنکه بعد از تراویح مطلقاً جماعت نفل درست نیست خواه اداء کنندگان در عدد کم باشند یا زیاد؟

**جواب:** جماعت نفل علاوه از تراویح سنت و مستحب نیست بلکه در بعضی صورت ها مکروه و در بعضی مباح است برای آن اجازت فضیلت جماعت است اما باجماعت نکردن اولی است لهذا مطلقاً جماعت نفل نمودن بکار است در الدرالمختار مذکور است: ولا يصلي الوتر ولا التطوع بجماعة خارج رمضان أي يكره ذالك وعلى سبيل التداعي بأن يقتدي اربعة بواحد كما في الدرر، ويؤيده أيضا ما في البدائع من قوله أن الجماعة في التطوع ليست بسنة إلا في قيام

(۱) ولا يصلي الوتر ولا التطوع بجماعة خارج رمضان أي يكره ذالك لوعلى سبيل التداعي بأن يقتدي اربعة بواحد (درمختار) قوله اربعة بواحد اما اقتداء واحد او اثنين بواحد فلا يكره وثلاثة بواحد فيه خلاف الخ (ردالمحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۶۳ - ۶۶۴ ، ط. س. ج ۲ ص ۴۸). ظفیر

رمضان <sup>(۱)</sup> الخ از این عبارت واضح گردید که علاوه از تراویح متبایع هیچ نوافل را با جماعت ادا نمودن بکار نیست.

**سوال:** (۱۷۳۷) در نماز نفل حساب کردن بر انگشت ها جائز است یا نه؟

**جواب:** اگر همانطور حساب بیادش نمیشود پس به اشاره انگشتان حساب نمودن درست است. <sup>(۲)</sup> فقط

**جائیکه فرضی را اداء کند ازان مکان جدا نفل اداء نمودن بکار است:** سوال: (۱۷۳۸) از

احادیث بعد از اداء فرائض تبدیلی مکان در مسجد بخاطر اداء سنت و نفل بابت میشود یا نه؟ و قباله مکان بعد از اداء فرض برای سنت و نفل که این مسنون میباشد آیا این تبادل منحصراً بمسجد است و یا برای نمازگذار که در منزل نماز را اداء می نماید برای او نیز مسنون میباشد؟

**جواب:** قال فی الدرالمختار: وفي الجوهرة: ويكره للامام التفل في مكانه لا للمؤتم وقيل يستحب كسر الصفوف وفي الخانية يستحب للامام التحول ليمين القبلة يعني يسار المصلي الخ وفي رد المحتار: قوله لا للمؤتم ومثله المنفرد لما في المنية او شرحها اما المقتدي والمنفرد فانهما إن لبثا او قام إلى التطوع في مكانهما الذي صليا فيه المكتوبة جاز والاحسن ان يتطوعا في مكان آخر الخ قوله وقيل يستحب كسر الصفوف ليزول الاشتباه عن الداخل المعين لكل في الصلوة البعيد عن الامام وذكره في البدائع والذخيرة عن محمد ونص في المحيط على أنه السنة كما في الحلية الخ شامي <sup>(۳)</sup> از عبارات واضح وهویدا است که عند الاحناف رح نیز کسر الصفوف وپیش وپس ویکسو وسوی دیگر شدن سنت ونوافل را اداء نمودن مستحب است از عبارت شامی که در مورد منفرد است معلوم میشود که برای آنکس که نفل را در منزل اداء می نماید افضل آن است که مکان را تبدیل نماید و نفل را اداء کند. فقط

**بعد از عشاء وبعد از دو رکعت سنت نفل کردن:** سوال: (۱۷۳۹) بعد از اداء نمودن فرض

عشاء وبعد از دو رکعت سنت که دو رکعت نفل را اداء می نماید آیا از رسول الله ﷺ این دو

(۱) الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۶۳ ، ط. س. ج ۲ ص ۴۸. ظفیر

(۲) وكره تنزيهاً الا في اليد في الصلوة مطلقاً ولو نفلاً (درمختار) قوله ولو نفلاً: بيان الاطلاق وهذا باتفاق اصحابنا في ظاهر الرواية ومن الصحاحين في غير ظاهر الرواية عنهما انه لا بأس به وقيل الخلاف في الفرائض ولا كراهة في النوافل اتفاقاً وقيل في النوافل ولا خلاف في الكراهة في الفرائض، نهر (ردالمحتار باب مايكره في الصلاة ج ۱ ص ۶۰۸ ، ط. س. ج ۱ ص ۶۵۰). ظفیر

(۳) ردالمحتار، باب صفة الصلاة قبيل فصل القراءة ج ۱ ص ۴۹۵ ، ط. س. ج ۱ ص ۵۳۰. ظفیر

رکعت ثابت است یا نه؟

**جواب:** بعد از دو رکعت سنت مؤکد عشاء دو یا چهار رکعت نفل اداء کردن قبل الوتر مستحب است چنانچه در حدیث حضرت عائشه رض است قالت: ما صلی رسول الله ﷺ العشاء قط فدخل علیّ الا اربع رکعات او ست رکعات رواه أبو داود (۱).

**در قعده اولی سنن قبل از عشاء و قبل العصر درود و دعا هر دو را بخواند یا تنها التحیات**

**را؟ سوال:** (۱۷۴۰) قبل از نماز فرض عشاء و عصر در میان چهار رکعت سنن در قعده وسطانی تنها بعد از خواندن تشهد ایستادن بکار است و یا آنکه درود شریف را نیز بخواند؟

(۲) اگر نیت چهار رکعت نفل کرده شد پس در همچو حالت در قعده وسطانی تنها بعد از خواندن تشهد متباقی رکعات را کامل نماید و یا آنکه درود و دعا را نیز بخواند؟

**جواب:** (۱ - ۲) در الدر المختار مذکور است: که علاوه از سنن ظهر و جمعه در قعده اولی سنن و نوافل چهار رکعت متباقی درود شریف و در رکعت سوم تعوذ و ثناء را بگوید: وفي البواقي من ذوات الاربع يصلي على النبي ﷺ ويستفتح ويتعوذ الخ. (۲)

**نفل را بعد از وتر چگونه اداء کند؟ سوال:** (۱۷۴۱) نفل را بعد الوتر نشسته اداء کند یا ایستاده و از نبی اکرم ﷺ چگونه ثابت است؟

**جواب:** بهر دو طریقه درست است اما ایستاده اداء نمودن دو چند ثواب دارد نسبت به نشسته و نبی اکرم ﷺ این نفل مذکور را نشسته اداء نموده اند لکن آنجناب ﷺ را در حالت نشسته نیز ثواب در همچو اداء نمودن حاصل میشود و این مسئله از احادیث ثابت است (۳).

**در یوم جمعه نفل چاشت چگونه است؟ سوال:** (۱۷۴۲) نماز نفل خصوصا در روز جمعه در وقت چاشت اداء کردن از قول امام أبو یوسف ثابت میشود در الدر المختار نوشته است: کره تحريما الخ استواء إلا نفل يوم الجمعة على قول الثاني المصحح المعتمد كذا في الاشباه ونقل الحاوي عن الحلبي ان عليه الفتوى. در فتاویٰ قاضی خان مذکور است: وعن أبي يوسف (رح) قال يجوز التطوع عند انتصاف يوم الجمعة ، چونکه علامه شامی در رد المحتار زیاد چیزی اختلاف

(۱) مشکوٰۃ باب السنن ص ۱۰۴ فصل ثانی . ظفیر

(۲) الدر المختار علی هامش رد المحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۳۳ ، ط. س. ج ۲ ص ۱۶. ظفیر

(۳) وینفل مع قدرته علی القيام قاعدا لا مضطجعا الا بعذر ابتداء و کذا بناءً بعد الشروع بلا کراهة فی الاصح کعکسه وفيه اجر غیر النبی ﷺ علی النصف الا بعذر (الدر المختار علی هامش رد المحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۵۳ ، ط. س. ج ۲ ص ۳۶). ظفیر

نموده است فلہذا بعضی از آن ممانعت می فرمایند بناءا شرعا حکم چیست؟

**جواب:** ممانعت آن احوط است قسمیکہ در شامی ذکر شدہ است <sup>(۱)</sup>.

**نماز عشق:** سوال: (۱۷۴۳) اگر کسی نماز عشق را طوری اداء کند کہ در قیام بیست دفعہ ذکر لفظ اللہ را قلبا قسمی بکند چنانچہ در خارج می نماید وبعد از آن در رکوع دہ (۱۰) دفعہ و دہ (۱۰) دفعہ در قومه و دہ (۱۰) دفعہ در سجده سپس دہ (۱۰) دفعہ در جلسہ بگوید وبعد از اختتام نماز درود: اللہم صلی وسلم وبارک علی من اسمہ سیدنا محمد عدد ما فی علم اللہ صلاة دائمة بدوام ملک اللہ، را بکثرت بگوید وبعد از آن دعا بخواند: اللہم اجعلنی محبوباً محبتک ومسجون عشقک ومفتون شوقک ومجنون لقانک واعطنی داء محبتک یا اهل المشائقین وارزقنی داء محبتک یا ارحم الراحمین، در قلب ذکر آن قسمیکہ خارج صلاة میشود آیا در نماز همچنان جائز است یا نہ؟ واداء نمودن همچو نماز در شریعت وطریقت جائز است ویا در آن مورد حکم دیگر است فلہذا اگر در آن مورد اندک تحقیق شود بہتر خواهد بود، ودیگر آنکہ در نماز تصور شیخ کردن جواز دارد یا نہ؟ در این منطقہ بعضی علماء همچو تصور کنندہ گان را کافر میگویند بناء در آن آغشته ومبتلی باشد آیا او کافر است یا نہ؟

**جواب:** در مورد نماز عشق کہ شما تحریر فرمودید بنابر قاعدہ شریعت کدام اصل برایش معلوم نمیشود ودر طریقت نیز آن عبادت قابل اعتبار است کہ در شریعت ثبوت داشته باشد وشرعا جائز بود وازنگاہ شریعت بناء بر طریقہ مذکورہ نماز وجود ندارد لکن در آن مورد کدام سخن کفر ومعصیت همچنان نیست البتہ آنقدر است کہ خلاف طریقہ مسنون است وچونکہ در آن علاوہ از ذکر قلبی دیگر چیزی از او را در آن نماز نیست فلہذا برای کفر هیچ وجہ نیست البتہ اگر تصور شیخ را عمدا در نماز طوری می کند کہ بالقصد صورت شیخ در پیش نظر باشد در آن صورت ناجائز میباشد اگر چہ با آنہم کفر نیست لکن همچو کردن بکار نیست زیرا مشایخ کرام کہ اجازہ تصور شیخ را میدہند مطلب از آن اینست کہ با شیخ خود طوری محبت شود کہ بغیر از ارادہ تصور شیخ در قلب شود وتعلق وروابط قلبی حاصل گردد وچنان نباید کرد کہ بالقصد صورت شیخ را پیش نظر نماید بلکہ مثال تصور شیخ کہ کدام جائز است طوری بکار است

(۱) لکن شراح الہدایۃ انصروا لقول الامام واجابوا عن الحديث المذكور باحدیث النہی عن الصلوۃ وقت الاستواء فانہا محرمة (ردالمحتار

قسمیکه برای عاشق محبت کننده بغیر از اراده تصور محبوب خویش میشود و در آن هیچ اختیار نمیباشد و این یک مرتبه خاص است یعنی فنا فی الشیخ، بناء ضروری است که در نماز از تصور ذکر شده اجتناب شود و از آن خود داری نماید و باقی آنکه بر حالت عدم اختیاری هیچ حکم شده نمیتواند زیرا او معذور و مجبور است در مورد نماز عشق که شما نگاشته نمودید اگر تصور شیخ بالاخیار و در آن بطرف غیر الله توجه نباشد پس تنها ذکر قلبی بطریقه مذکوره علاوه از قرائت و تسبیح و غیره ضروریات نماز فرائض و سنن و آداب باشد در آن تنها آنقدر تأمل است که در قیام بعد از خواندن فاتحه و سورة برای ذکر قلبی مزید قیام و ایستادن است و تأخیر نمودن در ذهاب إلى الركوع خلاف قواعد شرعیه است. زیرا در آن مورد حکم آنست که بعد از قرائت فاتحه و سورت فوراً رکوع کند و همچنان بعد از فارغ شدن از تسبیح رکوع فوراً قومه کند و همانطور و بهمان منوال حکم در سائر نماز است. پس تأخیری که در هر جای بخاطر ذکر قلبی میشود خلاف نماز شرعی است بناء بنظر بنده عاجز احوط آنست که از آن طریقه نماز که فوقاً ذکر شد خود داری کند و طبق قواعد شرعیه نماز را اداء کند و خارج الصلاة بسیار وقت زیاد برایش میسر است که در آن موافق میلان قلبی خود هر چند که میخواهد مطابق خواهش خود ذکر باید کرد و اگر کدام بزرگ برای یک مرید بطور علاج این فعل را کرده باشد پس ضروری نیست که آن را تداوم بخشد و همیشه آن را انجام نماید. فقط والسلام مع الاکرام والله تعالی اعلم بالصواب.

### **نفل کننده بوجه آواز بلند و تلاوت جهیر شخصی دیگر نماز را ترک نگوید: سوال:**

(۱۷۴۴) یک نفر در مسجد نقل میخواند و شخصی به آواز بلند در طلب دعا پرداخت و قرائت آیات قرآن مجید را آغاز نمود بناء آیا نفل کننده نماز را ترک کند و ایت های قرآن را استماع کند و یا نفل را به انجام رساند و هر کسی که رعایت نفل را نکرد برای او چه حکم است؟

**جواب:** شخص نفل کننده نماز خود را ترک نکند و آنکس که به آواز بلند طلب دعا می نماید و جهراً دعا را شروع کرد او در حقیقت عمل بی مورد و غیر سودمند را مرتکب شده است بناء برای او بکار است که آهسته و بطور خفیه دعا بخواند و قرآن مجید را نیز آهسته تلاوت نماید و نفل کننده بخاطر استماع قرآن ترک نمودن بکار نیست زیرا او در آن اثناء گنهکار نمیشود و گنهکار کسی میباشد که در همچو موارد به آواز بلند تلاوت می نماید<sup>(۱)</sup>. فقط

(۱) الا انه يجب على القارى احترامه بان لا يقرأ فى الأسواق ومواضع الاشتغال فاذا قرأ فيها كان هو المضيع لحرمه فيكون الاثم عليه دون =

**طول قرائت در نوافل: سوال:** (۱۷۴۵) نوافل را بطول قرائت اداء نمودن بهتر است و یا تلاوت قرآن مجید افضل است؟

**جواب:** اداء نمودن نوافل بتطویل قرائت بهتر است <sup>(۱)</sup>. فقط

**نماز نفل بشروع شدن واجب میشود اگر شروع آن صحیح باشد: سوال:** (۱۷۴۶) اگر کسی نفل را شروع نمود سپس وقتی که یک رکعت را اداء نمود در آن اثنا برایش معلوم شد که لباس وی نجس است او نماز را بعد از شروع شکستاند آیا اعاده نمودن این نماز واجب است یا نه؟

**جواب:** در این مورد مسئله آنست که نفل بشروع نمودن واجب میشود فلذا وقتی که کسی بعد از شروع نمودن نماز نفل بکدام وجه نفل را ترک نمود سپس اعاده نمودن نفل مذکور بر ذمه او واجب است هکذا فی کتب الفقه لکن در الدرالمختار مذکور است: که اگر شروع صحیح نبود اعاده اش واجب نمیگردد، عبارتہ: ولزم نفل شرع فیہ الخ شروعاً صحیحاً <sup>(۲)</sup> الخ چونکہ در صورت مذکور شروع صحیح نشده است زیرا لباس نماز گذار از آغاز پلید مییاشد بناءً اعاده این نماز واجب نخواهد باشد. فقط

**قبل از نماز عشاء چهار رکعت سنت: سوال:** (۱۷۴۷) قبل العشاء حکم چهار رکعت سنت چیست؟

**جواب:** قبل از نماز عشاء چهار رکعت سنت اداء نمودن مستحب و افضل است، سنت مؤکد نمیباشد <sup>(۳)</sup> زیرا سنن مؤکده در شبانه روز دوازده رکعت است چهار رکعت قبل از نماز ظهر و دو رکعت بعد از نماز ظهر و دو رکعت بعد از نماز مغرب و دو رکعت بعد از نماز عشاء و دو رکعت

= اهل الاشتغال دفعا للخرج فی الزامهم ترک اسبابهم المحتاج الیها وکذا لو قرأ عند من يشتغل بالتدريس او بتكرار الفقه لانه اذا ابیح ترک الاستماع لضرورة المعاش الذنیوی فَلَا یباح لضرورة الامر الدینی اولى فیکون الاثم علی القاری هذا اذا سبق الدرس علی القراءة (غنیة المسلمی فصل فی احکام زلة القاری فوائد ص ۴۶۵). ظفیر

(۱) وکثرة الركوع والسجود احب من طول القيام كما فی المجتبی ورجحه فی البحر لکن نظر فیہ فی النهر من ثلاثة اوجه ونقل عن المعراج ان هذا قول محمد وان مذهب الامام الفضلیة القيام وصرحه فی البدایع قلت وهکذا رأیتہ بنسختی المجتبی معزیا لمحمد فقط فتنبه (درمختار) و اقوی دلیل ایضا علی الفضلیة طول القيام انه ص ۶۳۴ کان يقوم اللیل الا قلیلا وکان لا یزید علی احدى عشرة رکعة الخ (ردالمحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۳۴). ظفیر

(۲) الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۴۵. ظفیر

(۳) ويستحب اربع قبل العشاء وبعدها بتسلیمة (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۳۰، ط. س. ج ۲ ص ۱۲).

ظفیر



قبل از فرض نماز فجر که سائر آنها دوازده رکعت سنت مؤکده است <sup>(۱)</sup> و قبل العصر چهار رکعت یا دو رکعت و همچنان قبل از نماز عشاء چهار رکعت یا دو رکعت آنها مستحب اند لقوله: بین کل آذانین الصلوة، الحدیث <sup>(۲)</sup>. فقط

**تحیة المسجد را در وقت دخول مسجد اداء کند و یا بعد از نشستن:** سوال: (۱۷۴۸) زید و قتیکه بمسجد آید نخست جلوس می نماید سپس قیام می ورزد تحیة الوضوء و نوافل و غیره را اداء می کند خالد میگوید که اکثر اوقات رسول اکرم صلی الله علیه و آله بمسجد تشریف فرما میشدند و اکثر صحابه کرام رض کدام وقت که بمسجد داخل میشدند ایشان دو رکعت تحیة الوضوء را ادا می نمودند سپس قعود می نمودند بناء در آن مورد برای قول کدام کس ترجیح است؟

**جواب:** اولی و مستحب آن ست که اگر در وقت دخول مسجد وضوء داشته باشد و گنجایش وقت نیز باشد در این صورت اول دو رکعت تحیة المسجد را اداء کند سپس بنشیند <sup>(۳)</sup> و کدام رواج که روی کار و ساخته شده است که در وقت دخول مسجد اول جلوس می نماید پس از آن تحیة المسجد و غیره را اداء می کند هیچ اصل ندارد. فقط

**صلاة الاوابین و تحقیق آن:** سوال: (۱۷۴۹) در مشارق الانوار درمورد صلاة الاوابین نوشته است که: اواب در لغت وقتی را گویند که در آن وقت پاهای بجه شتر از حرارت بسوزش درآید و آن وقت یازده و نیم (۱۱:۳۰) بجه روز باشد، در حقیقت وقت صلاة الاوابین بعد المغرب است یا آن وقت فوق الذکر و یا هر دو اوقات است و بتقدیر ثانی اولویت برای کدام است؟

**جواب:** معنی اوابین بسوی الله پاک جل و علا رجوع کنندگان پس بنابر این اعتبار سائر نمازها را اوابین گفته میشود لکن در احادیث اطلاق اوابین بر نوافل دو اوقات آمده است یکی بر صلاة الضحی چنانچه در سؤال درج است و دوم بر نوافل بعد المغرب قسمیکه در کبیر شرح منیه منقول است: وإن تطوع بعد المغرب بست رکعات فهو افضل لحديث ابن عمر رض انه قال من صلی

(۱) و سن مؤکدا اربع قبل الظهر و اربع قبل الجمعة و اربع بعدها بتسلیمة الخ و رکعتان قبل الصبح و بعد الظهر المغرب و العشاء (ایضاً، ط. س. ج ۲ ص ۱۲). ظفیر

(۲) مشکوة المصابیح باب فضل الاذان فصل اول ص ۶۵. ظفیر

(۳) و یسن تحیة رب المسجد و هی رکعتان و اداء الفرض و غیره و کذا دخوله بنية فرض و اقتداء یترب عنها بلانیه و تکفیه لكل يوم مرة و لا تسقط بالجلوس عندنا (درمختار) و الحاصل ان المطلوب من داخل المسجد ان یصلی فیہ لیكون ذالک تحیة لربه الخ و الا لزم فعلها بعد الجلوس و هو خلاف الاولى الخ اما حدیث الصحیحین اذا دخل احدکم المسجد فلا یجلس حتی یصلی رکعتین فهو بیان لاولی (ردالمحتار باب الوتر و النوافل مطلب فی تحیة المسجد ج ۱ ص ۶۳۵ - ۶۳۶، ط. س. ج ۲ ص ۱۸). ظفیر

بعد المغرب ست رکعات کتب من الاوابین وتلا: إنه کان للاوابین غفورا، <sup>(۱)</sup> الایة پس بنا بر حدیث دوم اطلاق صلاة الاوابین اکثرا بر نوافل بعد المغرب می شود قال فی الدر المختار: وست بعد المغرب لیكتب من الاوابین <sup>(۲)</sup> الخ واز آن انکار نیست که صلوة ضحی نیز صلوة اوابین است بلکه صلوة الضحی را همچنان صلوة اوابین گفته می توانیم. فقط واللہ تعالی اعلم.

**قبل از عشاء چهار رکعت سنن وثبوت آن: سوال:** (۱۷۵۰) زید ادعا دارد که قبل از نماز عشاء ثبوت چهار رکعات به هیچ کدام حدیث صحیح استوار نیست آیا این از حدیث ثابت است یا نه؟

**جواب:** در الدر المختار مذکور است: ویستحب أربع فی العصر وقبل العشاء وبعدها بتسلیمة وان شاء رکعتین <sup>(۳)</sup> الخ از این عبارت معلوم شد که قبل العصر وقبل العشاء در اداء نمودن دو یا چهار رکعت اختیار است و این سنت مؤکد نمی باشد بلکه مستحب است اگر پسندش باشد آن را اداء کند و اگر نباشد آن را اداء نکنند لکن در اداء نمودن آن ثواب است و از حدیث: بین کل اذانین صلوة <sup>(۴)</sup> استحباب نوافل قبل العشاء نیز ثابت است. البتہ قبل المغرب عند الاحناف هیچ نفل نیست که تائید آن از حدیث بریده الاسلامی رض می شود.

**بعد از شرکت نمودن در دعای مروجہ خلاف سنت است: سوال:** (۱۷۵۱) در اینجا طریقه موجود است که امام فرض مغرب را اداء کند و بعد از اداء نمودن سنت و مزید دو کعت نفل سه بار دعا می نماید اکنون برای زید صلاة اوابین در پیش باقی مانده آیا او با سنت متصل در ادا نمودن نفل مشغول شود و یا با امام در دعا شرکت نماید بناء اگر نفل کردن افضل باشد در کجا آن را اداء کند حالانکه امام در دعا کردن مصروف است و دعا می کند؟

**جواب:** هر کسی که اراده اداء نمودن نوافل اوابین را دارد او باید برای دعای رسمی امام انتظار نکند زیرا این طریقه دعا بذات خود خلاف سنت است و اما نوافل در هر جائیکه برایش موقع میسر شد در آنجا آن را اداء کند. فقط

**نوافل در میان فرائض و سنت مؤکده: سوال:** (۱۷۵۴) در میان سنت مؤکده و فرائض نوافل

(۱) غیبة المستملی شرح منیة المصلی فصل فی النوافل ص ۳۶۹ . ظفیر

(۲) الدر المختار علی هامش رد المحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۳۱ ، ط. س. ج ۲ ص ۱۲ . ظفیر

(۳) الدر المختار علی هامش رد المحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۳۰ ، ط. س. ج ۲ ص ۱۲ . ظفیر

(۴) مطالعہ فرمائید: مشکوٰۃ المصابیح عن البخاری و مسلم باب فضل الاذان ص ۶۵ . ظفیر

را اداء کرده میتواند یا نه؟ اگر بجماعت وقت باشد پس در نوافل مصروف شدن چگونه است؟  
**جواب:** بعد از ادا نمودن سنت مؤکده بجماعت وقت باشد در نوافل مشغول شدن کدام حرج ندارد اما استثناء از سنت فجر که بعد از آن تا به طلوع و ارتفاع آفتاب نوافل درست نیست در الدر المختار مذکور است: وكذا الحكم من كراهة نفل الخ بعد طلوع فجر سوى سنه<sup>(۱)</sup> فلهذا در اوقات متبای بطور مثال در وقت نماز ظهر بعد از اداء نمودن سنت مؤکد اگر گنجایش وقت باشد در نوافل مشغول گردد در آن کدام حرج نیست زیرا آن وقت کراهیت نیست.

**قبل العصر چهار رکعت مستحب: سوال:** (۱۷۵۳) چهار رکعت مستحب عصر را ما علی الدوام مانند چهار رکعت سنت مؤکد اداء می نمودیم یک بزرگ صاحب میفرماید که خصوصا در چهار رکعت مستحب و نوافل عصر بعد از تشهد و سطرانی حتما درود شریف و دعا را بخوانید و بعد از آن قیام نمائید و متبای دو رکعت را اداء کنید؟

**جواب:** در الدر المختار مذکور است: که قبل الظهر و قبل الجمعة علاوه از چهار رکعت سنن در میان سنن و نوافل متبای بعد از تشهد درود شریف را بگویند و در شفعه ثانی ثناء و اعوذ بالله نیز بگویند. شامی آن را راجع و اقوی فرموده است و قول دیگر را در الدر المختار چنین نوشته است: که در قعده و سطرانی درود شریف و غیره را نگویند لکن آن را شامی ضعیف خوانده است لکن صاحب قنیه تصحیح آن را فرموده است بنا بر آن بلا شک قبل العصر در چهار رکعت سنن بعد از تشهد و سطرانی درود شریف و در شفعه ثانی ثناء و غیره خواندن بکار ایست و باقی اگر کسی آن را نگویند در آن کدام حرج نیست زیرا این نیز یک قول است: ویل لا یاتی فی الكل و صححه فی المنیة در المختار<sup>(۲)</sup>. فقط

**اگر فرائض قضاء شده بزمه باشد آیا برای سنن و نوافل درست است: سوال:** (۱۷۵۴)

اگر بدوش کسی نمازهای قضاء شده دو یاسه ساله باشد آیا برای او نوافل و سنن جائز است یا نه؟

(۱) الدر المختار علی هامش و المختار کتاب الصلوة ص ۳۴۹، ط. س. ج ۱ ص ۳۷۵. ظفیر

(۲) ولا یصلی علی النبی ﷺ فی القعدة الاولى فی الاربع قبل الظهر والجمعة وبعدها ولو صلی ناسبا فعليه السهو وقيل لا، ولا یستفتح اذا قام الی الثالثة منها لانها لتاکدها اشبهت الفریضة و فی البراقی من ذوات الاربع یصلی علی النبی ﷺ و یستفتح و یتعوذ و لونذرا لان کل شفیع صلاة و قبل لا یاتی فی الكل و صححه القنیه (در مختار) قوله لان کل شفیع صلاة قدمنا بیان ذالک فی اول بحث الواجبات والمراد من بعض الواجه قوله قبل لا الخ قال فی البحر ولا یخفی ماله و الظاهر الاول زاد فی المنح ومن ثم اولنا علیه و حکینا مافی القنیه بقیل (رد المختار باب الوتر و النوافل ج ۱ ص ۶۳۳، ط. س. ج ۲ ص ۱۶). ظفیر

اگر سنن و نوافل را اداء کند آیا برایش باعث ثواب است یا نه؟

**جواب:** برای او اداء نمودن سنن و نوافل درست و باعث ثواب است زیرا هیچ یک عمل نیک یک عمل کننده ضائع نمیشود<sup>(۱)</sup>. فقط

**در سنن قرائت جهری بهتر است یا سری؟ سوال:** (۱۷۵۵) نوافل و سنن را طور خفیه اداء نمودن افضل است یا جهری بخاطر آنکه از خیالات نجات یابد؟

**جواب:** در نوافل و سنن روز سرا قرائت نمودن بکار است نه جهری و نه طوری قرائت کند که فهمیده نشود البته در نوافل شب برایش اختیار است خواه جهری قرائت می نماید یا سرا، درالدر المختار مذکور است: کمتنفل بالنهار انه یسرّ ویخیر المنفرد فی الجهر ان ادّی کمتنفل باللیل منفردا الخ الدر المختار<sup>(۲)</sup>. فقط

**بعد از ظهر مغرب وعشاء نوافل را به پابندی اداء نمودن ضروری است یا احیاناً آن را**

**ترک کند: سوال:** (۱۷۵۶) در اوقات ظهر مغرب وعشاء بعد از اداء نمودن دو رکعت سنن دو رکعت را اداء میکند این نفل را علی الدوام کردن و احیاناً ترک نمودن افضل است و یا بعضی اوقات ترک نمودن آن مناسب است؟

**جواب:** در اداء نمودن نوافل اختیار است خواه آن را احیاناً ترک می نماید و یا علی الدوام با پنداشتن نفل آن را اداء می کند زیرا در آن چنان اندیشه و تشویش نیست که آن را کسی فرض پندارد اما با آنهم بهتر است که احیاناً آن را ترک کند.<sup>(۳)</sup>



(۱) و سنّ مؤکدا اربع قبل الظهر و اربع قبل الجمعة و اربع بعدها بتسلیمة الخ شرعت البعدیة لجبر النقصان والقبلیة لقطع طمع الشیطان و یستحب اربع قبل العصر و قبل العشاء الخ (درمختار) قوله سنّ مؤکدا ای استانا مؤکدا الخ و لهذا کانت السنة المؤکدة قریبة من الواجب فی لحوق الاثم کما فی البحر و یتوجب تارکها التخلیل واللوم کما فی التحریر (ردالمحتار باب الوتر و النوافل ص ۶۳۰، ط. س. ج ۲ ص ۱۲).

ظفیر

(۲) الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب صفة الصلوة فصل فی القراءة ج ۱ ص ۴۹۸، ط. س. ج ۲ ص ۴۵۳. ظفیر

(۳) و یستحب اربع قبل العصر و قبل العشاء و بعدها بتسلیمة وان شاء رکعتین و کذا بعد الظهر (الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب الوتر و النوافل ج ۱ ص ۶۳۰، ط. س. ج ۲ ص ۱۳) و به یتظهر ان کون ترک المستحب راجعا الی خلاف الاولی و لایلزم عنه ان یکون مکروها (ردالمحتار، باب ما یفسد الصلوة و ما یکره فیها ج ۱ ص ۶۱۱، ط. س. ج ۱ ص ۶۵۵). ظفیر

## فصل رابع

### مسائل تراویح

**رکعات تراویح: سوال:** (۱۷۵۷) بحوالہ اخبار البرید مؤرخہ ۲۵ جون سنہ ۱۹۱۸ ع مطابق ۱۵ رمضان المبارک از کانپور بیان تراویح بعد از اداء نمودن فرض و سنت عشاء بیست ۲۰ رکعت تراویح ادا کردن مسنون است و آن عده مردم کہ تراویح را با وتر هشت ۸ یا یازده ۱۱ رکعت میگویند غلط است اگر هشت ۸ رکعت تراویح غلط باشد پس معنی این عبارت ابن الهمام چیست کہ در فتح القدير مي نويسد: فحصل من هذا كله ان قيام رمضان سنة احدى عشر ركعة بالوتر في جماعة فعله عليه السلام ثم تركه لعذر وكونها عشرين سنة الخلفاء الراشدين. تأسف است کہ اگر شما فتوی جواز را نمیدادید پس غلط آن را نیز نمیگفتید زیرا کہ یک سخن را بغیر از تحقیق غلط قرار دادن بعید از انسانیت است اکنون از آنجناب التماس می نمایم کہ اگر واقعا هشت ۸ رکعت ثابت نباشد آن را بالدلیل تحریر فرمائید وعلاوه از آن برای میان دلیل ثبوت بیست ۲۰ رکعات تراویح از حدیث صحیح نشان و بیان فرمائید برای آنکہ از ثواب آن ما نیز محروم باقی نمایم و بعضی میگویند کہ بیست ۲۰ رکعت تراویح از حضرت عمر رض به ثابت است فلہذا ثبوت آن ادعا را از روایت صحیح پیش نمائید؟

**جواب:** سائر و جمهور احناف بیست رکعت تراویح را سنت مؤکد میگویند کہ همان قول محقق و راجح است فلہذا در این مورد قول علامہ ابن الهمام در مقابل جمهور احناف رح قابل قبول نیست <sup>(۱)</sup> و آنچه کہ بحوالہ البرید شما کدام سخن را نقل فرمودید کہ بعض مردم تراویح را یازده

(۱) وہی عشرون رکعة الخ بعشر تسليماً (درمختار) وهو قول الجمهور وعليه عمل الناس شرقاً وغرباً وعن مالك ست وثلاثون وذكر في الفتح ان مقتضى الدليل كون المسنون منها ثمانية والباقي مستحباً، وتمايم في البحر وذكر جوابه فيما علقته عليه (ردالمحتار مبحث التراويح ص ۶۶۰، ط. س. ج ۲ ص ۴۵) وذكر في الاختيار ان ابا يوسف سأل ابا حنيفة عنها وما فعله عمر فقال التراويح سنة مؤكدة ولم يخرج عمر من تلقاء نفسه ولم يكن فيه مبتدعاً ولم يامر به الا عن اصل لديه وعهد من رسول الله ﷺ (البحر الرائق باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۶) ما حصل آنست کہ حضرت عمر رض باجماع صحابه کرام بیست رکعت تراویح را تزویج نموده اند در آن مورد بدقت تفکر بکار است کہ آنجناب ﷺ بغیر از کدام اصل دست داشته چگونه همچو حکم کرده میتوانست؟ با آنهم کہ در مصنف ابن ابی شیبہ طبرانی و بیہقی این حدیث موجود است کہ وای آن حضرت عبد الله بن عباس (رض) است: رسول الله يصلي في رمضان عشرين ركعة سوى الوتر وبوجه یک راوی کہ او یقیناً بعد از عہد صحابه کرام است آن را ضعیف گردانیدن وانکار نمودن از بیست کعت تراویح به هیچ طرح درست نیست و آن حدیث عائشة کہ با رمضان وغیر رمضان هر دو متعلق است بر آن استدلال هیچ وجه درست نیست زیرا تراویح تنها =

یا هشت رکعت بالوتر اداء می نمایند الخ مطلب آن اینست که آن عده مردمیکه هشت رکعت تراویح اداء می کنند و برای مردم نیز همچو حکم می نمایند و از هشت زیادت را بدعت می پندارند و از آن ممانعت می ورزند سائر آن غلط است بناء در این مورد مطلوب تغلیط امام ابن الهمام (رح) نیست بلکه مقصود تغلیط غیر مقلدین لامذهب هستند که آنها بیست رکعت تراویح را بدعت عمری میگویند والعیاذ بالله قال: اتبعوا سنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهدیین فكيف تكون سنة الخلفاء بدعة. فقط

**با وجود تراو در مسجد جامع در مسجد همجوارش نیز تراویح درست است: سوال:**

(۱۷۵۸) وقتی که در مسجد جامع شهر از زمان طویل المدت بجماعت تراویح اداء میشود فلهاذا در مسجد نزدیک مسجد جامع قائم نمودن جماعت تراویح چگونه است؟ آیا مسجد دوم در حکم مسجد ضرار داخل باشد یا نه؟

**جواب:** قائم نمودن جماعت تراویح در مسجد دوم که قریب مسجد جامع قرار دارد موافق طریقه مسنون است و قائم نمودن جماعت تراویح در هر مسجد سخن پسندیده است و ذریعه حصول ثواب میباشد بناء صادر نمودن حکم مسجد ضرار برای مسجد دوم ناشی از جهالت و نا واقفیت مفتی میباشد نه از حکم شریعت <sup>(۱)</sup>. فقط

**برای مردم قریه گفتن که در مسجد خود تراویح اداء کنید این چگونه است؟ سوال:**

(۱۷۵۹) جواب استفتاء مواصلت نمود و در آن مزید طوالت شده است و مقدمه دعوا در محکمه دائر است و از جانب دیگر مردم این نوع شهادت داده اند که من او را گفته ام که در جماعت تراویح در مسجد جامع شرکت نه ورزد بلکه این مسجد قریه است و در آن جماعت تراویح قطعاً نمیشود قرآن پاک را بشنود، اگر آن الفاظ را من نگفته ام لکن وقتی که شهادت حلفی شده است

دو یا سه شب شده است، دیگر آنکه بحديث روايت بيست اجماع صحابه است و این سخن مسلم است که بدعت هشت رکعت تراویح را تنها صد ساله میشود که غیر مقلدین آن را نافذ نموده اند و قبل از آن مدت هشت رکعت تراویح با جماعت اداء نمودن هیچگاه ثابت نیست و در حدیث عائشة چهار رکعت بیک سلام ذکر شده است حالانکه غیر مقلدین دو دو رکعت را بیک سلام اداء می نمایند و در آن مورد بخاطر روشن شدن موضوع شما رساله رکعات تراویح مد حضرت الاستاد شیخ الحدیث مولانا حبیب الرحمن اعظمی مد ظله را مطالعه فرمائید که از مفتاح العلوم منو ضلع اعظم گره شائع شده است و در مورد رکعات تراویح از آن کتاب تا به اکنون کدام کتاب جامع و بهتر بنظرم نیامده است. ظفیر

(۱) وهل المراد انها سنة كفاية لاهل كل مسجد من البلدة او مسجد واحد منها او من المحلة ظاهر كلام الشارح الاول واستظهر الثاني ويظهر لي الثالث الخ (رد المحتار باب الوتر والنوافل مبحث صلوة التراویح ج ۱ ص ۶۶۰، ط. س. ج ۲ ص ۴۵). ظفیر

پس با تسلیم نمودن آن نیز برایم نیازی برای یک سوال است که برای یک نفر با استحقاق مردم محلہ همچو گفتن آیا آن مسجد در حکم ضرار است؟

**جواب:** درالدرالمختار مذکور است: ومسجد حية افضل من الجامع<sup>(۱)</sup> الخ. زبده کلام آنست که مسجد محلہ در حق مردم محلہ از مسجد جامع افضل است وشامی نوشته است: لان له حقا عليه فيؤديه<sup>(۲)</sup>. یعنی بر مردم محلہ مسجد محلہ حق دارد وآن را اداء نمودن بکار است بناء اگر اهل یک قریہ برای باشندگان قریہ دیگر همچو گفته باشند که در جماعت وتراویح مسجد جامع شرکت نکنید ودر مسجد قریہ خود شما جماعت تراویح قائم میشود در جماعت آنها شرکت کن وقرآن را سمع کن این سخن بی مورد وناپسند نیست بلکه همچو گفتار پسندیده است ودر مورد همچو گفته وکردن حکم شریعت است که آباد واعمار نمودن مسجد بکار است ودرآن پنج وقت جماعت وقائم نمودن جماعت تراویح بکار است وبرای باشندگان متباقی قریہ نیز در آن مورد ترغیب دادن بکار است فلہذا صادر نمودن حکم ضرار در مورد مسجد بطریق ذکر شدہ کاملاً غلط است واصدار نمودن همچو فتوی دلالت بر جهالت وعدم علم همچو مفتی می نماید وهمچو کلمہ را در مورد مسجد هیچ جاهل نیز گفته نمیتواند اللہ پاک برای ما ہدایت فرماید وبرای مسلمانان توفیق خیر صلاح واتفاق عطاء فرماید آمین: **إِنِّ الْأَصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ** فقط

**و کلمات تراویح وابن الہمام: سوال:** (۱۷۶۰) جناب شما در فتویٰ خویش تحریر فرمودہ اید کہ این قول علامہ ابن الہمام در مقابل جمهور احناف قابل قبول نیست بسیار خوب ما می برسیم کہ جمهور احناف آن قول ابن الہمام رح را بکدام دلیل تردید می نمایند وبر حدیث: اتبعوا سنتی وسنة الخلفاء الراشدين، ما نیز صاد میگیریم لکن سوال آنست کہ از کدام روایت یا حدیث صحیح نیز ثابت است یا همانطور مجادلہ لسانی است وثبوت ہشت کعت را از رسول اکرم ﷺ طوری ما میدہیم کہ برای شما گنجایش انکار از آن نخواہد باشد اما بشرطیکہ بنظر انصاف آن را بنگرید اکنون بگیریید سر دست بندہ عاجز یک حدیث را نقل می نماید حدیث اول در بخاری

(۱) الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا مطلب فی احکام المسجد ج ۱ ص ۶۱۷، ط.س. ج ۲ ص ۴۵۹.

ظفیر الدین غفر لہ

(۲) رد المحتار باب ما یفسد الصلوة الخ مطلب فی احکام المسجد ج ۱ ص ۶۱۷، ظفیر

شریف است: قیام النبی ﷺ باللیل فی رمضان وغیره: عن ابی سلمة بن عبد الرحمن أنه سأل عائشة (رض) کیف كانت صلوۃ رسول اللہ ﷺ فی رمضان فقالت: ما کان رسول اللہ ﷺ یزید فی رمضان ولا فی غیره علی احدى عشرة رکعة یصلی اربعا فلا تسئل عن حسنهن وطولهن ثم یصلی اربعا فلا تسئل عن حسنهن وطولهن ثم یصلی ثلثا قالت عائشة فقلت یا رسول اللہ ﷺ اتنام قبل ان توتر فقال: یا عائشة (رض) ان عینی تنامان ولا ینام قلبی. (بخاری کتاب التہجد پاره پنجم). بلی قبلا شما تحریر نمودید کہ چگونه تغلیط غیر مقلد شدہ است و اکنون شما تحریر نمودید کہ در مقابل جمهور احناف قول علامہ ابن الہمام رح قابل قبول نیست و سپس از آن مینگارید کہ این تغلیط غیر مقلد است نہ از ابن الہمام رح و مولانا بہ ارشاد خداوندی نیز عمل می نماید بناء و قتیکہ نطق می نمائید بہ انصاف باید بگوئید؟

**جواب:** قال فی شرح المنیة: تنبیہ: علم من هذه المسئلة ان التراویح عندنا عشرون رکعة بعشر تسلیمات وهو مذهب الجمهور وعند مالک (رح) ست وثلاثون رکعة احتجاجا بعمل اهل المدينة وللجمهور مارواه البیهقی یاسناد صحیح عن السائب بن یزید قال کانوا یقومون علی عهد عمر رض بعشرين رکعة وعلی عهد عثمان رض وعلی رض مثله <sup>(۱)</sup> الخ از این حدیث طرز العمل خلفاء راشدین معلوم شد و همچنان مذهب احناف (رح) نیز واضح گردید، و جواب حدیث بخاری آنست کہ در آن بیان نماز تہجد است نہ تراویح چنانچہ در حدیث لفظ فی غیرہ بر آن دلالت می نماید زیرا در غیر از رمضان تراویح وجود ندارد بناء از آن چنان نماز مراد کرده خواهد شد کہ در رمضان و غیر رمضان هر دو باشد و آن نماز تہجد است وفي الدر المختار: التراویح سنة مؤكدة لمواظبة الخلفاء الراشدين الخ وهي عشرون رکعة قال فی ردالمحتار قوله وهي عشرون رکعة هو قول الجمهور وعلیه عمل الناس شرقا وغربا <sup>(۲)</sup> الخ وقبيله: وكيف لا وقد ثبت عنه ﷺ علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا علیها بالنواجز كما رواه أبو داود <sup>(۳)</sup>. فقط

**بعد از تراویح آواز بلند درود و سلام ثبوت ندارد:** سوال: (۱۷۶۱) در بعضی مناطق بعد از اداء نمودن چهار کعت می نشینند و در حین قیام نمودن آہستہ تسبیح میگویند و بعد از درود بر

(۱) غیة المستملی ص ۳۸۸. ط.س. ج ۲ ص ۴۵. ظفیر

(۲) رد المحتار باب الوتر والنوافل مبحث التراویح ج ۱ ص ۶۶۰. ظفیر

(۳) رد المحتار باب الوتر والنوافل مبحث التراویح ج ۱ ص ۶۵۹. ط.س. ج ۲ ص ۴۲. ظفیر



خواجہ عالم بہ آواز بلند نعرہ خود را میکشد: صلوات بر محمد ﷺ آیا برای این عمل در کدام کتاب اصل یافته میشود یا نه؟

**جواب:** برای عمل فوق الذکر بہ ہیئت کذائیه در شریعت هیچ اصل وجود ندارد وفقہاء می نویسند کہ درہر ترویجہ تراویح یعنی بعد از چہار رکعت اختیار دارد اگر تسبیح میگوید یا قرآن را تلاوت می نماید یا نوافل اداء می نماید ویا هیچ نمیکند ودرشامی مذکور است کہ قہستانی نوشتہ است بعد از ہر ترویجہ سبحان ذی الملک والملکوت <sup>(۱)</sup> الخ را سہ بار بگوید بندہ احقر میگوید کہ درمورد تکرار کلمہ: سبحان اللہ والحمد للہ ولا إلہ الا اللہ واللہ اکبر در احادیث صحیح بسیار فضائل آمدہ است بناءا تکرار آن افضل است و ہمین معمول است ومختار حضرت محدث وفقیہ گنگوہی صاحب رح بود. فقط

**بیس رکعت تراویح: سوال:** (۱۷۶۲) دررمضان المبارک چند رکعات تراویح اداء نمودن بکار است؟

**جواب:** بیست رکعات اداء نمودن بکار است <sup>(۲)</sup>. فقط

**اگر نیت معاوضہ را داشته باشد اما بزبان نگوید در این صورت داد وستد نیز ناجائز**

**است: سوال:** (۱۷۶۳) در قیام رمضان بغرض ختم قرآن مجید برای قاری بہ نیت دادن وگرفتن شنیدن قرآن کریم وشنوندن آن وبعد ازآن داد وستد چگونه است؟ ودر حالیکہ نیت ہر دو گرفتن واعطاء نمودن باشد وبغیر ازآن کسی نمیشنواند اگر در یک مسجد قرآن مجید شنواندہ نشود وتنہا بر اداء نمودن تراویح اکتفاء شود آیا مردم قریہ از قیام رمضان محروم خواہد باشند یا نہ؟

**جواب:** تلاوت نمودن قرآن مجید بالا اجرت درست نیست وخالی از ثواب میباشد واز نگاہ (المعروف کالمشروط) ہر کسی کہ نیت داد وگرفتن را دارد آن نیز در حکم اجرت داخل ونا جائز است <sup>(۳)</sup> ودر ہمچو حالت تنہا تراویح اداء نمودن وعدم سمع کردن قرآن مجید بالا اجرت افضل وبہتر است وتنہا با اداء کردن تراویح نیز ثواب وفضیلت قیام رمضان حاصل خواہد شد.

(۱) رد المختار باب الوتر والنوافل مبحث التراویح ج ۱ ص ۶۶۱، ط.س. ج ۲ ص ۴۶. ظفیر

(۲) وہی عشرون رکعة (الدر المختار علی هامش ردالمختار مبحث التراویح باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۶۰، ط.س. ج ۲ ص ۴۵). ظفیر

(۳) وان القراءة بشيء من الدنيا لا تجوز والاخذ والمعطي آثمان لأن ذلك يشبه الإستیجار علی القراءة ونفس الإستیجار علیہا لا يجوز (الدر

المختار باب قضاء الفرائط مطلب فی بطلان الوصیة ج ۱ ص ۶۸۷، ط.س. ج ۲ ص ۷۳). ظفیر

**چند سالہ بچہ امامت تراویح را ادا میتواند؟ سوال: (۱۷۶۴)** چند سالہ بچہ قرآن مجید را

در تراویح شنونده میتواند آیا پسر شانزده سالہ در تراویح قرآن مجید شنونده میتواند یا نہ؟ در حالیکہ پسر مذکور سبیل و ریش هیچ ندارد و همچو پسر کہ پانزده سالہ باشد او در صف اول بزرگان ایستادہ و از قاری دیگر قرن را شنیدہ میتواند یا نہ؟ و اگر پسر سیزدہ یا چہارده سالہ باشد آیا او همچنان در صف اول ایستادہ و شنیدہ میتواند یا نہ؟

**جواب:** اگر نشانی های متباقی بلوغ مانند احتلام و غیرہ در پسر موجود نباشد پس شرعا با تکمیل پانزده سالگی حکم بلوغ دادہ میشود <sup>(۱)</sup> و ہر پسر کہ سال شانزدهم او شروع شدہ باشد بدنبال او تراویح و فرائض و سائر نمازها درست است اگر چہ ریش نداشته باشد و پسر دارای همچو عمر در صف اول نیز ایستادہ شدہ میتواند و اما پسر سیزدہ و یا چہارده سالہ امام شدہ نمیتواند <sup>(۲)</sup> لکن در تراویح بخاطر آموختن در صف اول ایستادہ شدہ میتواند.

**ختم القرآن در تراویح سنت است: سوال: (۱۷۶۵)** برای قاری تراویح شنوای قرآن واجب است یا مستحب و در صورت وجوب اگر یک نفر در وقت تلاوت قوت و توانمندی خود داری از ریاء رادر خویش ندارد آیا برایش شنوای جازز است یا نہ و در صورت عدم جواز نہ شنوای قرآن مجید کدام حق و مؤاخذہ بدوش او باقی می ماند یا نہ اگر باقی باشد در آن صورت راہ بیرون رفت چیست؟

**جواب:** شنیدن قرآن مجید و شنوای هر دو سنت و مستحب است و بوجہ ریاء و عجب ترک نمودن آن بکار نیست فی المقدور کوشش نمودن حصول اخلاص بکار است و بخاطر رضای اللہ و لوجہ اللہ بدون معاوضہ شنوای شود زیرا این عمل دارای اجر و ثواب عظیم است و در آن فضیلت نیز میباشد <sup>(۳)</sup> و باقی آنکہ اگر بنابر معاذیر کدام قاری در تراویح قرآن کریم را قرائت ننمود و همانطور قرآن را تلاوت میکرد از مؤاخذہ بری میباشد، قال اللہ تعالی: لَا يَكْفُلُ اللَّهُ نَفْسًا

(۱) بلوغ الغلام بالاحتلام والاحمال والانزال الخ فان لم يوجد فيها شيء فحتى يتم لكل منهما خمس عشرة سنة به فتی لمقصر اعمار اهل زماننا (الدر المختار كتاب الحجر فصل بلوغ الغلام ج ۵ ص ۱۳۲، ط.س. ج ۲ ص ۱۵۳). ظفیر

(۲) لا یصح اقتداء رجل بامرأة و خشی و صبی مطلقا ولو فی جازة و نقل علی الاصح (درمختار) قال فی الہدایة و فی التراویح و السنن المطلقة الخ و المختار انه لا یجوز فی الصلوات کلها. (ردالمحتار باب الإمامة ج ۱ ص ۵۳۹، ط.س. ج ۲ ص ۵۷۶). ظفیر

(۳) والختم مرة سنة و مرتین فضیلة و ثلاثا الفضل و لا یرک الختم لکسل القوم (درمختار) ای قراءة الختم فی صلاة التراویح سنة (ردالمحتار مبحث التراویح ج ۱ ص ۶۶۲، ط.س. ج ۲ ص ۴۶). ظفیر

الَّا وَسَعَهَا. فقط

**در ترویجہ مناجات درست است یا نه؟ سوال: (۱۷۶۶)** مولانا کرامت علی جوہوری در تراویح بعد از هر ترویجہ یک مناجات را تحریر نموده است آیا این بکدام دلیل معتبر ثابت است یا نه؟ اگر آن را ترک نماید و متباقی مناجات را بگوید آیا گفته میتواند یا نه؟

**جواب:** در هر ترویجہ گفتن تسبیح تہلیل درود شریف واستغفار وغیرہ درست است و نیازی برای کدام مناجات مخصوص احساس نمیشد سبحان ذي الملك والملكوت الخ را در شامی وغیرہ نقل نموده است و در آن نیز کدام حرج نیست و اما تکرار نمودن کلمہ سبحان الله والحمد لله الخ زیادتر پسندیده است. (۱). فقط

**در تراویح با استماع قرآن مجید ثواب قرآن برآورده میشود یا نه؟ سوال: (۱۷۶۷)** زید میگوید کہ در تراویح دو چیز است اول قرائت کہ فرض است دوم سنت مؤکدہ و قتیکہ در تراویح قرآن قرائت شد پس در هر دو چیزها تنها ثواب یک چیز حاصل شد یعنی اگر ثواب سنت مؤکدہ را حاصل کرد پس از ثواب قرائت محروم باقی ماند بناء بعد از نماز تراویح در همان وقت بالای کسی قرآن را تلاوت نماید و خودش آن را سمع کند کہ هر دو ثواب بزایش حاصل شود و زید بر این قسم مسائل تاکید عمل کردن را می نماید آیا این صحیح است یا نه؟

**جواب:** این قول او غلط است زیرا بقرائت قرآن مجید در تراویح برای قرائت کننده و سمع کننده هر دو ثواب داده و حاصل میشود و هر کسی کہ همچو مسائل را بیان می نماید و بر آن پا فشاری میکند آنکس را لایق نیست کہ امام نصب گردد. فقط

**آیا قاری شیعه بشریک شدن در جماعت فتحہ داده میتواند؟ سوال: (۱۷۶۸)** اگر امام در تراویح مرتکب غلطیها میشد و سامع همچنان فراموشی می نمود و در آن اثنا قاری شیعه موجود است اگر او نیت نماید و در جماعت شریک و رزد و فتحہ برای امام بدهد آیا بنزد احناف جائز است یا نه؟

**جواب:** اگر شیعه مذکور قسما باشد کہ نہ تبرا کننده باشد ونہ از صحبت صدیق اکبر منکر باشد

(۱) و یجلس ندبا بین کل اربعة بقدرها و کذا بین الخامسة والوتر ویخرون بین تسبیح و قراءۃ و سکوت و صلوة فرادی (درمختار) قال القہستانی فیقال ثلاث مرآة سبحان ذي الملك والملكوت، سبحان ذي العزة والعظمة والقدرة والكبراء والجیروت سبحان الملك الحي الذي لا يموت سبحان قدوس رب الملائكة والروح لا إله إلا الله نستغفر الله نسنلک الجنة ونعوذ بک من النار (ردالمحتار مبحث التراویح ج ۱ ص ۶۶۱، ط.س. ج ۲ ص ۴۶). ظفیر

و نه قائل بر قذف عائشہ صدیقہ رضی باشد پس در این صورت فتحه دادن او جائز است و بر همنانی او نماز فتح گیرنده و نماز مقتدیان او صحیح است <sup>(۱)</sup>. و اگر قاری شیعہ غالی باشد و سخنان متذکره در او موجود باشد یعنی تبرائی باشد و از صحبت خلیفه اول منکر باشد و قائل به اِفک حضرت عائشہ صدیقہ رضی باشد پس چونکه همچو رافضی مرتد و کافر است فلہذا بفتح دادن او و اخذ نمودن امام فتح او را نماز امام و سائر مقتدیان باطل میشود <sup>(۲)</sup>. فقط

### **آیا تراویح بعد از سورت والضحی در هر سورت گفتن الله اکبر سنت است؟ سوال:**

(۱۷۶۹) چون ختم کلام الله شریف در تراویح کرده شود بعض حفاظ بعد سورت والضحی تا آخر قرآن بر اختتام هر سورت الله اکبر می خوانند کہ علاوه از تکبیر رکوع می باشد و گمان می کنند کہ سنت است؟

**جواب:** فقہاء رحمہم الله این قسم اذکار و ادعیه را برخارج از صلاۃ یا بر صلاۃ نافله کہ منفردا اداء کرده شود محمول فرمودہ اند پس قول مانعین درین بارہ صواب است و قول مجوزین خطاء قال فی الدر المختار: بل یستمع وینصت الخ وإن قرء الامام آية ترغیب و ترہیب و کذا الامام لا یشغل بغير القرآن وما ورد حمل علی النفل منفردا الخ الدر المختار، قوله حمل علی النفل منفردا افاد ان کلا من الامام والمقتدی فی الفرض والنفل سواء اما الامام فی الفرائض فلما ذکرنا من انه لم یفعله فیها و کذا الائمة من بعده إلی یومنا هذا فکان من المحدثات ولانه تثقیل علی القوم فیکره واما فی التطوع فان کان فی التراویح فکذلک الخ شامی ج ۹ ص ۳۶۶. <sup>(۳)</sup> فقط

### **درداخل منزل در تراویح اقتداء زنان محرم و غیر محرم درست است یا نه؟ سوال:**

(۱۷۷۰) شخصی فرض عشاء را بجماعت در مسجد در ماه رمضان اداء نموده تراویح و وتر را در خانه خود می خواند و در تراویح ختم قرآن میخواند بعضی زنان محرمات اند و بعضی زنان غیر محرمات در آن خانه آمده زیرابه اقتداء آن حافظ تراویح و وتر اداء می نمایند این اقتداء جائز است

(۱) و فتحه علی غیر امامه الخ بخلاف فتحه علی امامه فانه لا یفسد مطلقا لفتح و اخذ بكل حال إلا إذا سمعه الموتوم من غیر مصلی ففتح به تفسد صلاۃ الكل (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب ما یفسد الصلوة و ما یرکھ فیها ص ۵۸۱ ج ۱، ط.س. ج ۱ ص ۶۲۲). ظفیر

(۲) بخاطر آنکہ همچو شیعہ کافر است لہذا فتح او فتح خارج است کہ مفسد صلاۃ است صراحت کفر است کہ مفسد صلاۃ میباشد و یفسدہا الخ فتح علی غیر امامه ایضا، و در مورد همچو اہل تشیع صراحت کفر است: و بهذا یظهر أن الرافضی ان کان ممن یعتقد الألوهیة فی علی او ان جبریل غلط فی الوحي او کان ینکر صحبة الصدیق او یقذف السیدة الصدیقة فهو کافر الخ (ردالمحتار فصل فی المحرمات ص ۳۹۸ ج ۲، ط.س. ج ۳ ص ۴۶). ظفیر

(۳) ردالمحتار فصل فی القراءة ص ۵۰۸ - ۵۰۹ ج ۱، ط.س. ج ۱ ص ۵۴۶. ظفیر

یا نہ؟

**جواب:** بوجود زنان محرم کراہیت مرتفع می شود: كما يظهر من عبارة الدر المختار <sup>(۱)</sup> وفي رد المحتار: وافاد أن المراد بالحرم ما كان من الرحم <sup>(۲)</sup> الخ. فقط

**آیا تراویح چنان اداء نمودن درست است که در رکعت اول یک سورت قرائت نماید و در**

**رکعت دوم تنها سورت اخلاص را بخواند؟ سوال:** (۱۷۷۱) اداء نمودن تراویح بر این قسم جائز است یا نه مثلاً در رکعت اول سورت تکاثر را تلاوت کند و در رکعت دوم سورت اخلاص را تلاوت نماید یا در رکعت اول سورت والعصر را و در رکعت دوم سورت اخلاص را قرائت نماید؟

**جواب:** نماز تراویح طبق نقشه مسئوله نیز درست میشود لکن آن را لازم پنداشتن بکار نیست و بر آن اصرار نمودن نیز بکار نیست اگر بالترتیب در هر رکعت قرائت شود بهتر و پسندیده است <sup>(۳)</sup>.

**آنکس که در منزل تراویح بجماعت اداء میکند و بمسجد نمی رود در این مورد حکم**

**چیست؟ سوال:** (۱۷۷۲) نماز تراویح را در خانه بجماعت اداء نمودن و بمسجد نرفتن چگونه است؟

**جواب:** در این صورت حکم آنست که در مسجد تراویح را اداء کند: و ظاهر کلامهم هنا ان المسنون كفاية اقامتها بالجماعة في المسجد حتى لو اقامها جماعة في بيوتهم ولم تقم في المسجد آثم الكل كذا في الشامي ص ۵۲۱. <sup>(۴)</sup> لکن اگر کسی بالجماعت چنان اداء می کند که جماعت مسجد مسدود نمیشود این درست است اما این مردم از فضیلت مسجد محروم میباشند. در الدر المختار مذکور است: وان صَلَّى احد في البيت بالجماعت لم ينالوا فضل جماعة المسجد. فقط

**تراویح که فوت شده باشد آن را چه وقت ادا کند؟ سوال:** (۱۷۷۳) یک نفر بمسجد وقتی

(۱) كما تكره إمامة رجل لهن في بيت ليس معهن رجل غيره ولا محرم منه كاخته أو زوجته أو أمته أما إذا كان معهن واحد ممن ذكر أو أمهن في المسجد لا يكره (الدر المختار على هامش رد المحتار باب الإمامة ج ۱ ص ۵۲۹، ط.س. ج ۱ ص ۵۶۶). ظفیر

(۲) رد المحتار باب الإمامة ج ۱ ص ۵۲۹، ط.س. ج ۱ ص ۵۶۶. ظفیر

(۳) ثم بعضهم اختاروا قل هو الله احد في كل ركعة وبعضهم اختاروا قراءة سورة الفيل إلى آخر القرآن وهذا أحسن القولين لأنه لا يشبه عليه عدد الركعات ولا يشتغل قلبه بحفظها كذا في التجنيس (عالمگیری كشوري فصل في التراویح ج ۱ ص ۱۱۷ ط. ماجدية ج ۱ ص ۱۱۸). ظفیر

(۴) رد المحتار مبحث في التراویح ج ۱ ص ۶۶۰، ط.س. ج ۲ ص ۴۵. ظفیر

داخل شد که فرض عشاء اداء شده بود و بعد از ادا شدن دو یا چهار رکعت تراویح در تراویح شامل شد پس اکنون تراویح متباقی را چگونه تکمیل نماید آیا امام وقتی که بعد از هر چهار رکعت جلوس می نماید در آن وقت که موقع برایش میسر شود آن را ادا کند و یا امام هر گاه بیست رکعت را تکمیل نمود در آن حالت وتر را بجماعت اداء نماید و یا بعد از تکمیل نمودن تراویح متباقی؟

**جواب:** اگر در ما بین برایش موقع دریافت باشد و در میان ترویحه امام موقع میسر گردید در این وقت آن را اداء کند و تر را با امام بجماعت ادا کند و بعد از آن متباقی تراویح را تکمیل نماید<sup>(۱)</sup>. فقط

**امامت نابالغ در تراویح درست نیست: سوال:** (۱۷۷۴) نابالغ اگر در تراویح امام شود آیا اقتداء به او در حق بالغان و نابالغان جائز است یا نه؟

**جواب:** در مورد اداء نمودن تراویح بدنابل نابالغ خلاف است لکن اصح آنست که جائز نیست.<sup>(۲)</sup> فی المنية وذكر في بعض الفتاوى: انه لا يجوز لان يؤم البالغين في التراويح، وهو المختار<sup>(۳)</sup>. فقط

**امامت نابالغ در تراویح درست نیست: سوال:** (۱۷۷۵) عمر در سن سیزده سالگی بعد از حفظ قرآن مجید با صحبت الفاظ برای مقتدیان امامت تراویح را داد اما امامت فرض و وتر را استاذش کرد اکنون زید میگوید که یوجه نابالغ بودن عمر تراویح مقتدیان ناقص است پناه آیا در این صورت تراویح صحیح است یا آنکه بقول زید ناقص است؟

**جواب:** صحیح آنست که بدنابل بسر سیزده ساله نه فرائض و نه واجبات صحیح است و نه نوافل و نه تراویح درست است فلهمذا قول زید صحیح است که تراویح مقتدیان درست نشده است<sup>(۴)</sup>. فقط

(۱) وإذا فاتته تروية أو ترويحان فلو اشتغل بها يفوته الوتر بالجماعة يشتغل بالوتر ثم يصلي ما فاتته من التراويح وبه كان يفتي الشيخ الإمام الأستاذ ظهير الدين كذا في الخلاصة. (عالمگیری كشوري باب التراويح ج ۱ ص ۱۱۹ ط. ماجدية ج ۱ ص ۱۲۰). ظهير

(۲) ولا يصح اقتداء رجل بامرأة ولا خنثى ولا صبي مطلقاً ولو في جنازة ونقل على الأصح (درمختار) قوله ونقل على الأصح قال في الهداية في التراويح والسنن المطلقة جوزه مشايخ بلخ ولم يجوزوا مشايخنا ومنهم من حقق الخلاف في النقل المطلق بين أبي يوسف ومحمد والمختار أنه لا يجوز في الصلوات كلها اهـ (رد المحتار باب الإمامة ج ۱ ص ۵۳۹ - ۵۴۰، ط.س. ج ۱ ص ۵۷۶). ظهير

(۳) غنية المستملي بحث تراويح ص ۳۹۰. ظهير

(۴) والمختار أنه لا يجوز في الصلوات كلها اهـ (رد المحتار باب الإمامة ج ۱ ص ۵۴۱، ط.س. ج ۱ ص ۵۸۸). ظهير

**بعد از وتر و تراویح دعا ثابت است یا نه؟ سوال: (۱۷۷۶)** بعد از نماز تراویح دعا خواستن

جائز است یا نه و در رمضان المبارک بعد از وتر دعا ثابت است یا نه؟

**جواب:** بعد از اختتام تراویح دعا خواستن درست و مستحب است و بر آن معمول سلف و خلف می باشد سپس از آن بعد از وتر دعا ضروری نیست بلکه یکبار کافی است یعنی بعد از اختتام تراویح کافی است. فقط

**تهجد و تراویح از آنحضرت ﷺ ثابت است: سوال: (۱۷۷۷)** تهجد و تراویح اداء کردن از

رسول اکرم ﷺ ثابت است یا نه؟ اگر ثابت است چند رکعت است؟

**جواب:** در مورد تهجد آمده است که جناب رسول اکرم ﷺ در رمضان المبارک و در غیر رمضان المبارک با وتر بیشتر از یازده رکعت تهجد زیاد نمیکردند یعنی اکثرا عادت مبارک ایشان همچنان بود <sup>(۱)</sup> و اما تراویح را آنجناب ﷺ سه شب اداء فرموده اند و بعد از جناب رسالت مآب ﷺ صحابه کرام رض بر آن تداوم فرموده اند لهذا تراویح با جماعت سنت شده است <sup>(۲)</sup> والتفصل فی المطولات. فقط

**در ترویجۃ تراویح رواج و عظمیٰ درست است یا نه؟ سوال: (۱۷۷۸)** بطور عموم در مساجد بعد

از هر چهار رکعت نماز تراویح تسبیح گفته میشود لکن در یک مسجد بر خلاف آن رد این وقفه اندک و عظمیٰ گفته میشود آیا این هر دو عمل جائز است؟

**جواب:** بعد از هر چهار رکعت نماز تراویح مشروع و مستحب آنست که تسبیح، تهلیل و درود شریف و غیره بگویند و اگر در بعضی اوقات کدام و عظمیٰ ضروری شود اگر احساس ضرورت باشد در آن کدام قباحت نیست لکن التزام آن را کردن که در هر ترویجۃ حتما و عظمیٰ کرده شود این ناپسند است کما قال فی الدر المختار: ویخیرون بین تسبیح و قرآنۃ و سکوت و صلوة فرادی <sup>(۳)</sup>

(۱) عن ابی سلمة بن عبد الرحمن انه أخیره انه سأل عائشة أم المؤمنین کیف کانت صلوة رسول الله ﷺ فی رمضان قالت ما کان رسول الله ﷺ یزید فی رمضان ولا غیره علی إحدى عشرة رکعة یصلی اربعاً فلا تسئل عن حسنهن وطولهن ثم یصلی اربعاً فلا تسئل عن حسنهن وطولهن ثم یصلی ثلاثاً الخ (نسائی شریف باب کیف الوتر بثلاث ج ۱ ص ۱۹۹). ظفیر

(۲) عن ابی ذر قال صمنا مع رسول الله ﷺ فلو یقم بنا شیئا من الشهر حتی بقی سبع فقام بنا حتی ذهب ثلث اللیل فلما کانت السادسة لم یقم بنا فلما کانت الخامسة قام بنا حتی ذهب شطر اللیل الخ رواه ابوداؤد و غیره (مشکوۃ باب قیام اللیل الخ رواه ابوداؤد و غیره (مشکوۃ باب قیام اللیل) التراویح سنة مؤکدة لمواظبة الخلفاء الراشدين للرجال والنساء إجماعاً (الدر المختار علی هامش ردالمحتار بحث صلوة التراویح ج ۱ ص ۶۵۹، ط.س. ج ۲ ص ۴۳). ظفیر

(۳) الدر المختار علی هامش ردالمحتار بحث صلوة التراویح ص ۱ ص ۶۶۱، ط.س. ج ۲ ص ۴۶. ظفیر

الخ در مختار. فقط

**در مورد تراویح یک چند سوالات: سوال:** (۱۷۷۰) در رمضان المبارک بغیر از سامع خواندن قرآن مجید جائز است یا نه؟ در پانی پت ضلع کرنال رواج است کہ دو نفر قاری قرآن را قرائت می نمایند درده رکعت یک قاری و درده رکعت قاری دیگر آیا این عمل جواز دارد یا نه؟ اگر در تراویح قاری بغلطی برکعت سوم قیام ورزد چهار رکعات پنداشته میشود یا دو؟ اگر دو پنداشته شود چنانچه در اشتہار است سپس در دو رکعت آخری کہ قرآن مجید را تلاوت نموده است آیا ضرورت برای اعاده آن است یا نه؟ و اگر قاری قرآن را شروع نمود و بنا بر کدام عذر در وسط یک دو روز آن را نخواند مثلاً ده باره را قرائت نمود و بعد از آن قاری دیگر تا بہ باره پانزده ہم قرآن را قرائت نمود پس اکنون کہ قاری سابق و اول کہ شروع می نماید از باره یازده ہم شروع کند و یا از باره شانزده ہم شروع کند؟

**جواب:** اگر قرآن مجید را خوبتر بیاد داشته باشد پس بغیر از سامع نیز قرائت نمودن درست است اگر از قاری فراموش شد یا شک برایش طاری شد در این صورت بعد از سلام نظر کند اگر غلطی شده باشد آن را اعاده کند لکن بهتر آن است کہ سامع داشته باشد بخاطر آنکہ مطمئن الفؤاد باشد. و در پانی پت کہ کدام رواج است در اینجا نیز در بعضی مساجد همانطور تعامل است و این ہم جائز است <sup>(۱)</sup> و در صوت اداء نمودن چهار رکعت کہ قرآن مجید در دو رکعت آخری آن تلاوت شده است نیازی برای اعاده آن نیست <sup>(۲)</sup> و اما وقتی کہ قاری اول ده باره را قرائت نمود و بعد از آن تا بہ باره پانزده ہم خواند و هرگاه کہ حافظ نخستین آمد او اختیار دارد کہ از شانزده ہم تلاوت می نماید و یا از یازده ہم قرائت را شروع میکند لکن بخاطر تکمیل قرآن مجید خویش بهتر آنست کہ از یازده ہم شروع نماید. فقط

**حکم تاریک تراویح: سوال:** (۱۷۸۰) آن عده مردمی کہ تراویح را اداء نمیکنند در مورد آنان چه حکم است؟

(۱) والأفضل أن يصلي التراويح بإمام واحد لأن صلواتها بإمامين فالمستحب أن يكون إنصراف كل واحد على كمال التروية لأن إنصراف على تسليم لا يستحب ذلك في الصحيح (عالمگیری کشوری فصل فی التراویح ج ۱ ص ۱۱۵، ط. ماجدیة ج ۱ ص ۱۱۶). ظفیر

(۲) وعن أبي بكر الأسكاف أنه سئل عن الرجل قام إلى الثالثة في التراويح ولم يقعد في الثانية فإن تذكر في القيام ينبغي أن يعود ويقعد ويسلم وإن تذكر بعد ما سجد للثالثة فإن أضاف إليها ركعة أخرى كانت هذه الأربعة عن تسليم واحدة (أيضاً ص ۱۱۷) وإذا فسد الشفع وقد قرأ فيه لا يعتد بما قرأ فيه ويعيد القراءة ليحصل له الختم في الصلوة الجائزة (أيضاً ج ۱ ص ۱۱۶). ظفیر



**جواب:** تراویح بنزد احناف رح سنت مؤکد است و جماعت نیز در تراویح سنت میباشد تارک او مسی و گنہکار است. <sup>(۱)</sup> فقط

**شبینه جائز است یا نه؟ سوال:** (۱۷۸۱) بتعداد چند قراء در یک شب قرآن مجید را ختم می نماید کہ آن را شبینه گویند آیا این درست است یا نه؟

**جواب:** قرآن مجید را آنقدر بسرعت تلاوت نمودن کہ حروف آن در فهم نیاید و از مخارج اداء نشود نا جائز است فلہذا اگر در شبینہ مذکور همچو تلاوت بسرعت میشود آن نیز نا جائز است كما في الدر المختار: ويجتنب المنكرات هذمة القراءة <sup>(۲)</sup> الخ. فقط

**قرائت نمودن سورت الاخلاص در هر رکعت تراویح درست است یا نه؟ سوال:** (۱۷۸۲) بعضی مردم در تراویح چنان طریقه را وضع نموده است کہ در هر رکعت با سورت فاتحہ سورت اخلاص را تلاوت می نماید آیا این از کراہیت خالی است یا نه؟

**جواب:** شامی مینویسد: واختار بعضهم سورة الاخلاص في كل ركعة الخ <sup>(۳)</sup> از این معلوم شد کہ در آن همچنان حرج نیست. فقط

**بخاطر در مضیقہ آغشته نمودن قاری شود و شغب کردن در وقت تراویح ناجائز است:**

**سوال:** (۱۷۸۳) بعضی قراء عادت دارند و قتیکہ یک پسر مجددا در محراب پیش میشود و قرآن را میخواند او در آن وقت میرود و بخاطر ترساندن و فراموش نمودن قاری بشدت پاہای خود را بر زمین می بد و حلقوم را تازہ می نماید و سرفہ میکند بناء درمورد همچو قراء حکم چیست؟

**جواب:** این عملگرد قراء جائز نیست در حدیث شریف است کہ رسول اللہ ﷺ از اغلوطات منع فرمودہ اند یعنی آن اموریکہ مسلمانان را در مغالطہ می اندازد از این امور خود داری کردن لازم است. <sup>(۴)</sup> فقط

(۱) ونفس التراویح سنة على الأعيان عندنا الخ والجماعة فيها سنة على الكفاية الخ وإن تخلف واحد من الناس وصلاها في بيته فقد ترك الفضيلة (عالمگیری کشوری ج ۱ ص ۱۱۵) قوله والجماعة فيها سنة على الكفاية الخ أفاد أن اصل التراویح سنة عين فلو تركها واحد كره (ردالمحتار مبحث صلوۃ التراویح ج ۱ ص ۶۶۰، ط.س. ج ۲ ص ۴۵). ظفیر

(۲) الدر المختار علی هامش ردالمحتار مبحث صلوۃ التراویح ج ۱ ص ۶۶۳، ط.س. ج ۲ ص ۴۵. ظفیر

(۳) ردالمحتار مبحث صلوۃ التراویح ج ۱ ص ۶۶۲، ط.س. ج ۲ ص ۴۷. ظفیر

(۴) عن معاوية رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الأغلوطات رواه أبو داؤد (مشکوۃ کتاب العلم ص ۳۵) ظفیر

**قرآن مجید را آنقدر سرعت خواندن مناسب نیست که در فهم نیاید: سوال: (۱۷۸۴)**

برخی از قراء در تراویح قرآن کریم را آنقدر سرعت میخواند که علاوه از تَعْلَمُونَ تَعْلَمُونَ چیزی دیگر در فهم نمی آید و بعضی مقتدیان نیز همچو تلاوت را بخاطر آنکه تراویح سرعت اختتام یابد آن را می پسندند بناء ایشان چه حکم دارد؟

**جواب:** در الدرالمختار مذکور است: ویجتنب المنکرات هذلفة القراءة وترک تعوذ و تسمیة و طمانیة <sup>(۱)</sup> الخ یعنی در ختم قرآن کریم خود داری کند از منکرات و از تلاوت سریع و ترک تعوذ بسم الله و طمانیة اجتناب ورزد، از تحقیق فوق معلوم شد که چنین قرائت امر منکر است که بعرض حصول ثواب باعث معصیت میگردد. فقط

**بوجه فراموشی خاموشی شدن و تفکر نمودن چگونه است؟ سوال: (۱۷۸۵) (۱) بعضی قراء**

در جریان قرائت فراموشی می نمایند پس احیاناً در حالت قیام خاموش شود و در فکر نمودن آغاز نماید و احیاناً در قعه قبل الشاهد یا بعد از تشهد تفکر می کند بناء این چه حکم دارد؟

**در وقت فراموشی از یکجا و جای دیگر خواندن جواز دارد یا نه؟ سوال: (۱۷۸۶) (۲)**

بعضی قاریان که در جریان تلاوت برایش فراموشی طاری شود او خاموش نمیشود بلکه احیاناً از یک سورت و احیاناً از سورت دیگر از یکجا و جای دیگر در تلاوت می پردازد اگر در آن اثنا بیادش آمد او درست تلاوت را شروع می نماید و اگر بیادش نیامد پس تابه وقتی بعد از پریشانی رکوع می نماید و نماز خود را به انجام میرساند لکن اگر بیادش آید و یا نیاید در هر دو صورت آنان سجده سهوه می کنند آیا سهوه کردن بکار است یا نه؟

**جواب:** (۱ - ۲) در این هر دو صورت سجده سهوه کردن بکار است و العامل أنه اختلف في التفكير الموجب السهو فقیل ما لزوم منه تاخیر الواجب او الرکن عن محله بان قطع الاشتغال بالرکن او الواجب قدر اداء رکن وهو الاصح و قیل مجرد التفكير الشاغل للقلب وان لم یقطع الموالاة <sup>(۲)</sup> الخ. فقط

**فتح دادن غلط در تراویح برای مشوشی نمودن: سوال: (۱۷۸۷) بعضی قراء سابقه قاری**

جدید را در تراویح برای این مقصد غلط فتح میدهد که پریشان شود این چه حکم دارد؟

(۱) الدر المختار علی هامش ردالمحتار مبحث التراویح ج ۱ ص ۶۶۳، ط.س. ج ۲ ص ۴۷. ظفیر

(۲) رد المحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۷۰۶ تحت قوله واعلم أنه إذا شغل الخ. ظفیر

**جواب:** این هم از آن اغلوطات است که در حدیث از آن ممانعت آمده است <sup>(۱)</sup>. فقط

**نیت را بسته نموده فتحه داد سپس نیت را شکست این چگونه است؟ سوال: (۱۷۸۸)**

بعضی قراء تلاوت یک قاری را بیرون از نماز نشسته میشوند و قتیکه برایش فراموشی عارض شود او عجاله در داخل صف یا عنقریب صف نیت میکند و سپس برای قاری فتح میدهد و بالفعل نیت را میشکناند و می نشیند و بعضی خدا ناترس در همچو صورت چنان عمل میکنند که بغیر از وضوء و یا با وجود قدرت استعمال آب تیمم می نمایند و نیت نموده او را فتح میدهد بناءً در این هر دو صورت حکم فتح دهنده و فتح گیرنده چیست؟

**جواب:** اگر بعد از نیت نمودن فتح بدهد در نماز قاری کدام خلل واقع نمیشود لکن او در شکستادن نیت گنہکار میشود و قضا بر او لازم می باشد و هر کسی که بغیر از وضوء فتح داد و یا در موجودیت آب تیمم نمود و برایش فتح داد و قاری فتح را گرفت پس نماز قاری و نماز سائر مقتدیان همچنان فاسد شده است <sup>(۲)</sup>. فقط

**بہیئت خوابیده در وقت تراویح گفتگو نمودن: سوال: (۱۷۸۹)** بعضی مقتدیان چنان عمل

میکند و قتیکہ قاری در تراویح دو سه پارہ یا بیشتر را قرائت می نماید پس ایشان دوراز صف یا خارج از نماز خاموش نشسته میباشند و یا در شغل خوابیده می باشد یا بطور خفیہ گفتگو می نمایند لکن در حالت خاموشی همچنان شنیدن قرآن مجید هرگز مقصود آنان نمی باشد آیا بری آنها ثواب شنیدن است و یا چطور؟ و در شریعت این فعل چه حکم دارد؟

**جواب:** واضح و روشن است کہ گفتگو کردن در همچو اوقات گناہ است و مبطل ثواب می باشد و خاموش نشستن و در حالت اضطجاع بودن اگر چه بنیت استماع نباشد لکن آواز قاری بگوش او میرسد در این وقت ثواب شنیدن برایش حاصل خواهد شد. <sup>(۳)</sup> فقط

**یک قاری در دو مسجد تراویح میدهد: سوال: (۱۷۹۰)** بعض قاریان صاحبان چنین عمل می

نمایند کہ در یک مسجد تراویح را میدهد سپس در همان وقت دو مسجد دیگر نیز تراویح میدهد در این مورد حکم چیست؟

(۱) عن معاوية قال ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الاغلوطات رواه ابو داؤد (مشکوٰۃ کتاب العلم ص ۳۵). ظفیر

(۲) وإن فتح علی امامہ تفسد (عالمگیری کشوری باب سابع مایفسد الصلوة ج ۱ ص ۹۰). ظفیر

(۳) يجب الإستماع للقراءة مطلقا (درمختار) ای فی الصلوة و خارجها (رد المحتار فصل فی القراءة ج ۱ ص ۵۰۹، ط.س. ج ۱ ص ۵۴۶).

**جواب:** آن را مکروه نوشته است اگر چه تراویح درست خواهد شد <sup>(۱)</sup> در عالمگیری آن را ناجائز نگاشته است و فتویٰ نیز بر همان است. فقط

**در ختم قرآن از (الم) تابه (هَمْ الْمُفْلِحُونَ) خواندن مستحب است:** سوال: (۱۷۹۱) مولانا عبد الحی رح صاحب در تراویح تا به (هَمْ الْمُفْلِحُونَ) ختم نمودن را جائز نوشته است یعنی وقتی که قرآن را ختم کند بس در رکعت آخری (الم) را تابه (هَمْ الْمُفْلِحُونَ) نیز بخواند و تلاوت کن و در فتاویٰ عالمگیری ترتیب ختم را بهمین منوال نیز نوشته است بناء در این مورد سخن صحیح چگونه است؟ و از یک آیت بطرف آیت دیگر منتقل شدن چه حکم دارد و بعضی مردم تابه (هَمْ الْمُفْلِحُونَ) قرائت نمودن را مکروه قرار داده اند؟

**جواب:** مولانا عبد الحی (رح) صاحب که در این مورد چیزی نوشته است همان صحیح است و فقهاء احناف نیز در ختم قرآن مجید تنها آن را مستحب تحریر فرموده اند که بر آیات اولین سورہ بقرہ ختم شود بخاطر آنکه از حدیث ثابت است و علاوه از آن او مواضع متفرقه تلاوت آیات را مکروه نوشته است: کما سیجی عن شرح المنیة: لان النبی ﷺ قال یضر الناس الحال المرتحل ای الخاتم المفتح انتهى <sup>(۲)</sup> شرح منیة کبیری. فقط

**آیا تراویح فوت شده را بعد الوتر اداء نموده میتواند؟ سوال:** (۱۷۹۲) زید میگوید بر ذمه کسی که تراویح باقی باشد او با امام وتر را اداء کرده میتواند و بعد از وتر تراویح متباقی را تکمیل نماید عمرو میگوید که نخست تراویح را تکمیل نماید سپس وتر را اداء کند تا وقتی که تراویح تکمیل نشود با امام در وتر شرکت نکند در الدر المختار و غیره وقت تراویح را بعد العشاء متعین و بیان نموده است خواه قبل الوتر باشد یا بعد الوتر باشد و شارح هدایه تصدیق همین قول را کرده است و در شامی همچنان تصدیق همین قول است بناء تحقیق مسئله چگونه است؟

**جواب:** در الدر المختار مذکور است: فلو فاته بعضها وقام الامام الى الوتر او تر معه ثم صلی <sup>(۳)</sup> ما

(۱) در عالمگیری جواب سوال مذکور را عدم جواز نوشته است که الفاظ عبارت است از: امام یصلی التراویح فی مسجدین فی کل مسجد علی الکمال لایجوز کذا فی محیط السرخسی الفتویٰ علی ذلک کذا فی المضمرات (عالمگیری مصری ج ۱ ص ۱۵۹، ط.س. ج ۱ ص ۱۱۶، باب التراویح). ظفیر

(۲) مطالعه فرمائید: رد المختار باب صفة الصلوة فصل فی القراءة تحت قوله وان یقرأ منکوسا إلا إذا ختم الخ ج ۱ ص ۵۱۰، ط.س. ج ۱ ص ۵۴۷. ظفیر

(۳) الدر المختار علی هامش رد المختار مبحث التراویح باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۵۹، ط.س. ج ۲ ص ۴۴. ظفیر

فاتہ یعنی اگر برخی از تراویح فوت شده بود و امام برای اداء وتر قیام نمود پس وتر را با امام اداء کند و بعد از آن تراویح متباقی را تکمیل نماید و در الدر المختار مذکور است: و وقتها بعد صلوٰۃ العشاء الی الفجر قبل الوتر و بعده فی الاصح<sup>(۱)</sup>. زبده تحقیق مذکور آنست کہ وقت تراویح بعد از نماز عشاء تا بہ فجر مقرر است قبل الوتر باشد یا بعد الوتر بنا بر مذهب اصح فلہذا و قتیکہ اصح بودنش معلوم شد پس اکنون ہیچ گنجایش تردد باقی نماند. فقط

**در تراویح مقدار قرائت مسنون:** سوال: (۱۷۹۳) در شب اول رمضان قاری برای شنواندن قرآن مجید آمادہ شد در این اثنا یک مقتدی انکار نمود کہ ما قرآن را سمع نمیکنیم امام و سائر مقتدیان او را پاسخ دادند کہ اگر تو سمع نمیکنی مایان سمع می نمایم پس در این وقت شخص اول گفت کہ بسورت های کوتاہ امامت را بدہ حالانکہ شخص اعتراض کنندہ تندرست و قوی ہیکل است فلہذا در همچو صورت شرعا ارشاد چیست؟

**جواب:** در این مورد فقہاء نوشتہ اند کہ در عصر موجودہ بہتر آنست کہ آنقدر تلاوت در تراویح شود تا کہ بر مقتدیان ثقیل و سنگین نگردد بناء قول شخص مذکور را برہمان حمل خواہم کرد کہ طبق حال مقتدیان سورت های مناسب را در تراویح قرائت نماید و چنان نیست کہ انکار از سمع نمودن قرآن مجید است و بلکہ مطلب آنست کہ در تراویح قرآن را کاملاً ختم مکن بلکہ تراویح بسورت ها اداء کن و در آن کدام قباحت نیست در الدر المختار مذکور است: وفي فضائل رمضان للزاهدي اُفتی ابو الفضل الکرمانی والوبري أنه اذا قرء في التراویح الفاتحة وآية او آيتين لا يكره ومن لم یکن عالماً باہل زمانہ فہو جاہل الخ.<sup>(۲)</sup>

**دہ (۱۰) دہ رکعت بامامتی دو مسجد ادا کردن چگونه است؟ سوال:** (۱۷۹۴) در یک مسجد خطیب و امام مقرر است و او تراویح را بیک طریقہ میدہد کہ امامت فرض عشاء را شخص دیگر اداء میکند و در دہ (۱۰) رکعت تراویح قاری صاحب پاو بالا یک پارہ قرآن را قرائت می نماید و تراویح متباقی را یکی از مقتدیان بسورت ها امامت میدہد و بعد از آن قاری مذکور بمسجد دیگر میرود و بہمان مقدار پاو بالا یک پارہ را در دہ (۱۰) رکعت را امامتی قرائت می نماید بناء این صورت جواز دارد یا نہ؟

(۱) ایضاً ج ۱ ص ۶۵۹، ط.س. ج ۲ ص ۴۴. ظفیر

(۲) الدر المختار علی هامش ردالمحتار مبحث التراویح باب الوتر والوالل ج ۱ ص ۶۲۲، ط.س. ج ۲ ص ۴۷. ظفیر

**جواب:** قال في العالمگیری: امام یصلی الترابیح فی مسجدین فی کل مسجد علی الکمال لایجوز کذا فی محیط السرخسی <sup>(۱)</sup> از این روایت معلوم شد که ده رکعت تراویح را در دو مسجد امامت دادن درست است لکن در ختم نمودن قرآن مجید چیزی معاوضه اخذ نمودن درست نیست كما ورد: اقرءوا القرآن ولا تأکلوا به. فقط

**زنان بدنبال مرد پس پرده اقتداء کرده میتوانند:** سوال: (۱۷۹۵) اگر کسی امامت نماز فرض یا تراویح را میدهد و زنان اداء می نمایند آیا نماز زنان جائز است یا نه؟ و همچنان در نماز امام کدام خلل وارد نمیشود؟

**جواب:** نماز مستورات مذکوره درست است <sup>(۲)</sup>.

**در چهار رکعت تراویح قعده اولی را نکرده:** سوال: (۱۷۹۶) اگر امام در تراویح برای رکعت سوم قیام نمود و هر چهار رکعات را تکمیل کرد لکن در دور رکعت قعده نکرده بود پس در همچو صورت با اداء نمودن سجده سهو دور رکعت خواهد شد یا چهار رکعات؟

**جواب:** در بیان تراویح در الدر المختار و شامی تصریح بر آنست که در همچو صورت دور رکعت تراویح درست میشود: فلو فعلها بتسلیمة فإن قعده لكل شفعة صحت بکراهة وإلا نابت عن شفع واحد به یفتی قوله به یفتی لم أر من صرح بهذا اللفظ هنا وإنما صرح به فی النهر عن الزاهدی فیما لو صلی اربعاً بتسلیمة وقعدة واحدة الخ شامی ص ۴۷۴. <sup>(۳)</sup> فقط

**بسم الله را در تراویح جهرا خواندن چگونه است؟** سوال: (۱۷۹۷) در مناطق بشاور و غیره در ختم تراویح در شروع یک سورت (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) را قرائت نمیکند و استدلال میکند که از آنحضرت ﷺ و صحابه کرام رض جهرا ثابت نیست و جزء بودن تسمیه مستلزم جهر نیست حالانکه علماء هندوستان یکبار تسمیه را جهرا میگویند و در فتاوی مولانا عبد الحی (رح) همچنان یکبار جهرا خواند تسمیه را مسنون نوشته است دلیل این جهر و وجه آن چیست؟

**جواب:** جهرا خواندن (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) یکبار بخاطر آنست که تسمیه جزء سائر قرآن است و اگر در یکجا نیز جهرا خوانده نشود پس شنیدن قرآن مجید سمع کننده گان کامل نخواهد

(۱) عالمگیری کشوری فصل فی الترابیح ج ۱ ص ۱۱۵، ط. ماجدیه ج ۱ ص ۱۱۶. ظفیر

(۲) كما نكره امامة الرجل لهن في بيت ليس معهن رجل وغيره لامحرم منه الخ اما إذا كان معهن واحد ممن ذكر أو أمهن في المسجد لا يكره. (الدر المختار على هامش رد المحتار باب الإمامة ج ۱ ص ۵۲۹، ط.س. ج ۱ ص ۵۶۶). ظفیر

(۳) رد المحتار باب الوتر والنوافل مبحث الترابیح ج ۱ ص ۶۶۰ - ۶۶۱، ط.س. ج ۲ ص ۴۵. ظفیر

شد و این بناءا جهر معلوم میشود ورنه ظاهر است که جزء قرآن بودن مستلزم جهر نیست لکن چونکه ختم همه قرآن در تراویح مسنون است فلذا جهر بالتسمیه باواز بلند خواندن بسم الله را سنت گفته شده است. <sup>(۱)</sup> فقط

**در ترویج سرا گفتن تسبیحات مناسب است؟ سوال:** (۱۷۹۸) در هر چهار رکعات تراویح که کدام تسبیح قرائت میشود سبحان ذي الملك والملكوت الخ آیا امام آن را جهر یا بگوید یا سرا و یا در حکم امام و مقتدیان فرق است؟

**جواب:** تسبیحات مذکوره سرا بهتر است که گفته شود و بویژه در آن جهر مفرط بکار نیست امام و مقتدیان هر دو تسبیحات را سرا یگویند كما في الحديث: يا أيها الناس اربعوا على أنفسكم فانكم لا تدعون أصم ولا غائباً الحديث <sup>(۲)</sup>. فقط

**برای قاری بتراویح پول دادن چگونه است؟ سوال:** (۱۷۹۹) یک مولوی زیاد متدین متقی قاری قرآن است او هر سال در رمضان المبارک بمسجد یک قریه میرود و در تراویح قرآن را میخواند و بعد از ختم شریف مقتدیان و غیره موافق توان و قدرت خویش بغیر از جبر و اکراه و بدون گفتار قاری حسیبه الله برای قاری صاحب پول نقد اعطاء می کنند و قاری صاحب نیز آن را بخرسندی می پذیرد و میگوید که مقصود من منفعت و کمائی مال و دنیا نیست و مقصود من تنها ثواب و اداء نمودن سنت مؤکد و یاد داشت قرآن مجید است وجود عدم پول برای من یکسان است و از عبارت تفسیر عزیزی جواز صورت أجرت علی العبادات معلوم میشود که در آن با سوال درج است در این صورت شرعا حکم چیست؟

**جواب:** فقهاء گرام قاعده را وضع نموده اند که المعروف کالمشروط کذا فی الشامي و غیره پس اگر برای قاری موصوف معلوم باشد که برای او بشنوندن قرآن پول داده میشود و در آن داد و ستد معروف باشد در این صورت برای قاری مذکور بعد از اختتام قرآن مجید أخذ نبودن چیزی درست نیست و در آن سامع و قاری هر دو از ثواب محروم میباشند <sup>(۳)</sup> و تحریر شاه عبد العزیز

(۱) وهی (ای البسملة) آیه واحدة من القرآن كله (الدرا المختار علی هامش ردالمحتار باب صفة الصلوة ج ۱ ص ۴۵۸، ط.س. ج ۱ ص ۴۹۰). ظفیر

(۲) مشکوة المصابیح باب ثواب التسیح الخ فصل اول ص ۲۰۱. ظفی

(۳) وإن القراءة بشئ من الدنيا لا تجوز وإن الأخذ والمعطي ائمان لأن ذلك يشبه الاستیجار علی القراءة ونفس الاستیجار علیها لا يجوز فكذا ما أشبه الخ ولا ضرر فی جواز الإستیجار علی التلاوة (رد المحتار باب قضاء الفوائت مطلب بطلان الوصية ج ۱ ص ۶۸۷، ط.س. ج ۲ =

(رح) بر آن حالت محمول است که در آن عبادت چیزی گرفتن و اعطاء نمودن معروف نباشد بخاطر آنکه در کلام فقهاء و در میان ارشاد شاه عبد العزیز تعارض نیاید. فقط

### **آیا در تراویح در شروع هر سورت جهرا خواندن بِسْمِ اللّٰهِ بکار است؟ سوال: (۱۸۰۰)**

یک مولوی صاحب قاری قرآن و حافظ قرآن است او در ما بین تراویح بعد از فاتحه بر آغاز هر سورت جهرا بِسْمِ اللّٰهِ میخواند و میگوید که در آن نه کدام قباح است و نه کراهیت و در ثبوت بالجهر او میفرماید که در تراویح قسمیکه تکمیل قرآن قرآنۀ مقصود و سنت مؤکده است همچنان تکمیل قرآن مجید سماعا نیز در حق مقتدیان مقصود است لهذا تا وقتیکه در تراویح جهرا بِسْمِ اللّٰهِ با هر سورت خوانده نشود این اختلاف در حق مقتدیان رفع نخواهد شد و این اختلاف تنها از مجتهدین کرام بلکه از امامان قرائت نیز است بناء آیا در شروع هر سورت بعد از فاتحه خواندن بِسْمِ اللّٰهِ جهرا در تراویح چگونه است و برای قاری حنفی در مورد تسمیه اتباع مجتهدین خویش نمودن بکار است که سرا بخواند و یا اتباع امامان قرائت بالجهر بکار است؟

**جواب:** در الدر المختار مذکور است: کما تعوذ سمی الخ سرا الخ قوله سرا الخ قال في الكفاية عن المجتبی والثالث أنه لايجهر بها في الصلوة عندنا خلافا للشافعي وفي خارج الصلوة إختلاف الروایات والمشائخ في التعوذ والتسمية قيل يخفي التعوذ دون التسمية والصحيح أنه ليتخير فيهما ولكن يتبع امامه من القراء وهم يجهرون بهما إلا حمزة فانه يخفيها اه شامي <sup>(۱)</sup> ج ۱ ص ۳۲۹. از این معلوم شد که در داخل نماز بنزد احناف بالاتفاق سرا خواندن بکار است و در آن مورد احناف هیچ کس اختلاف ندارد و اما اطلاق صلاة شامل است برای نماز فرض نفل و تراویح و غیره را و همچنان از آن عبارت واضح شد که اتباع یکی از امامان قرائت خارج از صلاة است نه در داخل صلاة و بر آن ما استاذان و علماء احناف خود را دریافت نموده ایم. فقط

### **در ختم قرآن خواندن آیت های دیگر چگونه است؟ سوال: (۱۸۰۱) در رمضان در ختم**

قرآن مجید قاری صاحب در نوزده رکعت قرآن پاک را ختم نمود و در رکعت بیستم بعد از قرائت (الم) تا به (هُمُ الْمُفْلِحُونَ) در همان کعت آیت های ذیل را میخواند: إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ، دَعَوَاهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ الخ تا به (عَمَّا يَصِفُونَ) قرائت



نماید و رکوع کند آیا این جائز است یا بدعت میباشد؟

**جواب:** در بعضی روایات آمده است که بعد از ختم القرآن از (آلم) شروع شود و تا به (هم المفلحون) تلاوت گردد و فقهاء کرام نیز اجازت آن را فرموده اند و این مستحب است <sup>(۱)</sup> و علاوه از آن متباقی آیت ها را در آن وقت تلاوت نمودن منقول نیست بناءً ترک کردن آن مناسب است. فقط

**جماعت تراویح زنان: سوال:** (۱۸۰۲) (۱) یک چند زنهای حافظان قرآن میخواهند که در تراویح با جماعت خویش قرآن را ختم نمایند این فعل آنها چگونه است؟

**سوال:** (۱۸۰۳) (۲) چند زن نماز عید را بجماعت اداء نموده میتوانند یا نه؟ آیا زن امام زنها شده میتواند یا خیر؟

**جواب:** جماعت زنها طوریکه زن امام آنها باشد مکروه است خواه جماعت تراویح باشد و یا جماعت تراویح نباشد در سائر آنها امام شدن زن برای زنان مکروه است <sup>(۲)</sup>.

**امامت پسریک ماه کم پانزده ساله در تراویح درست است یا نه؟ سوال:** (۱۸۰۴) پسری که عمرش بتاریخ اول رمضان چهارده (۱۴) سال و یازده (۱۱) ماه میشود برای او امامت تراویح جائز است یا نه و همچنان در وتر امامت او جواز دارد یا خیر؟

**جواب:** مسأله از این قرار است که اگر در پسر دیگر علامه و نشانی بلوغ مانند احتلام و انزال دریافت نشود پس او در صورت تکمیل عمر پانزده سالگی او شرعاً بالغ پنداشته میشود و هر پسری عمرش بتاریخ اول رمضان چهارده سال و یازده ماه است امامتش در وتر و تراویح درست نیست زیرا صحیح مذهب احناف همان است که امامت نابالغ در فرائض نوافل و واجبات درست نیست <sup>(۳)</sup> کذا فی الدر المختار و الشامی البته اگر کدام علامت بلوغ در او دریافت میشود پس امامتش میشود پس امامتش درست است. ظفیر

(۱) ویکره الفصل بسورة قصيرة وأن یقرأ منکوساً إلا إذا ختم فیکراً من البقرة (درمختار) قال فی شرح المنیة فی الولوالجیه من یختم القرآن فی الصلوة إذا فرغ من الموعودین فی الركعة الأولى یرکع ثم یقرأ فی الثانية بالفاتحة وشیء من سورة البقرة لأن النبی صلی الله علیه وسلم قال خیر الناس الحال المرتحل ای الخاتم المفتاح اهـ (رد المحتار فصل فی القراءة ج ۱ ص ۵۱۰، ط.س. ج ۱ ص ۵۴۶). ظفیر

(۲) ویکره تحریم جماعة النساء ولو فی التراویح (درمختار) أفاد أن الکراهة فی کل ما تشرع فیہ جماعة الرجال فرضاً او نفلاً (رد المحتار باب الإمامة ج ۱ ص ۵۲۸، ط.س. ج ۱ ص ۵۶۵). ظفیر

(۳) ولا یصح اقتداء رجل بامرأة وختی وصبی مطلقاً ولو فی جنازة ونفل علی الأصح (درمختار) والمختار أنه لا یجوز فی الصلوات کلها (رد المحتار باب الإمامة ج ۱ ص ۵۳۹، ط.س. ج ۱ ص ۵۷۶). ظفیر

**آواز بلند در ترویجہ گفتنی صلوات چگونه است؟ سوال:** (۱۸۰۵) در وقت نماز تراویح بعد

از هر چهار رکعت یک چند دقیقه نشسته صلوات گفته میشود آیا عند الاحناف این جائز است یا نه؟

**جواب:** در نماز تراویح بعد از هر چهار رکعت ساعت اندک نشستن تسبیح تهلیل درود شریف وغیره خواندن مستحب است <sup>(۱)</sup> هر یکی جدا گانه تسبیح تهلیل وغیره را بگوید ومشرکانه بیک آواز خواندن ضروری نیست بلکه ناپسند است. فقط

**تراویح را بنیت دو، دو رکعت اداء نمودن بکار است؟ سوال:** (۱۸۰۶) تراویح را بنیت دو دو رکعات اداء کند یا به نیت چهار چهار رکعت؟

**جواب:** تراویح را بر دو دو رکعت اداء نمودن وسلام گردانیدن بهتر است کما فی الدر المختار <sup>(۲)</sup> فقط

**در تراویح سجده تلاوت برکوع کردن اداء خواهد شد یا نه؟ سوال:** (۱۸۰۷) اگر در تراویح بخت نمودن رکوع سجده تلاوت شود آیا سجده تلاوت اداء خواهد شد یا نه؟ و آنکس که خارج از نماز سجده تلاوت را اداء کند سجده او اداء خواهد شد یا نه؟

**جواب:** اگر در رکوع نیت سجده را کرد پس سجده تلاوت او اداء میشود واما در سجده بغیر از نیت نیز <sup>(۳)</sup> اداء میشود وسجده تلاوتیکه در نماز واجب شده است آن را خارج الصلاة اداء نمودن جائز نیست <sup>(۴)</sup> فقط (در تراویح اداء نمودن سجده تلاوت در رکوع بکار نیست. ظفیر)

**جہراً خواندن بسم الله چگونه است؟ سوال:** (۱۸۰۸) آیا کدام روایت از ابن مسعود رض است کہ بسم الله با هر سورت نازل شده است واحتیاطاً در تراویح با هر سورت جہراً خوانده شود وعلاوه از بسم الله اگر جہراً خوانده شد آیا گنہکار خواهد شد؟

(۱) ویجلس ندبا بین کل اربعة بقدرها وکذا بین الخامسة والوتر ویخیرون بین تسبیح وقراءة وسکوت وصلاة فرادی (الدر المختار علی هامش ردالمحتار مبحث التراویح ج ۱ ص ۶۶۱، ط.س. ج ۲ ص ۷۶). ظفیر

(۲) وهی عشرون رکعة بعشر تسليمات فلو فعلها بتسليمة فان قعد بكل شفع صحب بکراهة والا نابت عن شفع واحد به یفتی (الدر المختار علی هامش ردالمحتار مبحث التراویح ج ۱ ص ۶۶۰، ط.س. ج ۲ ص ۴۵). ظفیر

(۳) وتؤدی برکوع صلاة إذا کان الركوع علی الفور من قراءة آية او آيتين وكذا الثلاث علی الظاهر کما فی البحر أن لو نواه ای کون الركوع لسجود التلاوة علی الرجاء تؤدی بسجود كذلك ای علی الفور وان لم یو الخ (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب سجود التلاوة ج ۱ ص ۷۳۳، ط.س. ج ۲ ص ۱۱۱). ظفیر

(۴) ولو تلاها فی الصلاة سجدها فیها لا خارجها کما مر (ایضاً ج ۱ ص ۷۲۲، ط.س. ج ۲ ص ۱۱۰). ظفیر

**جواب:** در اکثر روایات چنین آمده است که رسول الله ﷺ قرائت را از الْحَمْدُ لِلَّهِ شروع می نمودند، از این روایت معلوم شد که بِسْمِ اللَّهِ را جهرًا نمیفرمودند و همین مذهب امام ابو حنیفه (رح) است بناءً با همه سورت ها جهرًا خواندن آن بکار نیست و تنها در سائر قرآن مجید یکبار با یک سورت جهرًا آن را قرائت نماید <sup>(۱)</sup> والتفصیل فی کتب الفقه. فقط

### اگر نماز تراویح بنیت چهار رکعات اداء شود پس حکم قعدۀ اولی و درود شریف و غیره

**چیست؟ سوال:** (۱۸۰۹) اگر در نماز تراویح نیت چهار رکعات کرده شود بناءً در قعدۀ اولی بعد از تشهد درود شریف و همچنان در رکعت سوم قبل از فاتحه ثنا خواندن بکار است یا نه؟

**جواب:** خواندن بکار است کما فی الدر المختار: وفي البواقي من ذوات الاربع يصلي على النبي ﷺ ويستفتح ويتعوذ الخ. <sup>(۲)</sup> تراویح اگر چه سنت مؤکد است لکن چهار رکعات را بیک سلام اداء نمودن سنت مؤکد نیست بخلاف چهار رکعات سنت ظهر که آن را بیک سلام اداء نمودن سنت مؤکد است و در تراویح طریقه بهتر آنست که بدو رکعت سلام گردانیده شود در الدر المختار مذکور است: التراویح سنة مؤكدة لمواظبة الخلفاء الراشدين الخ وهي عشرون ركعة بعشر تسليمات الخ <sup>(۳)</sup>. فقط

**با امامت شخصی سآله تراویح بلا کراهیت درست است؟ سوال:** (۱۸۱۰) یک قاری ریش و سبیلت ندارد و کوسج است و او سی (۳۰) سال عمر دارد آیا بدنبال او نماز تراویح و غیره اداء نمودن جائز است یا نه؟

**جواب:** بدنبال او در اداء نمودن نماز هیچ کراهیت نیست بلکه نماز بلا کراهیت بدنبالش صحیح است. فقط

**در مورد تراویح حدیث هشت رکعت راجح است یا ازبست رکعت؟ سوال:** (۱۸۱۱) در مورد رکعات تراویح حال هر دو احادیث مقابله چگونه است آیا حدیث روایت هشت رکعت است که آن را امام محمد بن نصر المروزی در کتاب قیام اللیل آورده است و روایت بیست رکعت را در مصنف ابن ابی شیبۀ عام مشهور است؟

(۱) وکما تعوذ سمی الخ سرا (درمختار) قال فی الکفاية عن المجتبى والثالث أنه لايجهر بها فی الصلوة عندنا الخ (رد المحتار باب صفة الصلوة ج ۱ ص ۴۵۷، ط.س. ج ۱ ص ۴۹۰). ظفیر

(۲) الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۳۳، ط.س. ج ۲ ص ۱۶. ظفیر

(۳) ایضاً مبحث التراویح ج ۱ ص ۶۶۰، ط.س. ج ۲ ص ۴۳. ظفیر

**جواب:** حدیث روایت بیست رکعت را امة مرحومه معمول به گردانیده است لهذا همین اولی بالعمل است و تراویح بیست رکعت سنت است <sup>(۱)</sup>. فقط (درامان اربعه هیچ یکی قائل بکمتر از بیست رکعت تراویح نیست بلکه بیست رکعت یا زیادتر از آن است و عاملین هشت رکعت در هندوستان و پاکستان تنها غیر مقلدین (لا مذهبان) اند و آنهم بعد از یکصد سال بدینسو تنها معمول آنها است ورنه در سائر امت تعامل بر بیست رکعت جریان دارد و اکنون نیز بر آن عمل جاری است. ظفیر)

**دردگانها اداء نمودن تراویح چگونه است؟ سوال:** (۱۸۱۲) اگر نمازگذاران یک شهر محض بخاطر اندیشه نقصان کاروبار و کاهش خرید و فروخت تراویح را جداگانه بجماعت اداء می نمایند این فعل آنان چگونه است؟

**جواب:** نماز تراویح و ختم تراویح را در مساجد کردن و شنیدن سنت است و بغیر از عذر بمسجد نرفتن و در دکانها تراویح را اداء نمودن ترک سنت است <sup>(۲)</sup>. فقط

**شخصیکه از او تراویح فوت شده بود او نخست وتر را بجماعت اداء کند بعد از آن**

**تراویح را اداء نماید: سوال:** (۱۸۱۳) شخصیکه از او بعض تراویح فوت شده بود و در بعض آن اقتداء بامام کرد چون امام برای خواندن وتر برخاست شخص مذکور را بنا بر مذهب حنفی چه حکم است آیا اولاً وتر را بدین امام بر خواند و بعد از آن تراویح فائده را با نخستین تراویح متروکه بخواند و بعد از آن وتر را تنها اداء نماید از این دو صورت اولی افضل کدام است؟

**جواب:** اصل سوال این است که بصورت مذکوره شخص مذکور اولاً وتر بجماعت گذارد و بعد از آن تراویح باقیمانده را اداء نماید: لکی تحصل له فضیله جماعة الوتر فی رمضان کما رجحه الکمال وعلیه عملنا و عمل مشائخنا و قال فی رد المحتار فی شرح قول الجماعة بأنه صلی الله علیه وسلم کان اوتر بهم ثم بین العذر فی تأخره مثل ما صنع فی التراویح فالوتر کالتراویح فکما أن

(۱) التراویح سنة مؤكدة لمواظبة الخلفاء الراشدين الخ هی عشرون رکعة بعشر تسلیمات الخ (درمختار) وهی عشرون رکعة هو قول الجمهور وعلیه عمل الناس شرقاً و غرباً (رد المحتار مبحث التراویح ج ۱ ص ۶۶۰، ط.س. ج ۲ ص ۴۳) برای معلومات این مسأله رساله رکعات تراویح ملاحظه شود که مصنف آن شیخ الحدیث حضرت الاستاذ مولانا حبیب الرحمن صاحب اعظمی شائع کرده مفتاح العلوم منواته بهنجن ضلع اعظم گره. ظفیر

(۲) والجماعة فیها سنة علی الکفاية فی الاصح فلو ترکها اهل مسجد اثموا، لا لو ترک بعضهم وکل ما شرع بجماعة فالمسجد فيه افضل (الدرالمختار) وان صلی أحد فی البيت بالجماعة لم ینالوا فضل جماعة المسجد (ردالمختار مبحث التراویح ج ۱ ص ۶۶۰، ط.س. ج ۲ ص ۴۵). ظفیر

الجماعة فيها سنة فکذلك الوتر. بحر وفي شرح المنية والصحيح أن الجماعة فيها افضل <sup>(۱)</sup> الخ. فقط

**آیا بعد از او وبعد از ختم القرآن دعا مکروه است؟ سوال: (۱۸۱۴) (۱) در فتاوی**

هند که مذکور است که در تراویح و در حین ختم قرآن دعا مکروه است؟

**سوال: (۱۸۱۵) (۲) بجماعت در حین ختم قرآن دعا مکروه است زیرا این چنین دعا خواستن**

از رسول الله ﷺ منقول نیست آیا این هر دو مسائل صحیح است یا نه؟

**جواب:** صحیح آنست که بعد از ختم قرآن و علی الدوام بعد از نماز تراویح دعا مسنون

و مستحب است و در حدیث شریف است که این وقت قبولیت دعا است فلهمذا دعا خواستن بعد

از تراویح و بعد از ختم شریف معمول اکابر و مشایخ ما است <sup>(۲)</sup>. فقط

**دعا در هر ترویحه مسنون است یا مستحب؟ سوال: (۱۸۱۶) بعد از هر رکعت چهارم تراویح**

دعا خواستن جائز است یا مسنون؟

**جواب:** بعد از هر چهار رکعات دعا خواستن تسبیح تهلیل و درود شریف خواندن جائز است

و مستحب است هر چیزیکه در آن میخواند بهتر است و ضرورت برای تخصیص کدام امر خاص

نیست <sup>(۳)</sup> لکن خواندن تسبیح را مانند: سبحان ذي الملك والماکوت الخ یا سبحان الله والحمد

لله ولا اله الا الله والله اکبر زیاد پسندیده ایست و معمول اکابر نیز بر آن میباشند. <sup>(۴)</sup> فقط

**این گفتار غلط است که بنا بر عذر شرعی روزه نگرفت او تراویح نیز نخواند: سوال:**

(۱۸۱۷) زید میگوید آنکس که بوجه عذر شرعی روزه نمیگیرد او باید نماز تراویح را اداء کند

زیرا ثواب برایش حتما داده میشود بالمقابل بکر میگوید: آن شخصی که معذور یا غیر معذور

(۱) رد المحتار مبحث التراویح قبیل باب إدراک الفریضة ج ۱ ص ۶۶۴ - ۶۶۵، ط.س. ج ۲ ص ۴۸. ظفیر

(۲) عن معاذ بن جبل (رضی الله عنه) قال اخذ بيدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إني لأحبك فقلت أنا أحبك يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تدع أن تقول في دبر كل صلاة رب أعني على ذكرك الخ (مشکوٰۃ ص ۸۸) وعن أبي أمامة قال قيل يا رسول الله أي الدعاء أسمع قال جوف الليل الآخر ودبر الصلوات المكتوبات. رواه الترمذي ايضا ص ۸۹. ظفیر

(۳) ويستحب الجلوس بين الترويحيتين قدر ترويحۃ الخ ثم هم مخيرون في حالة الجلوس إن شاءوا سبحوا وإن شاءوا قعدوا ساكنين. عالمگیری کشوری ج ۱ ص ۱۱۴، ط. ماجدیة ج ۱ ص ۱۱۶. ظفیر

(۴) ويجلس ندبا بين كل اربعة بقدرها وكذا بين الخامسة والوتر ويخيرون بين تسبیح وقراءة وسكوت وصلوة فرادی (درمختار) قوله بين تسبیح قال القهستاني فيقال ثلاث مرات سبحان ذي الملك والملكوت الخ (رد المحتار باب الوتر والنوافل مبحث التراویح ج ۱ ص ۶۶۱، ط.س. ج ۲ ص ۴۶). ظفیر

باشد و روزه را نگرفت او تراویح را نیز نخواند بلکه هر کسی که روزه نمیگیرد برای او تراویح خواندن بر عکس عذاب است بناء در آن دو نظر کدام یکی صحیح است؟

**جواب:** سخن زید صحیح است بکر غلط میگوید<sup>(۱)</sup>. فقط

**نبی اکرم ﷺ چند رکعت تراویح را اداء نموده اند؟ سوال:** (۱۸۱۸) آن حضرت ﷺ در آخر چند رکعت تراویح را اداء نموده اند؟

**جواب:** بر بیست (۲۰) رکعت تراویح اجماع است و از احادیث ثابت میباشد فلهمذا بیست رکعت تراویح اداء کردن بکار است<sup>(۲)</sup>. فقط (آنحضرت ﷺ نیز بیست رکعت تراویح را اداء فرموده اند در مصنف ابن ابی شیبہ طبرانی و بیهقی حدیث موجود است: کان رسول الله ﷺ یصلی فی رمضان عشرين رکعة سوی الوتر و راوی حدیث عبد الله بن عباس رض است. ظفیر)

**آیا در ترویجه شنواندن نصائح درست است؟ سوال:** (۱۸۱۹) آیا در ترویجه تراویح بجای تسبیح شنواندن نصائح لقمان حکیم و یا بیان نمودن آداب استاذ و تذکره دوزخ و بهشت و غیره درست است؟

**جواب:** آنهم درست است لکن بهتر آنست که آن وقت را در تسبیح و غیره بگذرانند<sup>(۳)</sup>. فقط **در تراویح در شب قرآن بعد از قرائت (الم) تا به (هُمُ الْمُفْلِحُونَ) آیات دیگر را قرائت نمودن ثابت نیست: سوال:** (۱۸۲۰) اکثر قراء در شب ختم قرآن در نماز تراویح بعد از (هُمُ الْمُفْلِحُونَ) آیات مختلف را مانند (إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ) و (إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ) و غیره را قرائت می نماید آیا این شرعا ثبوت دارد یا نه؟

**جواب:** فقهاء کرام تنها اینقدر نوشته اند: **الأ إذا ختم فقرء من البقرة الخ (درمختار) وفي الشامي قال في شرح المنير وفي اللؤلؤ الجية من يختم القرآن في الصلوة إذا فرغ من المعوذتين في الركعة الاولى يركعه ثم يقرأ في الثانية بالفاتحة و شيء من سورة البقرة لان النبي ﷺ قال خير الناس**

(۱) برای اداء تراویح روزه شرط نیست: التراویح سنة مؤكدة لمواظبة الخلفاء الراشدين للرجال والنساء اجماعا (الدرا المختار علی هامش ردالمحتار باب الوتر والنوافل مبحث فی التراویح ج ۱ ص ۶۵۹، ط.س. ج ۲ ص ۴۳). ظفیر

(۲) وهی عشرون رکعة حکمتہ مساواة المکمل بعشر تسلیمات هو قول الجمهور وعلیه عمل الناس شرقا وغربا (ردالمحتار مبحث التراویح ج ۱ ص ۶۶۰، ط.س. ج ۲ ص ۴۵). ظفیر

(۳) و یجلس ندبا بین کل اربعة بقدرها و کذا بین الخامسة والوتر و یخیرون بین تسبیح و قراءه و سکوت و صلوة فرادی (الدرا المختار علی هامش ردالمحتار مبحث صلوة التراویح ج ۱ ص ۶۶۱، ط.س. ج ۲ ص ۴۶). ظفیر

الحال المرتحل ای الخاتم المفتتح<sup>(۱)</sup> الخ بناء علاوه از این ثبوت ندارد لهذا بر آن اصرار نمودن بدعت و مکروه است. فقط

**آیا برای تراویح امام مقرر نمودن درست نیست؟ سوال:** (۱۸۲۱) قسمیکه بخاطر نمازهای پنج وقته امام مقرر میشود همچنان در ماه مبارک رمضان برای تراویح امام مقرر نمودن جواز دارد یا نه؟

**جواب:** چونکه مسئله آنست که (الامور بمقاصدها) و این هم است که المعروف کالمشروط پس اگر کدام قاری بخاطر ختم نمودن قرآن مجید امام تراویح نصب گردد ظاهر است که مقصود از آن امامت نیست بلکه مقصود ختم قرآن کریم است فلذا برای قاری اگر کدام اجرت داده میشود آن بوجه ختم قرآن شریف است و بخاطر امامت محضه نیست پس حسب قاعده: لا يجوز اخذ الاجرة على قراءة القرآن، در تراویح در مقابل ختم قرآن اخذ نمودن اجرت جواز نخواهد داشت قال في رد المحتار: وقال العینی في شرح الهداية ويمنع القاري للدنيا والاخذ والمعطي الثمان، فالحاصل ان ما شاع في زماننا من قراءة الاجزاء بالاجرة لا يجوز الخ<sup>(۲)</sup> شامي ص ۳۵. جلد خامسی فقط. (بلا اجرت برای تراویح امام مقرر نمودن درست و بهتر است البته بالاجرت جائز نیست. ظفیر)

**اگر احناف بدنبال غیر مقلد تراویح را اداء کنند متباقی رکعات راجه وقت نمایند آیا قبل الوتر یا بعد الوتر؟ سوال:** (۱۸۲۲) اگر امام غیر مقلد باشد و تراویح را بجای بیست رکعت هشت رکعت اداء کند بناء برای احناف تراویح متباقی را چگونه تکمیل نمودن بکار است آیا وتر را با امام اداء کنند پس از آن تراویح را تکمیل نمایند و یا وتر را ترک کنند و اول تراویح را پوره نمایند؟

**جواب:** تراویح متباقی رابعه الوتر اداء کنند و به این طریق نیز درست است که وتر را با امام اداء نکند و نخست تراویح را اداء کنند و بعد از آن وتر را بخوانند<sup>(۳)</sup>. فقط

**در تراویح زیاد تر از یک ختم قرآن چگونه است؟ سوال:** (۱۸۲۳) در تراویح که حافظان

(۱) رد المحتار فصل في القراءة قبل باب الإمامة ج ۱ ص ۵۱۰، ط.س. ج ۱ ص ۵۴۷. ظفیر

(۲) رد المحتار کتاب الإجارة مطلب في الإجارة في الطاعة ج ۵ ص ۴۷، ط.س. ج ۲ ص ۵۶. ظفیر

(۳) والأصح أن وقتها بعد العشاء إلى آخر الليل قبل الوتر وبعده لأنها نوافل سنت بعد العشاء (هداية باب النوافل فصل في قيام رمضان ج ۱

قرآن دو سه ختم قرآن مجید را میکنند این چگونه است زیرا سنت مؤکد تنها یک ختم است و ختم های متباقی چه حکم دارد و دیگر آنکه یک حافظ در مساجد متعدد ختم میکند حکم آن چیست و زیبا برای اهالی آن مساجد دیگر ثواب ختم داده خواهد شد یا نه؟

**جواب:** در الدرالمختار مذکور است: والختم مرة سنة ومرتين فضيلة وثلاثا أفضل<sup>(۱)</sup> الخ ودر مسجد دیگر ختم کردن نیز درست است و برای اهالی مسجد دوم نیز ثواب ختم مسنون داده خواهد شد. فقط

**اگر در رکعت دوم بفراغوشی برخاست سپسی برایش یاد شد اکنون چه باید کرد؟ سوال:**

(۱۸۲۴) اگر در رکعت دوم تراویح بجای نشستن برخاست و فیام نمود و بعد از آن بیادش آمد الان چه کند؟

**جواب:** اگر از قبل سجده بیادش شد باید جلوس ورزد و سجده سهوه نماید: واما النفل فیعود واما لم یقیده بالسجدة<sup>(۲)</sup>: فقط

**سجده تلاوت با سجده صلاتیه اداء میشود یا نه؟ سوال:** (۱۸۲۵) اگر امام در تراویح سجده

تلاوت را با سجده نماز کند یعنی سه بار سجده بکند آیا نماز درست شده است یا نه؟

**جواب:** در نماز و قتیکه آیت سجده تلاوت را نمود در همان وقت سجده تلاوت را اداء کردن بکار است و اگر آن را مؤخر نمود و با سجده نماز آن را اداء کرد باز هم سجده سهوه بر ذمه او لازم است و بعد از اداء نمودن سجده سهوه ضرورت برای اعاده نمودن نماز نیست: ولذا کان المختار وجوب سجود السهو لو تذكرها بعد محلها الخ شامي<sup>(۳)</sup> باب سجود التلاوة الخ. فقط (قصدا تأخیر نمودن در اداء سجده تلاوت درست نیست و بعد از آیت سجده فوراً و یا بعد از سه آیت اداء نمودن سجده تلاوت ضروری است و نه گنہکار خواهد شد، فعلى الفور لصيرورتها جزءا منها و یاثم بتاخيرها (در المختار) فوجب ادائها مضيقا كما في البدائع ثم تفسير الفور عدم طول المدة بين التلاوة والسجدة بقراءة اكثر من آيتين او ثلاث، حلیة، ردالمحتار باب سجود التلاوة ج ۱ ص ۷۲۲، ظفیر

(۱) الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب الوتر والنوافل مبحث فی التراویح ج ۱ ص ۶۶۲، ط.س. ج ۲ ص ۴۶. ظفیر

(۲) الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۶۹۶، ط.س. ج ۲ ص ۸۳. ظفیر

(۳) ردالمحتار باب سجود التلاوة ج ۱ ص ۷۲۲، ط.س. ج ۲ ص ۱۱۰. ظفیر



**آیا تطویل تراویح بکار نیست؟ سوال:** (۱۸۲۶) یک نفر بر جماعت تراویح چنین اعتراض میکند که مردم درطول روز مانده و خسته میباشند بناءً برای امام آنقدر تطویل رکعات بکار نیست پس امام در آن مورد چه باید کرد؟

**جواب:** برای امام قرائت نمودن مختصر بکار است البته یکبار ختم کردن قرآن مجید در تراویح مسنون است ورنه یک یک پاره را تلاوت کند و از آن کم نباشد<sup>(۱)</sup>. فقط

**بعد از چهار رکعات تراویح چه باید کرد؟ سوال:** (۱۸۲۷) در تراویح که بعد از چهار رکعات کدام نشست میکنند در آن نشست تسبیح گفتن بکار است و یا خاموش نشسته باشد در هر نشست بعد از تسبیحات دعا خواستن نیز ضروری است یا نه؟ در بعضی مناطق مروج است که در هر جلسه بعد از تسبیح دعا حتماً میخوانند و آنکس که دعا نمیکند بر او ملامتی می نمایند آن چه حکم دارد؟

**جواب:** تسبیحات که مأثور است آن را بگویند و خاموش نباشد و دعا خواستن در هر ترویحه ضروری نیست<sup>(۲)</sup> و هر گاه ضروری پنداشته شود و بر دعا نکننده نکوهش و ملامتی شود در این وقت ترک آن لازم است، کما صرح به الفقهاء<sup>(۳)</sup>. فقط

**در رکعت اول تراویح در حال نشستن بود اما وقتی که برایش اشاره داده شد قیام نمود،**

**حکم آن چیست؟ سوال:** (۱۸۲۸) (۱) امام در رکعت اول تراویح بجای قیام قصد نشستن را می نمود که از عقب برایش اشاره داده شد و بلا وقفه مستقیماً ایستاده شد و وقتی که در رکعت را تکمیل نمود سپس سلام گردانید و سجده سهو را نکرد آیا این نماز درست شده است یا نه؟ اگر نشده باشد و بعد از معلوم شدن آن نماز را با جماعت اداء کند یا علیحده؟

**آیا سجده سهو را اداء کند؟ سوال:** (۱۸۲۹) (۲) آیا در همچو صورت سجده سهو لازم

(۱) والختم مرة سنة ومرتين فضيلة وثلاثاً افضل ولا يترك الختم لكسل القوم لكن في الاختيار الأفضل زماناً قدر ما لا ثقل عليهم وأقره المصنف وغيره (الدر المختار على هامش ردالمحتار مبحث صلاة التراویح ج ۱ ص ۶۶۲، ط.س. ج ۲ ص ۴۶). ظفیر

(۲) يجلس ندبا بين كل اربعة وكذا بين الخامسة والوتر، ويخرون بين تسبيح وقراءة وسكوت وصلوة فرادی، (درمختار) قوله بين تسبيح قال القهستاني فيقال ثلاث مرات: سبحان ذي الملك والملكوت سبحان ذي العزة والعظمة والقدرة والكبرياء والجبروت، سبحان الملك الحي الذي لا يموت سبح قدوس رب الملائكة والروح، لا إله الا الله نستغفر الله نسألك الجنة ونعوذ بك من النار كما في منهج العباد اهـ (رد المحتار مبحث صلاة التراویح ج ۱ ص ۶۶۱، ط.س. ج ۲ ص ۴۶). ظفیر

(۳) قال الطيبي من أصر على أمر مندوب وجعله عزمًا ولم يعمل بالرخصة فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال (مرقاة المفاتيح ج ۲ ص ۱۴). ظفیر الدين غفر له

است؟

**وقتیکہ اندک نشست نمود سپس برخاست آیا سجدہ سہوہ واجب است؟ سوال: (۱۸۲۹)**

(۳) امام بقصد نشست اللہ اکبر ومقتدی وقتیکہ اورا در صدد نشست مشاہدہ نمود بہ آواز بلند اللہ اکبر گفت پس امام فوراً بدوم رکعت قیام نمود ودرآن وقفہ از زبان خود کدام الفاظ التحیات را نیز بیرون نکرد آیا بہ این وقفہ سجدہ سہوہ لازم است؟

**در رکعت اول بکدام مقدار نشست سجدہ سہوہ لازم میشود؟ سوال: (۱۸۳۱) (۴) اگر**

سہوہ در رکعت اول وسوم نشست نمود وبعد ازآن ایستادہ شد بناءً بکدام مقدار وقفہ نمودن سجدہ سہوہ لازم میشود؟

**بجلسہ استراحت سجدہ سہوہ لازم نمیشود؟ سوال: (۱۸۳۲) (۵) در صورت جلسہ**

استراحت سجدہ سہوہ لازم میشود یا نہ؟

**جواب:** در این صورت نماز درست شدہ است و ضرورتی بہ اعادہ اش نیست وسجدہ سہوہ همچنان لازم نشد زیرا بعد از یک رکعت اگر اندک قدری بنشیند سپس ایستادہ شود آن را نیز فقہاء جائز نوشتہ اند وامام موصوف تہنوز کاملاً نشست نکردہ بود کہ بلا وقفہ قیام نمود بناءً در این صورت نہ سجدہ سہوہ لازم است ونہ ضرورتی بہ اعادہ نماز احساس میشود در شامی مذکور است: هذا إذا كانت القعدة طويلة أما الجلسة الخفيفة التي استحباها الشافعي فتركها غير واجب عندنا بل هو الأفضل<sup>(۱)</sup> الخ.

**جواب: (۱)** نمازش درست شدہ است.

**جواب: (۲)** لازم نمیشود<sup>(۲)</sup>.

**جواب: (۳)** بہ آنقدر وقفہ سجدہ سہوہ لازم نمیشود<sup>(۳)</sup>.

**جواب: (۴)** در صورت نشست طولانی سجدہ سہوہ لازم میگردد مانند بمقدار خواندن التحیات مثلاً ویا بر آن نزدیک باشد باقی با جلسہ خفیفہ سجدہ سہوہ لازم نمیشود<sup>(۴)</sup>.

(۱) ردالمحتار باب صفة الصلوة قبل مطلب مهم في تحقيق متابعة الإمام ج ۱ ص ۴۳۸، ط.س. ج ۱ ص ۴۶۹، ظفیر

(۲) ایضاً. ط.س. ج ۱ ص ۴۶۹، ظفیر

(۳) ایضاً. ط.س. ج ۱ ص ۴۶۹، ظفیر

(۴) وكذا القعدة الأخيرة في آخر الركعة الأولى والثالثة فيجب تركها ويلزم من فعلها ايضاً تأخير القيام إلى الثانية أو الرابعة عن محله وهذا إذا كانت القعدة طويلة أما الجلسة الخفيفة التي إستحبها الشافعي رحمہ اللہ فتركها غير واجب عندنا بل هو الأفضل كما سيأتى (رد المحتار باب =

**جواب: (۵)** بر این سجده سهو لازم نمیشود. فقط

**در تراویح بعد از آیت ها گفتن برخی از کلمات: سوال:** (۱۸۳۳) در تراویح قاری در ختم بعضی سورت ها برخی از الفاظ عربی غیر قرآنی را قرائت می نمود مثلاً در آخر سورت مرسلات بعد از آیت (فَبَآیَ حَدِيثٍ بَعْدَهُ مُؤْمِنُونَ) میگفت: آمَنَّا بِاللَّهِ، آیا در همچو گفتار نماز فاسد میشود یا نه؟

**جواب:** علماء احناف (رح) از همچو ادعیه در نماز منع میفرمایند لکن اگر در نوافل این ادعیه را میخواند فاسد نخواهد شد و تراویح همچنان فاسد نمیشود<sup>(۱)</sup>. فقط

**یک نفر در تراویح در آغاز هر سورت الله را جهرًا قرائت نماید در این مورد حکم چیست؟**

**سوال:** (۱۸۳۴) زید در نماز تراویح در شروع هر سورت بسم الله را جهرًا میخواند در این مورد حکم شرعی چیست؟

**جواب:** عند الاحناف جهرًا خواندن بسم الله در نماز نیست بلکه سرا خواندن مسنون است خواه تراویح باشد آن نماز یا غیر تراویح باشد البته خارج از نماز جهرًا و سرا اتباع امام خود را بکند در قراء کرام در شامی مذکور است: والثالث أنه لا يجهر بها في الصلوة عندنا خلافا للشافعي (رح) وفي خارج الصلوة اختلاف الروايات والمشايخ في التعوذ والتسمية قيل يخفي التعوذ دون التسمية والصحيح أنه يتخير فيهما ولكن يتبع امامه من القراء وهم يجهرون بهما الا حمزة فانه يخفيهما الخ شامی. باقی آنکه اگر کدام کس در نوافل اتباع امام خود را در قراء کرام می کند و جهرًا میخواند بر او طعن و بد گفتن بکار نیست. فقط

**در هر ترویحه دست بالا کردن و دعا خواستن درست است یا نه؟ سوال:** (۱۸۳۵) (۱)

در ترویحه سائر تراویح بعد از تسبیح و تهلیل امام و مقتدیان دست ها را بلند نموده دعاء میخوانند آیا جواز دارد یا نه؟ و آنکه بعد از تراویح دعا خواستن بکار است؟

**بعد از ترویحه از دعا خواستن کرده شود یا نه؟ سوال:** (۱۸۳۶) (۲) هر قاری که هموار عادة در هر ترویحه دست ها را بلند نموده دعا میکند آیا او را بالجهر ممانعت نمودن جائز است

= صفة الصلوة قبل مطلب فی تحقیق متابعة الإمام ج ۱ ص ۴۳۸، ط.س. ج ۱ ص ۶۶۹. ظفیر

(۱) والمؤتم لا یقرأ مطلقا الخ بل یستمع إذا جهر وینصت إذا أسر الخ وإن قرأ الإمام آية ترغب وترهب وكذا الإمام لا يشتغل بغير قرآن وما ورد حمل على النفل منفردا (الدر المختار على هامش رد المحتار باب صفة الصلوة فصل في القراءة ج ۱ ص ۵۰۹، ط.س. ج ۱ ص ۵۴۴). ظفیر الدین غفر الله له

یا نه؟

**آیا دعا خواستن ممنوع است؟ سوال:** (۱۸۳۷) (۳) اگر کدام قاری در ترویجہ بدان منظور دعا میکند که این دعاء ثبوت ندارد حالانکہ برای او فرمایش مقتدیان است کہ حتما دعا بخواهد و در آن کدام قباحت نیست قاری اگر مخالفت مقتدیان را مرتکب میشود آن مخالفت سبب عدم جماعت تراویح و باعث اندوه عوام میگردد فلہذا در همچو صورت برای قاری چه کردن بکار است؟

**جواب:** (۱) در ہر ترویجہ تراویح گفتن تسبیح تہلیل وغیرہ ادعیہ مأثورہ منقول است. <sup>(۱)</sup> واما دست بلند نمودن و دعا خواستن تنها در آخر بیست رکعت تراویح معمول است بناءً ہم چنان کردن بکار است کما ورد ما رآہ المؤمنون حسنا فهو عند اللہ حسن.

**جواب:** (۲) ظاہر آنست کہ او از تشدد منع کردہ شود.

**جواب:** (۳) برای قاری موصوف در آن صورت پذیرفتن گفتار مقتدیان ضروری نیست ونہ برای مقتدیان همچو حکم صادر کردن بکار است برای امام خویش زیرا امام متبوع پیروی کردہ شدہ است تابع نیست کہ پیروی کسی را بکند کما ورد فی الحدیث: انما جعل الامام لیؤتم بہ <sup>(۲)</sup> الحدیث. فقط

**تراویح سنت رسول اللہ ﷺ است یا سنت خلفاء راشدین؟ سوال:** (۱۸۳۸) آیا نماز تراویح سنت نبی اکرم ﷺ است ویا ایجاد حضرت عمر رض است؟

**جواب:** نماز تراویح سنت رسول اللہ ﷺ و همچنان سنت خلفاء راشدین است. <sup>(۳)</sup>

**اگر در تراویح سجده سہوہ لازم شود آیا اداء بشود؟ سوال:** (۱۸۳۹) (۱) اگر در تراویح چنین سہوہ شود کہ موجب سجده سہوہ میگردد آیا سجده سہوہ اداء شود یا نہ؟

**این گفتنی غلط است کہ در تراویح سجده سہوہ نیست : سوال:** (۱۸۴۰) (۲) اکثر مردم

(۱) و یجلس بین کل اربعۃ و کذا بین الخامسة والوتر، و یخیرون بین تسبیح و قراءۃ و سکوت و صلوة فرادی (درمختار) قوله بین تسبیح قال اللہ الفہستانی فیقال ثلاث مرات سبحان ذی الملک والملکوت الخ (رد المختار مبحث التراویح ج ۱ ص ۶۶۱، ط.س. ج ۲ ص ۴۶). ظفیر

(۲) مشکوٰۃ باب ما علی المأموم من المتابعة فصل اول ص ۱۰۱. ظفیر

(۳) التراویح سنة مؤكدة لمواظبة الخلفاء الراشدين (درمختار) ای اکثرهم لأن المواظبة وقعت فی اثناء خلافة عمر رضی اللہ عنہ ووافقہ علی ذلک عامة الصحابة ومن بعدهم إلى يومنا هذا بلا نكير وكيف لا وقد ثبت عنه صلى اللہ علیہ وسلم علیکم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا علیہا بالنواجذ کما رواہ ابوداؤد بحر (رد المختار مبحث التراویح ج ۱ ص ۶۵۹، ط.س. ج ۲ ص ۴۳). ظفیر

میگویند که در تراویح سجده سهو نیست آیا این صحیح است یا نه؟

**جواب:** (۱) بترک واجب قسمیکه در سائر نمازها سجده سهو لازم میشود همچنان در تراویح نیز لازم میگردد. (۱)

**جواب:** (۲) این سخن درست نیست. فقط

**آیا نماز تراویح بیک سلام جائز است؟ سوال:** (۱۸۴۰) در رمضان المبارک نماز تراویح را

بیک سلام اداء نمودن جائز است یا نه؟

**جواب:** تراویح را اگر بیک سلام طوری اداء کند که بعد از هر شفعه نشست نکرده باشد در این صورت سائر رکعت ها قائم مقام یک شفعه میباشد و اگر بر هر شفعه نشست نموده باشد با آنهم که تراویح بهمین طریق ادا میشود لکن این فعل خالی از کراهیت نیست بناءً طریق مسنون آنست که بیست رکعت را به ده سلام ادا کند در الدر المختار مذکور است: وهي عشرون ركعة بعشر تسليمات فان فعلها بتسليمة فان قعد لكل شفع صحت بکراهة وإلا نابت عن شفع واحد به يفتي، الدر المختار مع الشامي، جلد اول ص ۴۷۴. وفي البحر: لا يخفى ما فيه لمخالفة المتوارث مع تصريحهم بكراهة الزيادة على ثمان في مطلق التطوع ليلاً فلان يكره هنا أولى الخ. بحر الرائق جلد اول ص ۷۲. فقط

**بدون عذر شرعی ترک نمودن تراویح چگونه است؟ سوال:** (۱۸۴۲) بغیر عذر قصداً

تراویح را ترک نمودن و چنین گفتن که جناب نبی اکرم ﷺ بذات خود آن را ترک نموده فلهاذا مایان نیز آن را ترک می نمائیم آیا این سخن جواز دارد یا نه؟

**جواب:** تراویح سنت مؤکد است بغیر از عذر شرعی تارک آن عاصی و گنهگار است از خلفاء راشدین و سائر صحابه کرام رض و از سلف صالحین مواظبت آن ثابت است نبی اکرم ﷺ بذات خود فرموده اند که من در آن فکر و اندیشه هستم که بالاخره تراویح فرض نشود و همین یک سخن است که بوجه آن جناب نبی اکرم ﷺ بر تراویح تداوم نمودند و در حقیقت عدم تداوم آنحضرت ﷺ بر تراویح یک دلیل واضح است و روشن بر اهتمام تراویح است، و چنین استدلال نمودن یک نفر که نبی اکرم ﷺ آن را ترک نموده اند فلهاذا من نیز آن را ترک می نمایم قطعاً

(۱) والسهر في صلاة العيد والجمعة والمكتوبة والتطوع سواء الخ (الدر المختار على هامش ردالمحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۷۰۵،

قابل قبول نیست و این عذر او مبني<sup>(۱)</sup> بر عدم واقفیت است بر احکام. فقط

### نیت دور رکعت تراویح نمود لکن در رکعت دوم برای قعده نشست ننمود بناء در آن مورد

حکم چیست؟ سوال: (۱۸۴۳) یک نفر نیت دور رکعت تراویح را بست و سهوا در رکعت دوم قعده را ترک کرد بلکه در رکعت سوم نشست و قعده نمود و سجده سهوه اداء کرد بناء یک رکعت ضایع گردید و یا هر سه رکعات؟

جواب: اگر سجده سهوه را کرد پس دو رکعت او درست شده است و اگر سجده سهوه را اداء نکرده پس بوجه نقصان واجب الاعاده است<sup>(۲)</sup>. فقط

### تراویح دادن حق یک امام مستقل است و یا حق دیگر قاری مقرر شده؟ سوال: (۱۸۴۴)

بکر که حافظ قرآن است در یک مسجد امام مقرر شد و زید نیز حافظ قرآن است و از زمانه متماذی در آن مسجد امامت تراویح بدهد اکنون بکر میگوید که الان من امام مقرر شده ام بناء حق اولویت امامت تراویح تنها از من است و زید میگوید که امامت تراویح حق قدیمی من است بناء در حقیقت حق از کیست؟

جواب: در صورت مسئله وقتیکه بکر امام مقرر گردیده است فلهاذا حق امامت تراویح نیز برای او حاصل است<sup>(۳)</sup>. فقط

### بعد از نماز فرض آنکسانی که آمدنی هستند در جماعت وتر شریک شده میتوانند؟

سوال: (۱۸۴۵) دو سه مرد بعد ادائی نماز فرض که امام بجماعت تراویح مشغول است در آن مسجد حاضر شدند آن اشخاصی نماز فرض بجماعت اداء نمایند یا علیحده علیحده خوانده شامل جماعت شوند و باز نماز وتر را با جماعت خوانند یا تنها؟

جواب: تکرار جماعت در مسجد محله مکروه است پس آن کسان که بعد<sup>(۴)</sup> جماعت فرائض

(۱) التراویح سنة مؤكدة لمواظبة الخلفاء الراشدين للرجال والنساء اجماعا (درمختار) وواقفه علی ذلك عامة الصحابة ومن بعدهم إلى يومنا هذا بلا نكير، وكيف لا وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ كما رواه ابو داؤد (ردالمحتار بحث صلوة التراویح ج ۱ ص ۶۵۹). ظفیر

(۲) وذكر الإمام الصغار في نسخة من الأصل أنه إن لم يقعد حتى قام إلى الثالثة على قياس قول محمد يعود ويقعد وعندهما لا يعود ويلزمه سجود السهو كذا في الخلاصة (عالمگیری مصري باب التوافل ج ۱ ص ۱۰۶). ظفیر

(۳) واعلم أن صاحب البيت ومثله إمام المسجد الراتب أولى بالإمامة من غيره مطلقا (الدرالمختار على هامش رد المحتار باب الإمامة ج ۱ ص ۵۲۲، ط.س. ج ۱ ص ۵۵۹). ظفیر

(۴) وروی عن أنس أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا إذا فاتتهم الجماعة في المسجد صلوا في المسجد فرادى (ردالمحتار =

آمدند نماز فرض علیحدہ خواندہ شامل جماعت تراویح شوند و وتر را بجماعت اداء نمایند<sup>(۱)</sup>  
 الغرض شریک شدن ایشان را بجماعت وتر جائز است كما صرح به فی الطحطاوی<sup>(۲)</sup>. فقط  
آنکس کہ از سنی پانزدہ سالگی تجاوز نمود و علامت بلوغ در او ظاهر نشد حکم امامت  
او چگونه است؟ سوال: (۱۸۴۶) سن زید باعتبار ماه قمری پانزدہ سال و چہارده ماه است  
 و ظاہرا در او هیچ علامت بلوغ آشکار نیست آیا بدنبال زید نماز تراویح و غیرہ درست است یا  
 نہ؟

**جواب:** در شریعت وقتیکہ علامت بلوغ ظاهر نشود در آن صورت بحساب ما قمری در پانزدہ  
 سالگی کامل حکم بلوغ دادہ میشود، الدر المختار<sup>(۳)</sup> لهذا بدنبال زید اداء نمودن نمازہای  
 فرائض و تراویح درست است. فقط

تراویح قبل الوتر افضل است وبعد الوتر جائز میباشد: سوال: (۱۸۴۷) تراویح را قبل  
 الوتر اداء نمودن بکار است و یا بعد الوتر یک شخص وتر را نخست اداء کند و بعد از آن تراویح  
 را بدہد؟

**جواب:** در متعلق تراویح طریقہ مشروع آنست کہ بعد از نماز عشاء و قبل الوتر تراویح را اداء  
 نمایند سپس از آن وتر را بخواند لکن اگر تراویح را بعد الوتر اداء میکند آن ہم درست است در  
 الدر المختار مذکور است: وقتها بعد صلوة العشاء إلى الفجر قبل الوتر وبعده فی الاصح<sup>(۴)</sup>. فقط  
شانزدہ رکعت تراویح را اداء نمود و متباقی چہار رکعت را در وقت تہجد اداء کرد حکم  
آن چیست؟ سوال: (۱۸۴۸) اگر قاری صاحب شانزدہ رکعت تراویح را اداء نمود و چہار  
 رکعت متباقی را در این وقت اداء ننمود کہ آن را شخص دیگر امامت خواہد داد بناءً اگر قاری  
 چہار رکعت را در وقت تہجد بجماعت اداء نماید آیا جواز دارد یا نہ؟ کہ خودش نیت تراویح را

= باب الأذان مطلب فی کراهة تکرار الجماعة فی المسجد ج ۱ ص ۳۶۷، ط. س. ج ۱ ص ۳۹۶. ظفیر

(۱) وکان رجل قد صلی الفرض وحده فله أن یصلیها مع ذلك الإمام لأن جماعتهم مشروعة فله الدخول فیها معهم (رد المحتار باب الوتر  
 والنوافل مبحث التراویح ج ۱ ص ۶۶۳، ط. س. ج ۲ ص ۴۸). ظفیر

(۲) قوله فلیراجع الخ قضية التعلیل فی المسئلة السابقة بقولهم لأنها تبع أن یصلی الوتر بجماعة فی هذه الصورة لأنه لیس بتابع للتراویح ولا  
 العشاء عند الإمام رحمه الله تعالى إنتهى، حلی (الطحطاوی علی الدر المختار مبحث التراویح ج ۱ ص ۴۰۰). ظفیر

(۳) والسن الذي یحکم ببلوغ الغلام والجارية إذا إنتهى إلیه خمس عشرة سنة عندابی یوسف ومحمد وهورواية عن ابی حنیفة وعلیه  
 الفتوى. (عالمگیری مصري کتاب الحجر باب الثاني فصل ثاني ج ۵ ص ۶۴). ظفیر

(۴) الدر المختار علی هامش ردالمحتار مبحث صلوة التراویح ج ۱ ص ۶۵۹، ط. س. ج ۲ ص ۴۴. ظفیر

داشته باشد و باقی مقتدیان نیت تهجد را و یا مقتدیان نیز این چهار رکعت را بنیت تراویح اداء کنند آیا این فعل جائز است یا نه؟ بالخصوص در وقتی که مردم بتداعی اجتماع می نمایند؟

**جواب:** اگر چهار رکعت تراویح را بگذارد و در آخری حصه شب آن را بجماعت اداء کند درست است <sup>(۱)</sup> و علاوه از تراویح سائر جماعت سائر نوافل که بتداعی باشد یعنی جماعت سه چهار نفر یا زیاد درست نیست بلکه مکروه است و همچنان جماعت تهجد نیز مکروه است. <sup>(۲)</sup> فقط

**حکم شبینه:** سوال: (۱۸۰۹) اگر شبینه یعنی ختم قرآن مجید در نوافل بجماعت اداء شود جائز است یا نه؟

**جواب:** اگر شبینه یعنی ختم قرآن مجید در نوافل بجماعت باشد مکروه است و مراد از مکروه مکروه تحریمی است که قریب بحرام می باشد بناء آن را ناجائز گفتن صحیح است و تفسیر تداعی عبارت است از آنکه مقتدیان چهار باشند و در سه اختلاف است <sup>(۳)</sup>. فقط

**نبی اکرم ﷺ که کدام نماز را در رمضان المبارک اداء نموده بودند آن تراویح بود:**

**سوال:** (۱۸۵۰) رسول الله ﷺ که سه شب در رمضان المبارک نماز نفل را بجماعت کبری اداء فرموده بودند آیا این نماز تهجد بود یا غیر تهجد اگر غیر تهجد باشد پس بر اداء نمودن نماز تهجد که بوجه امثال این حکم الهی: (وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدُ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ) و (يَا أَيُّهَا الْمَرْمَلُ (۱) قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا) که کدام مداومت برای نبی اکرم ﷺ حاصل بود نبی اکرم ﷺ بعد از نماز ذکر شده آن نماز را اداء نموده بود یا نه؟ مفصل و مدلل آن را تحریر فرمائید؟

**جواب:** محققین فرموده اند که آن نماز تراویح بود و چونکه در نوافل تداخل می شود و یک نماز قائم مقام دیگر می گردد فلذا اگر در یک شب سائر شب را در تراویح اداء کردن سپری نماید بس تهجد نیز در آن اداء می شود، كما في السنن: وتحية المسجد والضوء، وتحقیق آن را

(۱) ووقتها (ای صلوٰۃ التراویح) بعد صلوٰۃ العشاء إلى الفجر في الوتر وبعده في الأصبح (الدر المختار علی هامش ردالمحتار مبحث التراویح ج ۱ ص ۶۵۹، ط.س. ج ۲ ص ۴۴). ظفر

(۲) ولا يصلي الوتر ولا التطوع بجماعة خارج رمضان ای بکراهه ذلك لو على سبيل التداعي بأن يقتدي اربعة بواحد الخ (ایضا باب الوتر والنوافل بعد مبحث التراویح ج ۱ ص ۶۶۳، ط.س. ج ۲ ص ۴۸). ظفر

(۳) ولا يصلي الوتر ولا التطوع بجماعة خارج رمضان ای بکراهه ذلك لو على سبيل التداعي بأن تقتدي اربعة بواحد (الدر المختار علی هامش ردالمحتار ج ۱ ص ۶۶۳، ط.س. ج ۲ ص ۴۸). ظفر



حضرت مولانا رشید احمد قدس سره محدث و فقیہ گنگوہی در سألہ (الرأی النجیح فی عدد التراویح) مفصلاً بیان فرموده است و اجوبہ سائر شبہات را در آن مدلل تحریر نموده است آن رسالہ را مطالعہ فرمائید انشاء اللہ از روی انصاف هیچ شبہ در آن باقی نخواهد ماند و حاصل تحقیق جناب مولانا صاحب آنست کہ نبی اکرم ﷺ و قتیکہ سہ شب نماز نفل را بجماعت اداء فرموده بودند آن نماز تراویح بود نہ نماز تہجد و در آن رسالہ جوابات سائر شبہات را از احادیث و آثار ارائہ فرموده است <sup>(۱)</sup> فقط

**بخاطر وظایف ترک نمودن جماعت تراویح درست نیست: سوال:** (۱۸۵۱) یک نفر در میان وتر و سنت عشاء عادی یک وظیفہ است و چونکہ وتر در رمضان المبارک بجماعت اداء میشود بناء خواندن وظیفہ چہ وقت بکار است اکبر وظیفہ را سپری میکند و در آن مصروف شود دوازده رکعت تراویح از او فوت میشود و در ہشت رکعت شرکت کردہ خواہر توانست پس آن شخص ہشت رکعت تراویح را اداء کند و در جماعت وتر شامل شود یا چطور و یا آنکہ جماعت وتر را ترک کند و یا وظیفہ را در رمضان المبارک ترک گوید؟

**جواب:** بوجہ وظیفہ جماعت تراویح و جماعت وتر را ترک نمودن بکار نیست و تراویح را اداء بیست رکعت اداء نمودن بکار است <sup>(۲)</sup> و اگر میخواہد وظیفہ را بہ انجام برساند پس آن را بعد الوتر یا در کدام وقت دیگر اداء کند غرض آنکہ بخاطر وظیفہ کدام واجب و سنت را ترک نگوید بلکہ وظیفہ را بگذارد یا در وقت دیگر آن را بخواند.

**دروہ بعد از چہار رکعات تراویح: سوال:** (۱۸۵۲) آن عدہ مردمیکہ بعد از چہار رکعت تراویح میگویند درود بر خواجہ عالم این گفتار صحیح است یا نہ؟

**جواب:** آن عدہ مردمیکہ بعد از چہار رکعت تراویح این الفاظ را میگویند درود بر خواجہ عالم در ہمچو گفتن هیچ کدام حرج نیست لکن این الفاظ درود نیست و ثواب مزید در گفتن درود شریف میباشد بہتر آنست کہ بجای این الفاظ (صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم) بگویند و یا دیگر کدام درود شریف را بگویند و سبحان اللہ والحمد للہ ولا إلہ الا اللہ واللہ اکبر را بگویند <sup>(۳)</sup> فقط

(۱) همچنان بخاطر مزید معلومات تراویح رسالہ رکعات تراویح را نیز مطالعہ نمایند. شائع کردہ مدرسہ مفتاح العلوم اعظم گرہ. ظفیر

(۲) والجماعۃ فیہا سۃ علی الکفایۃ الخ وہی عشرون رکعۃ الخ بعشر تسلیمات (الدرا المختار علی ہامش ردالمختار مبحث التراویح ج ۱ ص ۶۶۰، ط.س. ج ۲ ص ۴۵). ظفیر

(۳) یجلس ندبا بین کل اربعۃ بقدرہا و کذا بین الخامسة والوتر ویخیرون بین تسبیح و قراءۃ و سکوت و صلوة فرادی (الدرا المختار علی =

**تراویح را اداء می نماید اما از طرف روز، روزه گرفته نمیتواند: سوال: (۱۸۵۳) در شب**

که تراویح را اداء کند اما از طرف روز روزه را نگیرد حکم چیست؟

**جواب:** اگر کدام عذر باشد مثلاً مرض باشد یا سفر داشته باشد گرفتن روزه مباح و درست است و بغير از عذر شکستادن روزه رمضان المبارک گناه کبیره است که عوض و جبره آن روزه بسائر عمر آن انسان نیز شده نمیتواند كما ورد في الحديث: من افطر يوماً من رمضان من غير رخصه ولا مرض لم يقض عنه صوم الدهر كله وإن صامه رواه أحمد والترمذی وغيرهما <sup>(۱)</sup> الخ.

**قرآن را کاملاً در تراویح قرائت نمودن بهتر است: سوال: (۱۸۵۴) در تراویح قرآن مجید**

را کاملاً قرائت نمودن افضل است و یا بسورت فیل اداء نمودن آن اولی است؟

**جواب:** در الدر المختار مذکور است: والختم مرة سنة الخ ولا يترك الختم لكسل القوم الدر المختار <sup>(۲)</sup> حاصل عبارت فوق آنست که در تراویح یکبار ختم قرآن مسنون است و بوجه تکاسل قوم ختم قرآن ترک نباید کرد زیرا برآن عمل شده است و معمول به نیز میباشد و تفصیل مزید در شروح است. فقط

**سجده تلاوت در تراویح: سوال: (۱۸۵۵) اگر در تراویح شده در ختم شدن رکوع آید و یادر**

آخر سورت باشد پس چگونه اداء کردن آن بکار است؟

**جواب:** در جائیکه در آخر سورت آیت سجده بیاید طریقه اداء نمودن آن بدو بخش است یکی آنکه فوراً سجده تلاوت را اداء کند و قیام نماید و بعد از تلاوت نمودن چند آیت رکوع کند، دوم آنکه در رکوع نیت اداء نمودن سجده تلاوت را بکند پس سجده اداء میشود اما فوراً سجده باید کرد. فقط (صورت دوم شایان و مناسب نیست زیرا تنها نیت امام کافی نیست و سجده تلاوت مقتدی ترک میشود و بعد از سلام آن را اداء کند: ولو نواها في ركوعه ولم ينوها المؤتم لم تجزه يسجد إذا سلم الإمام ويعيد القعدة، در المختار، و فوراً اداء نمودن سجده مستقل بکار است و قتیکه در ختم سورت سجده باشد و بعد از قیام از سجده دو سه آیات سورت دیگر را قرائت نماید سپس بر رکوع برود و رکوع را اداء کند. وإن كانت السجدة آخر السورة يقرء من

= هامش ردالمحتار باب الوتر والنوافل میحت التراویح ج ۱ ص ۶۶۱، ط.س. ج ۲ ص ۴۶. ظفیر

(۱) مشکوة شریف ص ۱۷۷. ظفیر

(۲) الدر المختار علی هامش ردالمحتار میحت التراویح ج ۱ ص ۶۶۲، ط.س. ج ۲ ص ۴۶. ظفیر

سورة اخري ثم يركع، ردالمحتار، اگر در ختم رکوع سجده باشد فلهاذا بعد از سجده یک حصه رکوع دیگر را قرائت کند سپس برای نماز برکوع برود و رکوع کند والله اعلم. ظفیر

**تنها بظاظر فتح دادن در تراویح شرکت نمودن:** سوال: (۱۸۵۶) هر شخصی که در نماز تراویح بر آن نیت شرکت ورزد که امام غلطی می نماید و من برایش رهنمائی و فتح خواهم داد و سپس نماز را خواهم شکست پس بنا بر این نیت آیا او مقتدی محسوب میگردد یا نه؟ اگر امام را فتح داد و سپس نماز خود را شکست آیا نماز امام درست شده است یا نه؟ و شبینه چه حکم دارد؟

**جواب:** این شخص مقتدی گردیده و تکمیل نماز بدوش او لازم شده است و امام فتح او را خواهد گرفت زیرا برای او معلوم نیست که آن شخص بعد از فتح دادن نماز را میشکند و نماز امام درست است و اما بر آن نیت شرکت نمودن او ناپسند است و تکمیل آن نماز بعهدہ اش لازمی است <sup>(۱)</sup> اما شبینه اگر در آن قرائت قرآن مجید بطریق درست و صحیح باشد بسیار پسندیده است لکن قسمیکه در عصر موجوده میشود اکثرا سبب گناهان میگردد بناء ترک نمودن آن بکار است. فقط

**یک نفر در دو جای تراویح داده میتواند یا نه؟** سوال: (۱۸۵۷) اگر امام در دو جای نماز تراویح را میدهد آیا درست میشود یا نه؟

**سوال:** (۲) در شب ۲۷ رمضان المبارک بعد از ختم قرآن شریف غزل الوداع در مسجد خوانده میشود آیا این عمل جائز است یا نه؟

**جواب:** در دو مکان تراویح درست میشود <sup>(۲)</sup>. فقط اگر در هر دو جای امامت تراویح را کاملاً اداء کند سپس مطابق قول مفتی به تراویح اهلالی مسجد ثانی درست نمیشد در عالمگیری صراحة آمده است: حواله را در حاشیه مطالعه فرمائید. ظفیر

(۱) ومن شرع فی نافله ثم أفسدها قضاها (إلى قوله) ولنا أن المؤدی وقع قربة فيلزم الإتمام ضرورة صيانة عن البطلان (هدایه باب التوافل ج ۱ ص ۱۳۱). ظفیر

(۲) ولو أم فی التراویح مرتین فی مسجد واحد کره (إلى قوله) وإن صلى فی المسجدین اختلف المشایخ فی حکى عن ابی بکر الأسکاف أنه لايجوز یعنی لايجوز تراویح اهل المسجد الثاني واختاره ابو الليث وقال ابو نصر يجوز لأهل المسجد جميعا الخ غنية الستملي ص ۳۸۹، امام یصلی التراویح فی مسجدین علی الکمال لايجوز کذا فی محیط السرخسی والفتوی علی ذلك کذا فی المضمورات عالمگیری کشوری ط. ماجدیة ج ۱ ص ۱۱۶. ظفیر

**جواب:** (۲) سرائیدن و گفتن غزل درست نیست <sup>(۱)</sup> فقط

**تراویح هشت رکعت است یا بیست رکعت؟ سوال:** (۱۸۵۸) تراویح را هشت رکعت اداء نمودن بکار است یا بیست رکعت؟ مشرح ومدلل تحریر فرمائید ودر مورد فاتحه خلف الامام وآمین بالجهر حکم چیست؟ واضح تحریر فرمائید و سه رکعات وتر آیا طوری است که در رکعت دوم قعده شود؟

**جواب:** در فتح القدیر مذکور است: نعم یثبت العشرون من زمن عمر (رضی الله عنه) فی المؤطا عن یزید بن رومان قال کان الناس یقومون فی زمن عمر بن الخطاب بثلاث وعشرين رکعة وروی البیهقی فی المعرفة عن السائب بن یزید قال کنا نقوم فی زمن عمر بن الخطاب رضی الله عنه بعشرين رکعة والوتر قال النووی فی الخلاصة إسناده صحیح و فی المؤطا باحدى عشرة رکعة وجمع بينهما بأنه وقع اولا ثم إستقر الأمر علی العشرين فانه متوارث فتحصل من هذا كله أن قیام رمضان سنة إحدى عشر رکعة بالوتر فی فعله رضی الله عنه ترکه لعذر الخ فیکون سنة وكونها عشرين سنة الخلفاء الراشدين وقوله رضی الله عنه علیکم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين ندب إلى سنتهم (إلی أن قال) فتكون العشرون مستحبا الخ <sup>(۲)</sup> از تحقیق فوق ثابت شد که سنت خلفاء راشدين نیز بیست رکعت تراویح است و آن حضرت رضی الله عنه نیز در آن مورد حکم متابعت خلفاء راشدين را فرموده اند پس این گفتار غیر مقلدین که بیست رکعت تراویح بدعت عمری است آن جهالت از حدیث است ودر شامی مذکور است: قوله وهي عشرون رکعة وهو قول الجمهور وعلیه عمل الناس شرقا وغربا، غرض آنکه در این مورد هیچ تأمل نیست. کما مر عن فتح القدیر فلهذا برای احناف همین دلیل کافی است. بناءا اگر بالفرض آن سخن ثابت شود که در زمانه آن حضرت رضی الله عنه بیست رکعت تراویح از حدیث صحیح ثابت نیست، پس از زمانه حضرت عمر رض بالاتفاق بطریق صحیح ثابت است وسنت خلفاء راشدين بذات خود واجب الاتباع میباشد پس برای ثبوت بیست رکعت تراویح از آن زیاد تر چه چیز شده میتواند. ودر این مورد رساله (الرأی النجیح) و (الحق الصریح) و (ایضاح الأدلة) را از مولوی اصغر حسین صاحب مطالبه کنید ودر رساله ها اولین تحقیق کامل تراویح وحق الامر را نیز ظاهر و آشکار نموده است ودر رساله ایضاح الادلة

(۱) من أحدث فی امرنا هذا ما لیس منه فهو رد، متفق علیه (مشکوٰۃ ص ۳۷). ظفیر

(۲) فتح القدیر بحث تراویح ج ۱ ص ۴۰۷. ظفیر

مصنفه حضرت مولانا محمود الحسن صاحب مسائل اختلافی مانند رفع الیدین فاتحه خلف الامام و آمین بالجهر و غیره را بسیار بتفصیل و تشریح ذکر شده است و از احادیث صحیحہ مسائل امام صاحب ثابت نموده است کہ غیر مقلدین از ارائه نمودن جوابات آن عاجز میباشند و کتاب های فوق الذکر حتما مطالبہ کنید و آن را مطالعہ فرمائید و برای بنده عاجز اولاً فرصت نقل نمودن آن دلایل میسر نیست و چیزی نوشتن نیز تحصیل حاصل می باشد و بغیر از مطالعہ نمودن کتاب های مذکورہ از فریب دادن غیر مقلدین اشخاص مقلدین نجات نخواهد یافت و در سه رکعات و تر ثبوت قعدہ و سطرانی طوری بدیہی است کہ از آن انکار و رزیدن فعل اهل حق و اهل دین نیست و این جرئت را یگانه و تنها غیر مقلدین می نمایند، صلاة اللیل مثنی مثنی فاذا خشع الصبح صلی واحدة فوتر لا صلی، حدیث صحیح است: و از این واضح ثابت شد کہ بعد از دو رکعات تشهد خوان لازم است در فتح القدير مذکور است: : و اخرج الحاكم قيل للحسن ان ابن عمر رضي الله عنه كان يسلم في الركعتين من الوتر فقال عمر كان أفقه منه نهض بينهما في الثانية. در این حدیث بعد از در رکعت نهوض مصرح است و نهوض بعد از قعود و نشست می باشد و همچنان در فتح القدير <sup>(۱)</sup> مذکور است: قال الطحاوي حدثنا ابوبكر حدثنا ابو خالد قال سألت أبا العالية عن الوتر فقال علمنا اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الوتر مثل صلاة المغرب هذا وتر الليل وهذا وتر النهار. <sup>(۲)</sup> از این حدیث نیز معلوم شد کہ وتر مانند نماز شام است.

**در تراویح سه بار خواندن (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) چگونه است؟ سوال: (۱۸۵۹) (۱) در تراویح سه بار خواندن (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) جائز است یا مکروه؟**

**بعد از ترویحه نوافل و مناجات جائز است یا نه؟ سوال: (۱۸۶۰) (۲) در تراویح بعد از ترویحه مناجات و نوافل جائز است یا نه؟**

**جواب: (۱) در ترویحه سه بار (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) خواندن مکروه نیست <sup>(۳)</sup> البته لازم پنداشتن آن مکروه خواهد شد پس التزام آن نباشد.**

(۱) فتح القدير بحث تراویح ج ۱ ص ۴۰۷. ظفیر

(۲) فتح القدير بحث تراویح باب الوتر ج ۱ ص ۳۷۲ - ۳۷۳. ظفیر

(۳) ولا يكره تكرار السورة في ركعة أو ركعتين في التطوع لأن باب النفل واسع (إلى قوله) فدل على جواز التكرار في التطوع (غنية المستملی ص ۳۴۳) وقراءة قل هو الله أحد ثلاث مرات عند ختم القرآن لم يستحسنها بعض المشايخ وقال الفقيه أبو الليث هذا شيء إستحسنه أهل القرآن وأئمة الأمصار فلا بأس به إلا ان يكون الختم في المكتوبة فلا تريد على مرة (غنية المستملی ص ۴۶۴). ظفیر

**جواب:** (۲) در تراویح بعد هر ترویحه دعاء و مناجات و ذکر و تسبیح و تهلیل و درود شریف و نوافل همه جائز است. <sup>(۱)</sup> فقط

گناه ترک تراویح: **سوال:** (۱۸۶۱) قضاء نمودن تراویح گناه دارد یا نه؟

**جواب:** در قضاء نمودن تراویح گناه ترک سنت خواهد باشد. <sup>(۲)</sup> فقط والله اعلم

**فیصله اختلاف رکعات تراویح: سوال:** (۱۸۶۲) فریق اول میگوید که نماز رسول الله ﷺ در

رمضان و غیر رمضان یازده رکعت بود قسمیکه از حدیث حضرت عائشه صدیقہ (رض) ثابت است بناء تراویح و غیره همه در آن داخل اند. فریق دوم میگویند که تراویح نماز علیحدہ و مستقل است، وتر و تهجد نیست فلہذا تراویح را بیست (۲۰) رکعت اداء نمودن بکار است بناء در میان قولین سخن حق کدام است؟

**جواب:** یازده (۱۱) رکعت کہ در حدیث حضرت عائشه رض آمده است آن نماز وتر و تهجد بود چنانچہ لفظ غیر رمضان قرینہ واضح موجود است زیرا در غیر رمضان تراویح نمیشد بناء تراویح بیست (۲۰) رکعت است و بر آن اجماع صحابہ کرام منعقد گردیدہ است: قال في الدر المختار قوله عشرون ركعة هو قول الجمهور وعمل الناس شرقا وغربا، <sup>(۳)</sup> در مؤطاء امام مالک رحمہ اللہ این حدیث موجود است: حدثنا مالک عن يزيد بن رومان أنه قال قال كان الناس يقومون في زمان عمر بن الخطاب رضي الله عنه في رمضان بثلاث وعشرين ركعة قوله بثلاث وعشرين ركعة قال البيهقي والثالث هو الوتر ولا ينافيه الرواية السابقة فانه وقع أولا ثم استقر الأمر على العشرين فروى البيهقي باسناد صحيح أنهم يقومون في عهد عمر بعشرين ركعة وفي عهد عثمان وعلى مثله <sup>(۴)</sup> فقط

**حدیث تراویح: سوال:** (۱۸۶۳) ابن خزیمہ وابن حبان کہ کدام حدیث در صحیحین ایشان بروایت جابر ابن عبد الله نقل نموده است: قال صلى بنا رسول الله ﷺ في شهر رمضان ثمان ركعات ووتر، الحديث. و غیر مقلدین این حدیث را حجت برای خود می پندارند فلہذا اسناد حدیث مذکور را مع جرح و قدح تفصیلا تحریر فرمائید؟

(۱) ثم هم مخيرون في حالة الجلوس إن شاءوا اسبحوا وإن شاءوا قعدوا ساكتين الخ (عالمگیری کشوری ج ۱ ص ۱۱۴، ط. ماجدیة ج ۱ ص ۱۱۵). ظفیر

(۲) وهي سنة للرجال والنساء جميعا ونفس التراویح سنة على الأعبان (عالمگیری کشوری ج ۱ ص ۱۱۴، ط. ماجدیة ج ۱ ص ۱۱۶). ظفیر

(۳) الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب الوتر والنوافل ط. س. ج ۲ ص ۴۵. ظفیر

(۴) غنية المستملی ص ۳۸۸. ظفیر

**جواب:** صحیح ابن خزیمه وابن حبان در اینجا موجود سردست نیست که در آن سند آنها دیده و مطالعه شود و توجیه آن روایت علماء محققین ذکر فرموده اند که آن را بخدمت شما نقل می نمایم، در فتح القدیر مذکور است: قدمنا فی باب النوافل عن ابی شلمة ابن عبدالرحمن سألت عائشة کیف كانت صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم فی رمضان فقالت ماکان یزید فی رمضان ولا فی غیره علی إحدى عشرة رکعة الحدیث إلى أن قال نعم ثبتت العشرون من زمن عمر رضی اللہ عنہ فی المؤطا عن یزید بن رومان قال کان الناس یقومون فی زمن عمر بن الخطاب بثلاث وعشرين رکعة وروی البیهقی فی المعرفة عن السائب بن یزید قال کنا نقوم فی زمان عمر بن الخطاب بعشرين رکعة والوتر قال النووي فی الخلاصة أسنده صحیح <sup>(۱)</sup> الخ بناء واضح ومعلوم شد که بیست رکعت تراویح سنت خلفاء راشدین است و آن حضرت رضی اللہ عنہ فرموده اند: علیکم بستی وسنة الخلفاء الراشدين، لهذا ضروري است که سنت خلفاء راشدین معمول بها گردانیده شود. فقط

**اگر یک قاری در یک هفته مسجد قرآن ختم میکند در تراویح و در هفته دیگر در مسجد دیگر ختم میکند بناء در این مورد حکم چیست؟ سوال:** (۱۸۶۴) بعضی قراء کرام درشش یا هفت روز قرآن مجید را در تراویح در یک مسجد کاملاً ختم می کند و بعد از آن در مسجد دوم ختم قرآن مجید را در تراویح می شنواند آیا این طرز العمل درست است یا نه؟ و تراویح اهالی مسجد ثانی درست میشود یا نه؟ قراء کرام و بعضی علماء آن را جائز میدانند و بعضی میگویند که برای قاری یک بار ختم کردن مسنون است و ختم دوم او برایش نفل است و برای مقتدی آن ختم سنت است فلماذا آیا نماز سنت گذاران بدنبال نفل گذار چگونه خواهد شد؟ تحقیق این مسائل را بفرمائید؟

**جواب:** در یک مسجد در شش یا هفت روز ختم قرآن مجید کردن و سپس از آن برای قاری بختم دیگر در مسجد ثانی پراختند درست است و تراویح اهالی مسجد ثانی صحیح است زیرا نماز تراویح در سائر رمضان المبارک سنت مؤکده است بناء اگر قاری در مسجد ثانی نماز تراویح را بدهد آن سنت مؤکده شد، و تراویح مقتدیان همچنان سنت مؤکد شد فلماذا نماز هر دو متحد و یکی شد علاوه از آن بدنبال نفل کننده نماز سنت نیز درست میشود و آن شبهه که ختم

(۱) فتح القدیر باب التراویح ص ۴۰۷. ظفیر

قرآن مجید یک بار سنت مؤکد است دوم وسوم بار ختم قرآن نفل است آن شبہ بی مورد میباشد زیرا نماز امام سنت مؤکدہ است و بعلمت عدم مسنون بودن ختم آن نماز سنیت خارج نمیشود و در نماز مقتدیان هیچ نوع نقصان وارد نشد لکن افضل و بہتر در عصر موجودہ آنست کہ امام قاری از ختم بیشتر در تراویح نگوید بخاطر آنکہ بالایی مقتدیان ثقیل و دشوار نشود کما فی الدر المختار: لکن الاختیار الافضل فی زماننا قدر ما لا یثقل علیہم و فی الشامی من استحب الختم فی لیلة السابع والعشرين رجاء أن ینالوا لیلة القدر<sup>(۱)</sup> الخ. فقط

### در جریان تراویح اگر بعضی آیت ها سهواً ترک شود و اما آن را در شب دو یا سوم تلاوت

نماید آیا آن جواز دارد یا نه؟ سوال: (۱۸۶۵) در تراویح اگر امام سهواً برخی از آیات را بگذارد و در روز دوم وسوم آیت های متروکہ را بطور متفرقی یکی بعد دیگری قرائت نماید جواز دارد یا نه؟ و آیا در همچو ختم الشریف ثواب ختم کامل بلا کراہیت باشد یا مع الکراہیہ یک عالم میگوید کہ برای سامع و قاری اگر ثواب ختم کامل است لکن گناہ نیز ہمراہش خواہد باشد زیرا آیت های سورت مائدہ با سورت توبہ قرائت شد بناء آیا این گفتار آنان صحیح است یا غلط؟

بدنبال نا بالغ تراویح کننده گنہکار است یا نه؟ سوال: (۱۸۶۶) امامت قاری نا بالغ درست است یا نه؟ و اگر کسی بر آن پا فشاری و جبر می نماید گنہکار خواہد باشد یا نه؟

جواب: (۱) ثواب ختم کامل برایش دادہ میشود و اما وقتیکہ بفراموشی چنین شدہ است بناء در آن هیچ گناہ و کراہیت نیست.<sup>(۲)</sup>

جواب: (۲) موافق مذهب صحیح بدنبال نا بالغ تراویح و غیرہ نمازها صحیح نیست و نمازش نمیشود و هر کسی کہ چنین عمل می کند نماز تراویح او نمیشود ہکذا فی الدر المختار و الشامی و غیرہما.<sup>(۳)</sup> فقط

برای قاری کرایہ رفت و آمد تادیہ نمودن و طعام خوراندن در معاوضہ داخل است یا نه؟

(۱) رد المحتار ج ۱ ص ۶۶۲، ط.س. ج ۲ ص ۴۷. ظفیر

(۲) و اذا غلط فی القراءة فی التراویح فترک سورة او ایه وقرأ ما بعدھا فالمتستحب ان یقرأ المتروکہ ثم المقرؤۃ لیكون علی الترتیب کذا فی

فتاویٰ قاضی خان (عالمگیری مصری ج ۱ ص ۱۱۰، ط. ماجدیہ ج ۱ ص ۱۱۸). ظفیر

(۳) و لا یجوز للرجال ان یقتدوا بإمرأة اوصی الخ و فی التراویح و السنن المطلقة جوزه مشائخ بلخ و لم یجوزہ مشائخنا إلخ و المختار أنه لا یجوز فی الصلوات کلھا لأن نفل الصبی دون نفل البالغ الخ (ہدایہ باب الإمامۃ ج ۱ ص ۱۱۱). ظفیر



**سوال:** (۱۸۶۷) یک قاری در آخر ماه شعبان خواسته شد و سائر مردم برایش چنده نمودند و پول کرایه واقعی رفت و آمد او را دادند و در تمام ماه رمضان برایش طعام خورد و نوش عمده دادند آیا این صورت شنواندن قرآن کریم بلا عوض محسوب میشود و یا این صورت نا جائز است و او را چیزی زائد در عوض آن داده نمیشود اگر چنان نشود پس قاری مذکور قرآن را نمیشنوند.

**جواب:** قاری را از خارج خواستن و او را مصارف رفت و آمد تادیه نمودن و قرآن مجید او را بغیر از معاوضه شنیدن جائز و فعل ثواب است و هرگاه قاری صاحب از خارج آمده و مهمان دعوت شده است بناءً برای او خوراک عمده و عالی مهیا نمودن و بر قاری خوداندیدن جائز و ثواب است.

**بدنبال پسر چهارده ساله تراویح درست است یا نه؟ سوال:** (۱۸۶۸) امامت پسر چهارده ساله در تراویح چگونه است؟

**جواب:** بدنبال پسر دارای سن چهارده ساله فرائض تراویح هیچ درست نیست صحیح همانست تا وقتی که پسر کاملاً پانزده ساله نشده باشد او را در تراویح و غیره امام مگردانید. در هدایه و شامی و غیره به همین منوال نوشته شده است اگر در سن چهارده سالگی نشانی بلوغ ظاهر شده بود و بگوید که من بالغ شده ام در این صورت بدنبال او اقتداء درست است. فقط

**در تراویح امام و سامع را برابر ایستاده نمودن چگونه است؟ و برای سامع اجرت دادن جائز است یا نه؟ سوال:** (۱۸۶۹) در تراویح اگر امام و سامع هموار برابر ایستاده شوند اگر برای امام عذر سماعت باشد یا نباشد این چگونه است؟ و سامع را به اجرت مقرر نمودن چگونه است؟

**جواب:** اگر ضرورت باشد مثلاً از فاصله دور رهنمائی سامع در فهم امام نمی آید بناءً سامع را عنقریب امام ایستاد نمودن درست است و بلا ضرورت ناپسند است و سامع را به اجرت مقرر نمودن نیز ناپسند است بلکه ناجائز است زیرا بر قرائت نمودن و شنواندن قرآن مجید اجرت اخذ نمودن حرام است.

**در مورد حدیث تراویح پرشی: سوال:** (۱۸۷۰) عن السائب بن یزید أن عمر بن الخطاب جمع الناس في رمضان على أبي بن كعب وعلى تميم الداري على إحدى وعشرين ركعة قال ابن

عبدالبر هو محمول علی أن الواحدة الوتر. حدیث فوق را شما بحوالہ عینی جلد دوم ص ۳۵۷ تحریر فرموده اید بناء لطف نمائید آن را نیز بنگارید کہ در کدام عینی است آیا در عینی شرح ہدایہ یا در عینی شرع بخاری و در صفحہ کدام طبع و تہر ۳۵۷ است و در بیان کدام مسئلہ است؟

**جواب:** عن السائب بن يزيد أن عمر ابن الخطاب (رضی اللہ عنہ) جمع الناس في رمضان على أبي ابن كعب وعلى تميم الداري على إحدى وعشرين ركعة الخ قال ابن عبدالبر هو محمول على أن الواحدة للوتر. عینی شرح ہدایہ جلد خامس کتاب صلوۃ التراویح ص ۱۹۱ مطبوعہ یوسفی چنین نقل میفرماید: قال عبد البر في شرح المؤطا روى غير مالك في هذا الحديث احد وعشرون وهو الصحيح (فقط محمد ابراہیم مدرس مدرسہ ہذا).

**تراویح سنت است یا واجب ویا نفل:** سوال: (۱۸۷۱): نماز تراویح سنت مؤکدہ است یا واجب ویا نفل است؟

**جواب:** قال في الدرالمختار التراويح سنة مؤكدة لمواظبة الخلفاء الراشدين الخ وفي الشامي وكيف لا وقد ثبت عنه عليه السلام عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ كما رواه ابو داؤد <sup>(۱)</sup> بناء معلوم شد کہ تراویح سنت مؤکدہ است.

**کسی کہ بیست (۲۰) رکعت تراویح را تسلیم کند وبعد از آن احيانا سیزده ۱۳ یا چهل ویک ۴۱ رکعت اداء میکند آیا گنہکار میباشد یا نہ؟ سوال:** (۱۸۷۳) اگر کسی با داشتن اعتقاد مسنون بودن بیست رکعت تراویح او احيانا یازده ۱۱ سیزده ۱۳ وچهل ویک ۴۱ رکعت اداء می نماید آیا در این فعل خود او گنہکار خواهد باشد یا نہ؟ و آیا عدد فوق الذکر در احادیث وارد است؟

**جواب:** تراویح بیست ۲۰ رکعت سنت مؤکدہ است ومخالفت کنندہ آن عند الاحناف تارک سنت است <sup>(۲)</sup> وخلاف سنت عمل کردن قبیح است <sup>(۳)</sup> واعداد مذکورہ در حدیث وارد است

(۱) رد المحتار باب الوتر والنوافل مبحث صلوۃ التراویح ج ۱ ص ۶۵۹، ط.س. ج ۲ ص ۴۳. ظفیر

(۲) وهی عشرون رکعة بعشر تسليمات (درمختار) وهو قول الجمهور وعليه عمل الناس شرقا وغربا (رد المحتار باب الوتر والنوافل مبحث صلوۃ التراویح ج ۱ ص ۶۶۰، ط.س. ج ۲ ص ۴۵). ظفیر

(۳) ترك السنة لا يوجب فسادا ولا سهوا بل إساءة لو عامدا، (درمختار) فتاركها يستوجب إساءة أى التضييل واللوم (رد المحتار مطلب سنن الصلوۃ ج ۱ ص ۴۴۲، ط.س. ج ۱ ص ۴۷۴). ظفیر

لکن عند الاحناف بر سائر احادیث با بصیرت کامل وبعد از غور ودقت النظر همان بیست (۲۰) رکعت راجح است وبتحریک عمر الفاروق (رض) بر همین عدد اجماع صحابه کرام رض منعقد گردیده است. واللہ اعلم

**تمامی تراویح را به یک سلا ادا نمودن: سوال:** (۱۸۷۳) چه میفرمایند علماء دین در مورد این مسئله که زید میگوید: بیست رکعت به یک تکبیر ویک سلام اداء نمودن جائز است و بکر میگوید که خلاف سنت و مکروه است هر دو دلایل نزد شان موجود دارند؟

**جواب:** أقول وبالله التوفیق، در مورد مسئله تراویح قول بکر درست وحق است <sup>(۱)</sup> چنانچه در الدر المختار مذکور است: فعلها بتسلیمة فإن قعد لكل شفع صحت بکراهة وفي الشامي أی صحت عن الكل وتکره إن تعمد وهذا هو الصحيح الخ شامي ج ۱ ص ۶۶۰.

**آیات متروکه را در کدام وقت معاد و تکرار نماید؟ سوال:** (۱۸۷۴) در مملکت ما بطور عموم قراء کرام بی علم میباشند ایشان در تراویح قرآن مجید را تلاوت می نمایند در وسط اگر سهوا دو یا سه آیت ترک شود یا ضمه وفتح وکسره ترک گردد آن را در رکعت دیگر یا در آن رکعت دو گانه آیت های متروکه دوباره میخوانند لکن اگر در کدام رکعت دو گانه که آیات ترک شده بود آن را اعاده نمیکنند، اکنون معلوم نمودن این سخن بکار است که بترک شدن آیات بوجه تبدیلی معنی فساد نماز لازم می آید بناء آیا اعاده این نماز لازمی است یا نه؟ ویا بوجه عدم ایجاد تغیر سخن را اعاده لازم نمیشود؟

**جواب:** اگر غلطی قرائت در چنان دو گانه (دو رکعات) در موقع شده باشد که موجب فساد نماز بود پس اعاده دو گانه یعنی دو رکعات واجب است و اگر چنان غلط باشد که شکننده نماز نباشد پس ضرورت برای اعاده آن نیست نماز درست میشود بناء در میان ترک شدن آیات یا غلطی کردن ضمه، فتح وکسره نیز همین حکم دارد مثلا در میان بترک شدن چند آیات تغیری در معنی نیامد پس آن دو رکعت صحیح شد بخاطر ختم قرآن مجید در دو گانه دیگر آیات متروکه اعاده شود و همانقدر کافی است. فقط (وإذا غلط في القراءة في التراویح فترک سورة او آية وقرء ما بعدها فالمستحب له أن یقرأ المتروكة ثم المقروءة لیكون علی الترتیب کذا فی قاضي خان وإذا

(۱) از سوال ظاهر میشود که زید قائل به اداء نمودن بیست رکعت به یک سلام و جائز بودن آن بغیر از کراهیت است لکن چنین گفتار درست نیست بلکه صحیح آنست که جائز مع الکراهية است. جمیل الرحمن

فسد الشفع وقد قرأ فيه لا يعتد بما قرأ فيه ويعيد القراءة ليحصل له الختم في الصلوة الجائزة الخ  
فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۱۰ (مصري)

**به اجرت شنواندن تراویح: سوال:** (۱۸۷۵) مردمان زید را برای خواندن قرآن مجید در نماز تراویح دعوت نمودند وبعد ختم کردن زید سامعین چنده کرده قدری معین فیما بینهم از سکه انگیزی به او دادند ونیز این دادن درعرف مروج است الا آنکه هنگام دادن گفتند که این قابل شما نیست ونیت طرفین لله بود آیا زید را این روپیه گرفتن درست است یانه؟ وسامعین را دادن روا باشد یا نه؟

**شبینه: سوال:** (۱۸۷۶) در شریعت حکم ختم نمودن قرآن به یک شب که در عرف به ختم شبینه شهرت دارد چیست؟

**جواب:** (۱) اصل اینست که بر تلاوت قرآن شریف و ختم قرآن حمید اجرت ومعاوضه گرفتن حرام است وثواب تالی وسامعین را باطل می کند کما فی الشامی کتاب الاجارة: قال تاج الشریعة فی شرح الهدایه أن القرآن بالأجرة لا یستحق الثواب لا للمیت ولا للقاری (إلی أن قال) والآخذ والمعطى آثمان الخ فاذا لم یکن للقاری ثواب لعدم النية الصحيحة فأین یصل الثواب إلی المستأجر (۱) الخ پس اگر در صورت مسؤله حسب عرف ورواج که بمنزله شرط صریحی است اگر زید قاری را خیال وإرادہ اخذ مال از سامعین بود دلدادۀ سامعین هم بدادن مقداری از مال بود درین صورت موافق تصریح فقهاء ثواب قاری وسامعین باطل شد وسنت ختم قرآن شریف اداء نه شده است واگر نیت قاری وسامعین گرفتن ودادن روپیه نه برد بعد از ختم محض لوجه الله وابتغاء مرضات الله روپیه بقاری دادند و او قبول کرد جائز خواهد شد: فالعبرة لنية القاری والسامعین، قال علیه الصلوة والسلام: إنما الأعمال بالنیات وإنما لإمرئ ما نوى. الحديث (رواه البخاری وغیره).

**جواب:** (۲) در الدر المختار ودر ردالمحتار گفته شده است: ویجتنب المنکرات هذرمة القراءة درمختار قوله: هذرمة بفتح الهاء وسكون الذال وفتح الراء سرعة الكلام والقراءة. قاموس شامی ج ۱ ص ۶۳، از این عبارت معلوم شد که اگر در شبینه سرعت قرائت بعد هذرمة باشد مکروه است که هذرمة قرائت را از منکرات شمرده اند. فقط

**تنها گذار تراویح را به آواز بلند خواند یا آهسته؟ سوال:** (۱۸۷۷) (۱) مرد تراویح را

بجماعت اداء کند یا علیحده؟ اگر علیحده و تنها اداء کند آیا به آواز بلند اداء کند یا آهسته؟

**زنان جماعت وتر را تر کرده میتوانند یا نه؟ سوال:** (۱۸۷۸) (۲) زنان جماعت و ترا اداء

کند یا نه؟

**بعد از سنت تراویح را شروع کند؟ سوال:** (۱۸۷۹) (۳) در رمضان المبارک اگر تراویح

شروع شود پس دو رکعت سنت که بعد از فرض است آن را اداء کند و در تراویح شرکت ورزد

و یا سنت را بعد از آن اداء نماید؟

**در یک مسجد جماعت دوم تراویح؟ سوال:** (۱۸۸۰) (۴) نماز جماعت وتر و تراویح اداء شده

است اکنون جماعت دوم را اداء کنند یا نه؟

**جواب:** (۱) والجماعة فيها سنة على الكفاية (درمختار باب التراویح) ویخیر المنفرد فی الجهر إن

أدى (إلى قوله) کمتنفل باللیل منفرداً ص ۵۵۶ (درمختار ملخصاً) فی فصل القراءة، مراد آن را

بجماعت اداء کند و اگر کدام شخص از جماعت باقی ماند و منفرداً نماز میخواند او اختیار دارد

که به آواز بلند میخواند و یا آهسته میخواند هر دو درست است مگر با آواز بلند بهتر است.

**جواب:** (۲) زنان جماعت وتر را نکنند: (ویکره تحریماً جماعة النساء ولو فی التراویح الخ

(درمختار علی الشامی ج ۱ ص ۷۲۸). فقط

**جواب:** (۳) فرض و سنت را اداء کند سپس در تراویح شامل شود. فقط (وقتها بعد صلوة العشاء

قال الشامی ج ۱ ص ۶۵۹). فقط

**جواب:** (۴) ثانیاً در آن مسجد اداء نکنند <sup>(۱)</sup> (لو ترک الجماعة فی الفرض لم یصلو التراویح


جماعة (درمختار). جمیل الرحمن

**آیه یک سلام بیست رکعت تراویح درست است؟ سوال:** (۱۸۸۱) بیست رکعت تراویح به

(۱) دلیل این عبارت است از آنکه در یک مسجد تراویح را بجماعت متعدد اداء نمودن همان نوعیت را اعاده خواهیم نمود که بخاطر خود

داري از آن حضرت عمر فاروق رض نماز گذاران علیحده را در اقتداء امام واحد جمع آوری نموده بودند: عن عبد الرحمن بن عبد القادر

قال خرجت مع عمر بن الخطاب ليلة في رمضان إلى المسجد فإذا الناس أوزاع متفرقون يصلي الرجل لنفسه ويصلي الرجل بصلوته الرجل فقل

عمر إن أرى لو جمعت هؤلاء على قارئ واحد لكان أمثل ثم عزم بجمعهم على أبي بن كعب ، كبيری للحلبی ص ۳۸۳. از این عبارت

معلوم میشود که در یک مسجد جماعت متعدد مطابق ارشاد عمر فاروق رض خلاف طریقۀ أمثل است: وقابل علیه الصلوة والسلام علیکم

بسني وسنة خلفاء الراشدين المهديين تسمكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ. (مشكوة بحواله ترمذی). جمیل الرحمن

یک سلام اداء نمودن جواز دارد یا نه؟

**جواب:** اداء نمودن بیست رکعت تراویح به یک سلام مکروه تحریمی است: (فلو فعلها بتسلیمة فان قعد لكل شفع صحت بکراهة وإلا نابت عن شفع واحد. (شامی ج ۱ ص ۶۶). جمیل الرحمن

## فصل خامس

### مسائل تهجد

**کسی که نمازها را قضاء نموده باشد قضاء را اداء نماید ویا تهجد را، کدام افضل است؟**

**سوال:** (۱۸۸۲) کسی که نمازهای زیادی را قضاء نموده باشد برای او در وقت تهجد ویا در متباقی اوقات مناسب اداء نمودن تهجد ویا نوافل افضل است یا اداء کردن نمازهای قضاء عمری؟

**جواب:** در الدر المختار مذکور است: وقضاء الفرض والواجب والسنة فرض وواجب وسنة<sup>(۱)</sup> یعنی قضاء فرائض فرض وقضا واجب واجب وقضاء سنن سنت است، حاصل آنکه در اداء نمودن نمازهای قضائی عمری تکاسل وتنبلی وتأخیر ناپسند است هر قدریکه ممکن باشد وهر وقت که فرصت میسر شد پس قضاء نماز فرائض ووتر اداء کرده شود که این طریق افضل است<sup>(۲)</sup> لکن در مورد تهجد فضائل زیاد آمده است چنانچه در صحیح مسلم مذکور است: أفضل الصلوة بعد الفريضة صلوة الليل<sup>(۳)</sup> یعنی بعد از نماز فرائض، نماز تهجد افضل است پس اقتضاء فضیلت فوق الذکر آنست که هر گز ترک نشود واین فضیلت بغیر از نوافل در این وقت به اداء نمودن نمازهای قضائی حاصل نمیشود. قال فی رد المحتار: أن التهجد لا يحصل إلا بالتطوع فلو نام بعد صلوة العشاء ثم قام فصلی فوائت لا یسمى تهجدا<sup>(۴)</sup> (ص ۵۰۵) یعنی تهجد آن را گویند که بعد از نماز عشاء در حصه آخر شب قیام نماسد و نوافل را اداء کند فلماذا اگر کدام شخص در این وقت بجای نفل نماز قضاء شده روزه را اداء کند نام او تهجد نه میباشد یعنی ثواب که در نماز

(۱) الدر المختار علی هامش رد المحتار باب قضاء الفوائت ج ۱ ص ۶۸۰، ط.س. ج ۲ ص ۶۶. ظفیر

(۲) وجمع اوقات العمر وقت للقضاء إلا الثلاثة المنهية (در مختار) وهی الطلوع والإستواء والغروب (رد المحتار باب قضاء الفوائت ج ۱

ص ۶۸۰، ط.س. ج ۲ ص ۶۶. ظفیر

(۳) در مشکوة از مسند امام احمد این روایت به الفاظ آتی منقول است: أفضل الصلوة بعد المقروضة صلوة في جوف الليل. رواه أحمد،

مشکوة باب التحريض في قيام الليل ص ۱۱۰. با الفاظ ذکر شده مطالعه فرمائید رد المحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۶۰. ظفیر

(۴) رد المحتار باب الوتر والنوافل مطلب في صلوة الليل ج ۱ ص ۶۴۱، ط.س. ج ۲ ص ۲۴. ظفیر

تہجد نھتہ است بدان حاصل نمیگردد بناء اگر در همچو صورت زیاد تر ممکن نمیباشد پس باید کہ اقلاً دو رکعت نفل را اداء نماید واین کمترین درجہ صلوٰۃ تہجد است قال فی ردالمحتار: وأقل التہجد رکعتان وأوسطہ اربعۃ واكثرہ ثمان <sup>(۱)</sup> ص ۵۰۵ فقط

**در تہجد ادعیہ مختلفہ چہ وقت خواندہ شود؟ سوال:** (۱۸۸۳) در احادیث ادعیہ مختلفہ

در تہجد وارد است آیا ادعیہ واردہ بعد از ثناء است ویا قبل از تکبیر تحریمہ؟

**جواب:** قرائت نمودن ادعیہ مذکورہ قبل از تکبیر تحریمہ بکار است <sup>(۲)</sup> فقط

**تہجد را بعد از نماز عشاء و قبل الوتر اداء نمودن چگونه است؟ سوال:** (۱۸۸۴) ہر

شخصی کہ در حصۃ آخر شب قادر بتہجد خواندن نباشد آیا او بعد از نماز عشاء و قبل الوتر نوافل اداء کند ویا بعد از وتر آن را اداء نماید؟

**جواب:** الفاظ حدیث طبرانی اینست: وما کان بعد صلوٰۃ العشاء فہو من اللیل <sup>(۳)</sup>، واین روایت

شامل نوافل قبل الوتر و بعد الوتر ہر دو را است لکن بہتر قبل الوتر است فقط

**قرائت ورکعات تہجد:** سوال: (۱۸۸۵) زید نماز تہجد بتطویل قرائت طوری اداء می نماید


کہ احياناً یک پارہ و احياناً دو پارہ و احياناً سہ پارہ قرآن مجید در یک رکعت میخواند و در متباقي سہ ۳ رکعات سورت ہای مختصر را تلاوت نمودہ آن را ختم می نماید بناء آن طریقہ چگونه است؟

**جواب:** نماز تہجد ہشت رکعت افضل است و بہتر آنست کہ در سائر رکعات قریب و یکسان

قرائت شود و آن ہم جائز است کہ در صورت مسئلہ ذکر شدہ است <sup>(۴)</sup> فقط

**در ہر رکعت تہجد سورت اخلاص ضروری نیست:** سوال: (۱۸۸۵) در نماز تہجد در ہر

(۱) ایضاً، ط.س. ج ۲ ص ۲۴. ظفیر

(۲) عن ابن عباس قال کان النبی ﷺ إذا قام من اللیل بتہجد قال اللهم لک الحمد انت قیم السموات الخ متفق علیہ وعن عائشۃ  قالت کان الی صلی اللہ علیہ وسلم إذا قام من اللیل إفتح صلوٰۃ فقال اللهم رب جبریل الخ (مشکوٰۃ باب ما یقول إذا قام من اللیل ص ۱۰۸). ظفیر الدیہن غفر

(۳) رد المحتار باب الوتر و النوافل مطلب فی صلوٰۃ اللیل ج ۱ ص ۶۴۰، ط.س. ج ۲ ص ۲۴. و بعد از نقل این حدیث علامہ شامی می نویسد: وهذا یفید أن هذه السنۃ تحصل بالتفعل بعد صلوٰۃ العشاء قبل النوم. ایضاً. ظفیر

(۴) وأقلها علی ما فی الجوہرۃ ثمان ولو جعلہ أثلاثاً فالأوسط أفضل ولو انصافاً فالأخیر أفضل (الدرالمختار) قید بقولہ علی ما فی الجوہرۃ لأنہ فی الحاروی القدسی قال یصلی ما سہل علیہ ولو رکعتین وسنۃ فیہا ثمان رکعات بأربع تسلیمات (رد المحتار باب الوتر و النوافل مطلب فی صلوٰۃ اللیل ج ۱ ص ۶۴۱، ط.س. ج ۲ ص ۲۵) ومن التعلیل أن المنفرد یسوی بین الرکعتین فی الجمیع إتفاقاً شرح المنیۃ (رد المحتار فصل فی القراءة ج ۱ ص ۵۰۵، ط.س. ج ۱ ص ۵۴۲). ظفیر

رکعت آن خواندن سورت اخلاص هر مرتبه فرض است یا نه؟

**جواب:** جایز است لکن ضروری نیست. فقط

**قرائت جهری در تهجد: سوال:** (۱۸۸۷) در نوافل تهجد قرآن مجید باواز بلند تلاوت شود

یا نه؟

**جواب:** جائز و مستحب است <sup>(۱)</sup>. فقط

**در تهجد خواندن سورت دراز و کوتاه: سوال:** (۱۸۸۸) در نوافل تهجد که سورت اخلاص

خوانده میشود در رکعت اول دوازده مرتبه (۱۲) و در رکعت دوم نوازده (۱۹) مرتبه و همچنان سلسله وار کاهش می یابد بناءا در هر رکعت قرائت کننده سورت مزمل اعلی باشد و یا قرائت کننده سورت اخلاص بنا بر ترتیب ذکر شده؟

**جواب:** تکرار نمودن سورت در فرائض مکروه نگاشته شده است و در نوافل درست است لهذا خواندن سورت اخلاص مکررا در تهجد درست است <sup>(۲)</sup> لکن اگر سورت های بزرگ را مانند سورت یس و سورت مزمل و غیره را قرائت کند اولی خواهد بود. و در آن ثواب مزید نیز میباشد. <sup>(۳)</sup> فقط

**وقت تهجد: سوال:** (۱۸۸۹) تا به کدام حد وقت تهجد میباشد؟

**جواب:** وقت تهجد تا به قبل از صبح صادق میباشد <sup>(۴)</sup>. فقط

**چند رکعت تهجد افضل است؟ سوال:** (۱۸۹۰) در احادیث از آن حضرت ﷺ نماز تهجد ده

(۱۰) رکعت ثابت است و با وتر احیاناً سیزده (۱۳) رکعت و احیاناً یازده (۱۱) و احیاناً هفت رکعت (مشکوة شریف) هر شخصی که نماز تهجد را اداء می نماید او بغرض اتباع همچنان باید

(۱) و یخیر المنفرد فی الجهر الخ کمتفل باللیل منفردا فلوام جهر (الدرا المختار علی هامش ردالمحتار فصل فی القراءة ج ۱ ص ۴۹۸، ط.س. ج ۱ ص ۵۳۳). ظفیر

(۲) لا بأس أن یقرأ سورة وبعدها فی الثانية الخ ولا یکره فی النفل شی من ذلك (الدرا المختار علی هامش ردالمحتار فصل فی القراءة ج ۱ ص ۵۱۰، ط.س. ج ۱ ص ۵۴۶). ظفیر

(۳) وعن عبدالله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله علیه وسلم من قام بعشر آيات لم یکتب من الغافلين ومن قام بمائة آية کتب من القانتين ومن قام بألف آية کتب من المقنطرين. رواه ابوداؤد (مشکوة باب صلوة اللیل ص ۱۰۷). ظفیر

(۴) وصلوة اللیل الخ لو جعله ثلاثا فالأوسط افضل ولو أنصافا فالأخیر افضل (الدرا المختار علی هامش ردالمحتار باب الوتر والنوافل مطلب فی صلوة اللیل ج ۱ ص ۶۴۰، ط.س. ج ۲ ص ۲۴) عن عائشة ؓ قالت کان النبی صلى الله علیه وسلم یصلی فیما بین أن یفرغ من صلوة العشاء إلى الفجر إحدى عشرة رکعة الخ (مشکوة باب صلوة اللیل ص ۱۰۵ فصل اول). ظفیر



کرد و یا آن را متعین و مقرر نماید؟ چونکه اکثراً جناب نبی اکرم ﷺ هشت رکعت تهجد و سه رکعت وتر اداء فرموده اند فلهمذا فقهاء احناف بز هشت رکعت مواظبت نمودن را مستحب فرموده اند و اگر گنجایش نباشد پس دو یا چهار رکعت نیز کافی است، والتفصیل فی الشامی<sup>(۱)</sup>. فقط

**نماز تهجد در تاریکی: سوال:** (۱۸۹۱) اداء نمودن نماز تهجد در تاریکی دوست است یا نه؟  
**جواب:** درست است.<sup>(۲)</sup> فقط

**بعد از عشاء فوراً تهجد میشود یا نه؟ سوال:** (۱۸۹۲) اگر یک شخص بنا بر مجبوری فکر نماید که در وقت تهجد بیدار نخواهم شد و بعد از نماز عشاء نماز تهجد را اداء کند آیا اداء خواهد شد یا نه؟

**جواب:** از یک حدیث چنین معلوم میشود که اگر بعد از نماز عشاء نوافل اداء شود آن نوافل در تهجد محسوب میگردد و ثواب نماز تهجد حاصل خواهد شد چنانچه در شامی حدیث طبرانی را نقل نموده است: وروی الطبرانی مرفوعاً لا بد من صلاة لیل ولو حلب شاة وما كان بعد صلاة العشاء فهو من اللیل وهذا یفید ان هذه السنة تحصل بالتفعل بعد صلاة العشاء قبل النوم<sup>(۳)</sup> الخ. فقط

**رکعات تهجد چقدر دراز باشد؟ سوال:** (۱۸۹۳) (۱) در حدیث مبارک آمده است: ثم صلی رکعتین وهما دون اللتين قبلها، الحديث، نخستین دو رکعت چقدر از دو رکعت بعدی تطویل داشت؟ مثلاً یک نفر میخواهد که دو تهجد دوباره قرائت نماید بناءً در هر دو رکعت چقدر تلاوت باید کرد؟

**تورم قدمهای آن حضرت ﷺ: سوال:** (۱۸۹۴) (۲) در حدیث شریف آمده است که آن حضرت ﷺ قیام نمودند حتی تورمت قدماهما الحديث، وفتیکه شمار تهجد هشت رکعت بود پس اندازه قرائت ایشان ﷺ چقدر بود که حتی قدمهای مبارک آنجناب ﷺ تورم می نمودند؟

(۱) وصلاة اللیل اقلها علی ما فی الجوهرة ثمان (درمختار) قید بقوله علی ما فی الجوهرة لانه فی الحاوی القدسی قال یصلی ما سهل علیه ولو رکعتین والسنة فیها ثمان رکعات باریع تسلیمات (رد المحتار باب الوتر والنوافل مطلب فی صلاة اللیل ج ۱ ص ۶۴۱، ط.س. ج ۲ ص ۲۵).  
ظفیر الدین غفر الله له

(۲) برای نماز روشنی ضروری نیست جناب نبی اکرم ﷺ در تاریکی نیز نماز اداء می فرمودند. ظفیر

(۳) ردالمحتار باب الوتر والنوافل مطلب فی صلاة اللیل ج ۱ ص ۶۴۰، ط.س. ج ۲ ص ۲۴. ظفیر

**مقدار قرائت فی التهجید در صحابہ (رض): سوال:** (۱۸۹۵) (۳) مقدار قرائت فی التهجید از آثار صحابہ کرام (رض) چقدر ثابت است؟

**ادعیہ بعد از تکبیر تحریمہ: سوال:** (۱۸۹۶) (۴) یک چند ادعیہ در احادیث منقول است کہ بعد از تکبیر تحریمہ آن حضرت ﷺ آن را قرائت نموده اند مثلاً: انی وجہت وجہی الخ یا آن را بنزد احناف قبل از تکبیر تحریمہ بگویند و یا بعد از آن؟

**در موقع تهجد قبلاً دو رکعت خفیف از تهجد بود یا از تحیۃ الوضوء بوده؟ سوال:** (۱۸۹۷) (۵) نخستین دو رکعت خفیفین کہ در مورد تهجد آنجناب ﷺ نوشته شده است آیا آن دو رکعت تهجد است یا نہ؟

**این دعاء در کدام جای خوانده شود؟ سوال:** (۱۸۹۸) (۶) دعای اللهم اجعل فی قبري نورا الخ منقول است این دعا را قبل از تهجد بگویند و یا بعد از تهجد و یا بعد از سنت فجر بگویند؟

**این دعا را ایستاده بگویند یا نشسته؟ سوال:** (۱۸۸۹) (۷) عن ابن عباس قال قال النبی ﷺ إذا قام من اللیل یتہجد اللهم لك الحمد الخ این دعا را ایستاده قرائت می نمودند یا نشسته میخواندند؟

**بنا بر نیت موافقت با آن حضرت ﷺ نماز تهجد احياناً زیاد و احياناً اداء شود یا نہ؟ سوال:** (۱۹۰۰) (۸) هر شخصی کہ میخواهد تهجد را مطابق عمل آن حضرت محمد ﷺ اداء نماید پس او حیانا دو رکعت و احياناً هشت رکعت و احياناً شش و احياناً چهار رکعت اداء کند یا آنکہ روزانہ ہموار ہشت رکعت اداء نماید؟

**وقت تهجد: سوال:** (۱۹۰۱) (۹) وقت متوسط تهجد کدام است؟

**جواب:** (۱ - ۲) احياناً نبی اکرم ﷺ رکعات تهجد را زیاد تطویل می نمودند و چند چند بارہ را در یک رکعت قرائت <sup>(۱)</sup> میفرمودند و همان وجہ و دلیل تورم قدمهای مبارک ایشان ﷺ بود

(۱) عن حذیفة انه رأى النبی ﷺ يصلي من اللیل وكان يقول الله اكبر ثلثا ذو الملك والملکوت والجبروت والکبرياء والعظمة ثم استفتح فقرأ البقرة ثم رکع فكان رکوعه نحو من قیامه فكان يقول فی رکوعه سبحان ربی العظیم ثم رفع رأسه من الرکوع فكان قیامه نحو من رکوعه يقول لربی الحمد، فكان سجوده نحو من قیامه فكان يقول فی سجوده سبحان ربی الاعلی ثم رفع رأسه وكان یقع فی ما بین السجدةین نحو من سجوده وكان يقول رب اغفر لی رب اغفر لی فصلی اربع رکعات قرأ فیہن البقرة و آل عمران والنساء والمائدة، او الانعام شک شعبة رواه ابو داؤد (مشکوۃ باب صلوة اللیل فصل ثانی ص ۱۰۶) از این حدیث اندازتا معلوم میشود کہ در تهجد قرائت آنقدر تطویل داشت کہ از سورة بقره تا نہ سورة مائدة قرائت می نمودند والله اعلم. ظفیر

اکنون اگر کسی می‌خواهد دوباره را در هشت رکعات قرائت نماید او اختیار دارد که در هر رکعت خواه یک ربع تلاوت می‌نماید و یا در نخستین رکعات قدر زیاد تلاوت می‌نماید و در رکعات متبقی کم قرائت می‌نماید سائر آن جائز و سنت است.

**جواب: (۳)** هیچ نوع تحدید در این مورد منقول نیست <sup>(۱)</sup>.

**جواب: (۴)** قبل از تکبیر تحریمه <sup>(۲)</sup>.

**جواب: (۵)** آن هم احتمال است <sup>(۳)</sup>.

**جواب: (۶)** هر وقتیکه بخواند بهتر است.

**جواب: (۷)** هر وقتیکه قیام ورزید در آن وقت آن را بخواند.

**جواب: (۸)** اکثراً عادت نبی اکرم ﷺ اداء نمودن هشت رکعت بود و باقی مطابق چانس و فرصت کم و بیش نیز اداء می‌نمودند.

**جواب: (۹)** آخری حصه شب راجع و بهتر است. فقط

**رکعات نماز تهجد: سوال: (۱۹۰۲)** (۱) حدود ابتدائی و انتهائی نماز تهجد چقدر است؟

**نقصان ترک تهجد چیست؟ سوال: (۱۹۰۳)** (۲) اگر نماز تهجد بنا بر کسالت دو روز ترک

شود آیا در آن کدام نقصان مالی یا جسمی است یا نه؟

(۱) و صلوة اللیل أقلها علی ما فی الجوهرة: ثمان ولو جعله اثلاثا فالأوسط الفضل ولو أنصافا فالأخیر الفضل، (درمختار) لو جعله اثلاثا الخ ای لو اراد أن یقوم ثلثة وینام ثلثیه فالثلث الأوسط الفضل من طرفیه لأن الغفلة فیہ اتم والعبادة فیہ أثقل، وإن اراد أن یقوم نصفه وینام نصفه فقیام نصفه الأخیر الفضل الخ (رد المحتار باب الوتر والوافل مطلب ضلوة اللیل ج ۱ ص ۶۴۱-۶۴۲، ط.س. ج ۲ ص ۲۴) به قرآن شریف کی دی: یا ایها المزمّل قم اللیل إلا قلیلا نصفه او انقص منه قلیلا او زد علیه ورتل القرآن ترتیلا. بیا دستور به پای کی دی: إن ربک یعلم انک تقوم ادنی من ثلثی اللیل ونصفه وثلثه (مزمّل ۱-۲) در قرآن مجید است: یا ایها المزمّل قم اللیل إلا قلیلا نصفه او انقص منه قلیلا او زد علیه ورتل القرآن ترتیلا، وبتعقیب در آخر سورت است: إن ربک یعلم انک تقوم ادنی من ثلثی اللیل ونصفه وثلثه، سورة المزمّل الاية ۱-۲، از این آیت ها معلوم شد که در نماز تهجد قیام آن حضرت ﷺ تطویل داشت و قتیکه نصف شب یا دو ثلث یا یک ثلث یک انسان در نماز مسلسل قیام نماید و روزانه این معمول او باشد پس بر: حتی تورمت قدماه، چه اشکال باقی خواهد ماند، و هر گاه قیام تطویل داشت ناگزیر سخن واضح است که قرائت نیز طویل خواهد بود و همین سخن نیز بوده چنانچه قرآن اعلان نمود: علم ان سیکون منکم مرضی و آخرون یضربون فی الارض یتنون من فضل الله و آخرون یقاتلون فی سبیل الله فاقراوا ما تیسر منه، سورة المزمّل الاية ۲، یعنی آنقدر قرائت شود که سهل و آسان باشد، والله اعلم. ظفر

(۲) وعن ابی یوسف أنه یضم إلیه قوله إني وجهت إلی اخره الخ وما رواه محمود علی التهجّد الخ والأولی أن یأتی بالتوجه قبل التکبیر (هدایه باب صفة الصلوة ج ۱ ص ۹۶). ظفر

(۳) عن زید بن خالد الجهنی أنه قال لأرمقن صلوة رسول الله ﷺ فصل رکعتین خفیفیتن ثم رکعتین طویلتین الخ (مشکوّة باب صلوة اللیل ص ۱۰۶). ظفر

**نماز تهجد چگونه اداء گردد؟ سوال: (۱۹۰۴) (۳) طرز اداء نمودن نماز تهجد چگونه است**

یعنی برای نماز تهجد کدام دعای خاص است؟ و کدام سورت های مخصوص متعین و مقرر است؟ و یا حسب میل خود از قرآن مجید کدام سورت را در آن قرائت نموده متوانیم یانه؟

**نماز اشراق و غیره: سوال: (۱۹۰۵) (۴) در مورد نیت و ترتیب نمازهای اشراق و نماز چاشت ما را مطلع فرمائید؟**

**جواب: (۱) حد اقل نماز تهجد چهار رکعت وحد اکثر دوازده (۱۲) رکعت در تهجد مسنون است و در شامی نوشته شده است که اگر تنها دو رکعت را اداء نمود برای او ثواب تهجد حاصل خواهد شد (۱) فقط**

**جواب: (۲) و قتیکه تهجد را شروع نمود سپس آن را ترک کرد برای او کدام نقصان مالی نیست و شرعا گنهگار نیز نمیگردد لکن بلا عذر چنین عصل نمودن مذموم است و باعث نقصان دینی و روحانی است و نقصان جسمانی آنست که چستی و چالاکی زائل میشود و بر عکس تکاسل افزایش می یابد. (۲)**

**جواب: (۳) بخاطر اداء تهجد شرعا خصوصیت کدام سورت نیست برخی از بزرگان که کدام سورت ها را رهنمائی نموده و یا نوشته اند آنها هرگز لازمی و ضروری نیست اگر بیاد باشد در آن مضایقه نیست.**

**جواب: (۴) در اداء صلاة اوایین اشراق و نماز چاشت تنها نیت نمودن نماز نفل کافی است و تذکر از کدام نماز خاص یا نام گرفتن وقت ضروری نیست (۳) و برای مردم عوام و نا واقف نیت های طویل و دراز آموختن و ایشان را پریشان نمودن جهالت است زیرا هر سورتی را که میل دارند آن را قرائت نمایند. کتبه اصغر حسین عفی عنه. الجواب صحیح. مهر**

**تهجد هشت رکعت است یا دوازده؟ سوال: (۱۹۰۶) یک نفر از یک مولوی پرسید که**

(۱) قال الشامي أقول فيقي القول بأن أقل التهجد ركعتان الخ ايضا في رسائل الأركان لبحر العلوم مولانا عبدالعلي رح ص ۱۳۵، ردالمحتار ط.س. ج ۲۵ تحت حديث المسلم عن ابن عبد الله قال زعم البعض أن هذا نوع آخر لصلوته عليه السلام أن صلوة الليل اثنا عشر ركعة والوتر الخ، ط.س. ج ۲۵ ص ۲۵. ظفیر

(۲) و ايضا في الشامي ذكر في الحلية ايضا ما حاصله أنه يكره ترك تهجد اعتاده بلا عذر لقوله ﷺ لابن عمر يا عبد الله يا عبد الله لا تكن مثل فلان كان يقوم الليل ثم تركه. متفق عليه. شامي ج ۱ ص ۷۱۶ - ۷۱۷، ط.س. ج ۲ ص ۲۵. ظفیر

(۳) ولي الكبير المصلي إذا كان متفلا سواء كان ذلك النفل سنة مؤكدة أو غيرها يكفيه نية مطلق الصلوة ولا يشترط تعين ذلك النفل الخ كبير ص ۲۳۵. جميل الرحمن

جناب نماز تہجد چند رکعت است و ترتیب آن چگونه است؟ مولوی صاحب پاسخ داد کہ نماز تہجد ہشت رکعت است، سوال کنندہ برایش گفت کہ نماز تہجد را در بعضی کتاب ہا دوازده ۱۲ رکعت نوشتہ اند و علماء کرام نیز قائلین دوازده ۱۲ رکعت میباشند جناب مولوی صاحب برایش گفت کہ این مردم جہال اند و سائر آن کتابہا غلط میباشند و تو از اسلام خارج ہستی بناء آیا نماز تہجد دوازده ۱۲ رکعت از حدیث ثابت است یا نہ؟ و آیا برای مجوزین دوازده ۱۲ رکعت جہال گفتن درست است یا نہ؟ و آیا برای پرسیان کنندہ خارج از اسلام گفتن جائز است یا نہ؟ و بتقدیر عدم جواز مصداق الحمل گفتن کلمہ خارج از اسلام کافر کدام شخص میگردد و آن کلمہ واپس بالای کدام شخص عائد میشود؟ و بعقب آن مولوی نماز جواز دارد یا نہ؟ و همچنان نماز وتر یک رکعت ثابت است یا نہ؟ و از حدیث حضرت عائشہ (رض) أن النبي ﷺ لم یکن یوتر ما نقص من سبع ولا بأكثر من ثلث عشرة، رواہ أبو داود. کہ بعضی مردم وتر را یک رکعت و تہجد را دوازده ۱۲ رکعت می نمایند آیا این صحیح است یا نہ؟

**جواب:** در مورد تہجد روایات مختلف است حد اقل دور رکعت وحد اکثر تا بہ دوازده رکعت وارد شدہ است لکن بطور اکثری نماز تہجد آن حضرت ﷺ ہشت رکعت بود و بنا بر ہمین منظور فقہاء احناف رح فرمودہ اند کہ در تہجد سنت ہشت رکعت است در الدر المختار مذکور است: وأقلها علی ما فی الجوہرۃ ثمان الخ قال فی رد المحتار فی الحاوی القدسی قال یصلی ما یسهل علیہ ولو رکعتین والسنة فیہا ثمان رکعات بأربع تسلیمات وهذا بناء علی أن اقل تہجدہ ﷺ کان رکعتین وأن متہاء کان ثمان رکعات اخذا مما فی المبسوط السرخسی<sup>(۱)</sup> الخ. و حضرت قاضی ثناء اللہ رح در ما لا ید منہ میفرمایند: و نماز تہجد از چہار رکعت کمتر نیامدہ و از دوازده ۱۲ رکعت زیادہ ہم بہ ثبوت نہ پیوستہ<sup>(۲)</sup> الخ. بناء از تتبع احادیث معلوم میشود کہ حد اکثر تا بہ دوازده ۱۲ رکعت تہجد ثابت است واکثرا ہشت رکعت میباشد پس انکار ورزیدن از دوازده ۱۲ رکعت خود بخود نمایندگر جہل قائل است و همچنان بالای سائل تکفیر وغیرہ نمودن جہالت دیگر است و اشد معصیت است کہ خوف کفر میباشد، در حدیث شیخین آمدہ است: ایما رجل قال لآخیه کافر فقد باء بها أحدهما رواہ الشیخین عن ابن عمر (رض)

(۱) رد المحتار باب الوتر والنوافل مطلب فی صلوة اللیل ج ۱ ص ۶۴۰ - ۶۴۱، ط.س. ج ۲ ص ۲۵. ظفر

(۲) ما لا ید منہ مطبوعہ کتب خانہ رحیمیہ فصل نوافل ص ۶۸. ظفر

مرفوعاً<sup>(۱)</sup> اگر چه در مورد تکفیر قائل احتیاط باید شود برای احتمال تأویل لکن در فاسق بودن او هیچ کلام نیست و بعقب فاسق نماز مکروه است: إلا أن يتوب، جزء آنکه توبه نماید، واما وتر کمتر از سه رکعت نیست و همین سخن راجح و صحیح است و همین مذهب احناف می باشد و در آن روایات که یک رکعت وارد است آن روایات مؤول تأویل کرده شده است کما هو المعروف عند العلماء، در روایت ترمذی أبو داود و نسائی مذکور است: سألنا عائشة (رض) بأي شيء كان يوتر رسول الله ﷺ قالت: كان يقرأ في الألفية (سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى) وفي الثانية (قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ) وفي الثالثة (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) والمعوذتين<sup>(۲)</sup> ودر بعضی روایات معوذتین مذکور نیست و دلایل عدم جواز ایثار بواحدة در شرح منیه و غیره مبسوط است: نهی عن البتراء بطریق متعدد ثابت است و در اینجا گنجایش تفصیل مزید نیست فقط

**وقت صلاة تهجد: سوال:** (۱۹۰۷) وقت نماز تهجد بعد از نصف شب است یا قبل از آن؟ چنانچه از آیت: أو انقص منه قليلاً (۳) او زد علیه) الخ معلوم میشود و یا در هر دو اوقات جائز است و بنا بر تقدیر جواز اولویت برای کدام است؟

**جواب:** بعد از نماز عشاء که نوافل اداء میشود آنها صلاة اللیل اند و در تهجد داخل می باشند: کما فی الشامی و ماکان بعد صلوة العشاء فهو من اللیل وهو یفید أن هذه السنة تحصل بالتفعل بعد العشاء قبل النوم الخ قلت قد صرح بذلك فی الحلیة<sup>(۳)</sup> الخ. واما وقت أفضل تر برای تهجد حصه آخری شب است قسمیکه در احادیث وارد است. فقط والله اعلم

**قضاء تهجد: سوال:** (۱۹۰۸) اگر نماز تهجد قضاء گردد آیا قضاء آوردن آن قبل از دوازده (۱۲) بجه روز درست است یا نه؟

**جواب:** نماز تهجد قضاء ندارد لکن پیش از چاشت اداء نمودن آن بهتر است و پسندیده است<sup>(۴)</sup> فقط

**اگر نماز تهجد بجماعت اداء شود حکم آن چیست؟ سوال:** (۱۹۰۹) اگر نماز تهجد بعد از

(۱) مشکوة باب حفظ اللسان والغبیة والشتم فصل اول ص ۴۱۱. ظفیر

(۲) مشکوة باب الوتر ص ۱۱۲. ظفیر

(۳) رد المحتار باب الوتر والنوافل مطلب فی صلوة اللیل ج ۱ ص ۶۴۰، ط.س. ج ۲ ص ۲۴. ظفیر

(۴) وعن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نام عن حربه او عن شيء منه فقرأه فيما بين صلوة الفجر وصلوة الظهر كتب له كأنما قرء من اللیل. رواه مسلم (مشکوة باب القصد فی العمل ص ۱۱۰). ظفیر

اداء فرض عشاء درمیان وتر و سنت اداء گردد خواه دوازده (۱۲) رکعت یا هشت رکعت یا ده (۱۰) یا شش یا چهار زیرا اکثر مردم شائقین نماز تهجد میباشند بناء اگر این نماز را بجماعت اداء نماید و یا در حصه آخر شب آن را بجماعت اداء کند آیا در آن کدام حرج یا گناه نیست؟ و از منابع قابل اعتبار شنیده شده است که جناب مولانا گنگوہی (رح) در این جای نگاشته است که اگر این نماز را بجماعت اداء نماید در آن کدام قباحت نیست بلکه از مستحبات محسوب میشود؟

**جواب:** از احادیث مبارکه قسماً معلوم میشود که اگر بعد از نماز عشاء و قبل از خوابیدن نوافل نماز تهجد ادا گردد بر آن ثواب نماز تهجد حاصل و بر آورده میگردد: و هذا یفید ان هذه السنة تحصل بالتفعل بعد صلاة العشاء قبل النوم<sup>(۱)</sup>. و نماز تهجد را بجماعت اداء نمودن مکروه است اگر بتداعی (بدعوت) باشد در الدر المختار مذکور است: أي یکره ذلک لو علی سبیل التداعی بان یقتدی اربعة بواحد<sup>(۲)</sup> الخ. و حضرت مولانا گنگوہی (رح) صاحب جواز جماعت تهجد را صحیح نمیگویند و حضرت مولانا از آن ممانعت میفرمودند و شیخ الاسلام حضرت مدنی (رح) آن را جایز میگفت لکن تنها در رمضان المبارک نه در سایر حصه های تمام سال و در رمضان ایشان (رح) بر آن تعامل داشتند. ظفیر

## فصل سادس

### مسائل صلوٰۃ التسییح

**در صلاۃ التراويح اوقات تسبیح:** سوال: (۱۹۱۰) در صلاۃ التسییح در رکعت اول و دوم چه وقت تسبیح بگوید بنزد شوافع (رح) در جلسه استراحت است و بنزد احناف (رح) چه وقت بگوید و قول راجح کدام است؟

**جواب:** راجح و معمول به آنست که بنشینند و تسبیح بگوید سپس قیام نماید و بعد از سورت و فاتحه پانزده (۱۵) مرتبه بگوید<sup>(۳)</sup>.

**جماعت صلاۃ التراويح مکروه است:** سوال: (۱۹۱۱) جماعت صلاۃ التسییح درست است یا

(۱) رد المحتار مطلب فی صلوٰۃ اللیل ج ۱ ص ۶۴۰، ط.س. ج ۲ ص ۲۴. ظفیر

(۲) الدر المختار علی هامش رد المحتار مطلب فی کراهیۃ الإقداء فی النفل ج ۱ ص ۶۶۳، ط.س. ج ۲ ص ۲۸. ظفیر

(۳) بعد از إنشاء خمسہ عشر مره ثم بعد القراءة فی رکوعه والرفع منه الخ وقال إنها المختار من الروایتین و الروایۃ الثانیۃ أن یقتصر فی القیام علی خمسہ عشر مره بعد القراءة (رد المحتار باب الوتر والنوافل مطلب فی صلوٰۃ التسییح ج ۱ ص ۶۴۳، ط.س. ج ۲ ص ۲۷). ظفیر

نه؟

**جواب:** جماعت نوافل خواه صلاة التسييح باشد و یا متباقی نوافل باشد اگر بتداعي انجام گردد مکروه است <sup>(۱)</sup>. فقط

**ثواب صلاة التسييح: سوال:** (۱۹۱۲) (۱) ثواب صلاة التسييح چنانچه رسول اکرم ﷺ برای کاکای بزرگوار خویش حضرت عباس (رض) فرموده بودند همانطور برای سائر امتیان نیز ثواب حاصل خواهد شد یا نه؟

**در صلاة التسييح سهوه: سوال:** (۱۹۱۳) (۲) اگر در صلاة التسييح سهوه شود پس سبحان الله والحمد لله را در سجده سهوه و یا آنکه سبحان ربي الاعلی را بگویند و در قیام (۲۵) مرتبه سبحان الله الخ بگویند یا (۱۵) مرتبه؟ اگر در قیام (۲۵) مرتبه بگویند بناء بعد از سجده دوم نباید گفت آیا این درست است یا نه؟

**جواب:** (۱ - ۲) در حدیث شریف آمده است: انما الاعمال بالنیات الخ و لكل امرأ ما نوى، الحدیث <sup>(۲)</sup>. پس مدار ثواب بنیت بناء است اگر شخصی لوجه الله بنیت خالص (صلوة التسييح) را اداء نماید پس اکنون نیز همانطور ثواب برایش داده میشود قسمیکه نبی اکرم ﷺ برای کاکای بزرگوار خود تعلیم فرموده بودند و این خصوصیت برای جناب حضرت عباس (رض) نبود چنانچه سائر تعالیم ادعیه و دیگر اعمال آن حضرت ﷺ و بشارت ثواب از جانب آنجناب ﷺ عام بود و در سجده سبحان رب الاعلی را بگویند و در قیام پانزده (۱۵) مرتبه سبحان الله <sup>(۳)</sup> الخ را بگویند خلاصه آنکه صلاة التسييح فرض یا واجب نیست اما اگر میخواهد آن را اداء نماید پس بهمان طریقه آن را اداء کند که از اسلاف منقول است و از اجانب خویش در آن ایجاد نمودن درست نیست. فقط

**در آخري جمعه رمضان صلاة التسييح را بجماعت اداء نمودن ثبوت ندارد: سوال:**

(۱۹۱۴) در آخري جمعه رمضان المبارک بعض مردم صلاة التسييح را بجماعت اداء می نمایند

(۱) ولا يصلي الوتر ولا التطوع بجماعة خارج رمضان أي يكره ذلك لو على سبيل التداعي أن يقتدي أربعة بواحد (الدر المختار على هامش رد المحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۶۳، ط.س. ج ۲ ص ۲۸). ظفیر

(۲) مشکوة قبل کتاب الإيمان. ظفیر

(۳) الرواية الثانية أن يقتصر في القيام على خمسة عشرة مرة بعد القراءة (رد المحتار باب الوتر والنوافل مطلب صلوة التسييح ج ۱ ص ۶۴۳، ط.س. ج ۲ ص ۲۷). ظفیر



بناء در آن مورد شرعا حکم چیست؟ و امام چنین میگوید که مردم جاهل صلاة التسييح را اداء کرده نمیتوانند فلذا آیا برای ایشان امام ثواب حاصل خواهد شد: اعتبارا بصلوة الكسوف والخسوف والاستسقاء؟

**جواب:** این عملکرد ایشان کدام اصل شرعی ندارد اداء نمودن آن نمازها کفاره نمازهای فوت شده نمیتواند باشد و این فکر کاملاً غلط و نظریه امام نیز نا درست و غلط میباشد و ارتکاب بدعت بر بناء این فکر درست نیست. فقط

**تسييح معروفه در کدام اوقات خوانده شود؟ سوال:** (۱۹۱۵) در اداء صلاة التسييح طریقه آنست که تسييح معروفه قبل از قرائت پانزده (۱۵) مرتبه و ده (۱۰) مرتبه بعد از قرائت خوانده شود در شامي منقول است و در حديث شريف بعد از سجده ثاني ده (۱۰) مرتبه وارد است بناء تعامل احناف (رح) بر کدام طریقه است اگر بعد از سجده آن را بخواند پس او بعد از گفتن تکبیر آن را بخواند سپس ایستاده شود یا چطور؟

**جواب:** شامي هر دو صورت را تحریر فرموده است و هر دو منقول میباشد لکن بهتر آن صورت معلوم میشود که موافق حديث مشهور است که بعد از قرائت پانزده (۱۵) مرتبه و بعد از قیام نمودن از سجده دوم ده (۱۰) مرتبه تسييح مذکور را بگوید سپس از آن ایستاد شود. <sup>(۱)</sup> فقط

**در قومه صلاة التسييح دست ها را ارسال بدارد: سوال:** (۱۹۱۶) در قومه صلاة التسييح دست ها را بسته بدارد و یا آویزان باشد؟

**جواب:** ارسال دست ها معمول به است. فقط

**چهار رکعت صلاة التسييح به یک سلام اداء شود یا بدو؟ سوال:** (۱۹۱۷) چهار رکعت صلاة التسييح را به یک سلام اداء نمودن اولی است یا بدو سلام و اگر تسييحات را بجای ده (۱۰) مرتبه بفراموشی پانزده (۱۵) دفعه بگوید آیا سجده سهو لازم خواهد شد یا نه؟

**جواب:** در صلاة التسييح اگر نیت دور رکعت رامي نماید یا چهار رکعت را هر دو طریقه جائز است اگر نیت چهار رکعت را کرده باشد پس در قعده و سطرانی درود شریف را بگوید و اگر تسييحات

(۱) عن ابن عباس (رضی الله عنه) أن النبي ﷺ قال للعباس بن عبدالمطلب يا عباس يا عمه ألا اعطيك الخ إذا أنت فعلت ذلك غفر الله لك ذنبك الخ. أن تصلي أربع ركعات تقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة فإذا فرغت من القراءة في أول ركعة وأنت قائم قلت سبحان الله والحمد لله الخ خمس عشرة مرة ثم تركت فتقولها وانت راكع عشر ثم ترفع رأسك من الركوع فتقولها الخ. (مشكرة ص ۱۱۷. باب صلوة التسييح). ظفیر

را بجای ده (۱۰) مرتبه پانزده (۱۵) مرتبه بخواند سجده سهو لازم نمی گردد. فقط

**اگر تسبیحات را در یک جای فراموش نمود آیا آن را در جای دیگر اداء نموده میتواند**

**یا نه؟ سوال:** (۱۹۱۸) اگر در صلاة التسبیح از وی تسبیحات یکجای فراموش شد و با گفتن

تکبیر برکن دیگر رفت و در آن رکن دوچند تسبیحات خواند بناء در آن صورت سجده سهو لازم

میشود یا نه؟

**جواب:** در این کدام حرج نیست و سجده سهو همچنان لازم نمیشود. فقط

## الباب التاسع في ادراك الفريضة

### در جماعت شریک شدن

**بوقت اقامت نماز فرضی آن حکم است که منفرد نیت نماز فرضی را بشکناند لکن نیت**

**نوافل و سنی را نشکناند؟ سوال:** (۱۹۱۹) یک مؤلف در رساله خود مسمی به رکن الدین

بحواله عالمگیری نگاشته است: اگر کسی نماز فرض مغرب و یا فجر را علیحده یا تنها اداء می

نماید و قبل از سجده رکعت دوم جماعت قائم شد پس نماز را بشکناند و در جماعت شرکت ورزد

اکنون سوال آنست که جماعت سنت است و از ابطال اعمال در قرآن نهی آمده است و در مورد

سنت فجر نوشته است تا وقتی که التجاء تدارک قعده اخیر باشد سنت را ترک نکند و همچنان

در مورد چهار رکعات سنت نوشته است که اگر در رکعت سوم جماعت ایستاد شد او بعد از

تکمیل رکعت چهارم در جماعت شریک شود بناء اعتراض در آنجا است که فضیلت سنت بر

فرائض بنا بر کدام قاعده حاصل است که فرض شکستنده شود و سنت شکستنده نشود؟

**جواب:** چونکه این ابطال عمل بخاطر اکمال است بناء جائز است و ممنوع نمیشود بلکه بهتر

و کار ثواب است (۱) و در مورد سنت فجر مسأله آنست که اگر امید تدارک قعده اخیر باشد

سنت را اداء نماید سپس در جماعت شریک شود برای آنکه از ثواب آن نیز برخوردار (۲) شود

(۱) والقطع وإن كان إبطالا للعمل وهو منهى لقوله تعالى: ولا تبطلوا أعمالكم، والإبطال بقصد الإكمال لا يكون إبطالا. (شرح وقائد)

إدراك الفريضة ج ۱ ص ۲۰۹. ظفیر

(۲) وإذا خاف فوت ركعتي الفجر لإشتغاله بستها ترك لكون الجماعة اكمل وإلا بأن رجا إدراك ركعة في ظاهر المذهب وقيل التسهل

واعتمده المصنف والشربلائي تبعاً للبحر لكن ضعفه في النهي لا يتركها بل يصلي عند باب المسجد إن وجد مكانا الخ (الدر المختار على

هامش ردالمحتار باب ادراك الفريضة ج ۱ ص ۶۷۰، ط. س. ج ۲ ص ۵۶). ظفیر

وسنت نیز اداء گردد غرض آنکه مسائل مذکوره صحیح است فقط. (۱)

**بعد از گفتن تکبیر برای امام قایم دیر تر مکث نمودن و سپس تحریمه بستن چگونه**

**است؟ سوال:** (۱۹۲۰) یک نفر نیت سنت ظهر را بست تنها یک رکعت را اداء نموده بود که تکمیل گفته شد و امام تا وقتی که آن شخص چهار رکعت را تکمیل ننمود بطرف جای نماز نرفت و نگامیکه آنکس چهار رکعت را کاملاً اداء نمود امام بجای نماز وصل شد و بتکبیر سابق نماز را اداء کرد آیا این نماز درست شده است یا نه؟

**جواب:** در این صورت فوق الذکر نماز درست شده است و ضرورت برای اعاده نمودن تکبیر نیست کما فی الدر المختار: صلی السنة بعد الاقامة او حضر الامام بعدها لایعیدها (۲) بزایزیه فقط.

**بکدام وجوہات نماز شکستانده میشود؟ سوال:** (۱۹۲۱) نماز گذار بنا بر کدام معاذیر علاوه از ارتکاب معاصی نماز را شکستانده میتواند؟

**جواب:** در الدر المختار در باب ادراک الفریضة تفصیل آن را فرموده است (۳) آن مطالعه فرمائید و اگر کدام صورت خاص عارض شده باشد در آبی مورد سوال آن را مطرح کنید که در صورت فلان نماز شکستادن درست است یا نه؟ در الدر المختار این مسأله نیز مسطور است که بخاطر نجات دادن غریق و حریق شکستادن نماز واجب است و در صورت ضیاع و نقصان یک درهم شکستادن نماز جائز است نه واجب و در شامی قاعده کلیه را چنین تحریر فرموده است: ان القطع یکون حراماً و مباحاً و مستحباً و واجباً فالحرام لغیر عذر و المباح اذا خاف فوت مال (۴)

(۱) در سوال: فوق الذکر که در مورد عدم شکستادن سنت اشکال است برای آن چنین پاسخ ارائه شده است که اگر فرض را اداء می نمود آن را بشکند و پس همان فرض را بجماعت با امام اداء نماید فلماذا در انجا ابطال برای اکمال است بخلاف سنن اگر آن را ترک نمود پسر آن را اعاده نکند بلکه فرض را اداء نماید و این ابطال برای اکمال نیست فلماذا در صورت عدم شکستادن سنت نیز اداء خواهد شد و فضیلت فرض را همچنان حاصل خواهد نمود والشارع فی النفل لا یقطع مطلقاً و یتعمد رکعتین و کذا سنة الظهر وسنة الجمعة إذا أقيمت او خطب الإمام یتعمد اربعاً علی القول الراجح لأنها صلوۃ واحدة وليس القطع للإکمال بل للإبطال خلافاً لما رجحه الکمال (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب إدراک الفریضة ج ۱ ص ۲۶۸، ط.س. ج ۲ ص ۵۳). ظفیر

(۲) الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب الأذان ج ۱ ص ۳۷۱، ط.س. ج ۲ ص ۴۰۰. ظفیر

(۳) یقطعها لعذر احراز الجماعة کما لو نددت دابة او فار قدرها او خاف ضیاع درهم من ماله او کان فی النفل فجئی بجنابة وخاف فوتها قطعه لامکان قضائه ويجب القطع لنحو انجاء غریق او حریق ولو دعاه ابوه فی الفرض لا یجبه إلا ان یتستفی به و فی النفل إن علم أنه فی الصلاة فدعاه لا یجبه إلا إجابة قائماً لأن القعود مشروط للتحلل وهذا قطع لا تحلل ویکتفی بتسلیمة واحدة هو الأصح. (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب إدراک الفریضة ج ۱ ص ۶۶۶، ط.س. ج ۲ ص ۵۱). ظفیر

(۴) ردالمحتار باب إدراک الفریضة ج ۱ ص ۶۶۷، ط.س. ج ۲ ص ۵۲. ظفیر

واستحب للاكمال والواجب لاحياء نفس الخ.

### **جماعت را ترک نمودن وبمسجد دیگر رفتن برای آنکه جماعت کامل را دریافت نماید**

**این چگونه است؟ سوال:** (۱۹۲۲) یک نفر بمسجد تشریف فرما شد که جماعت استاده بود

وآنکس بخاطر آن منظور که جماعت کامل را دریافت نماید به مسجد دیگر رفت و یک نفر

در قعه آخر آمد و رفت آیا این چنین رفتن جواز دارد یا نه؟

**جواب:** در همان مسجد برای ایشان در جماعت شرکت ورزیدن بهتر است (۱) فقط.

**سنت فجر اگر قبل از فرض اداء نشود پس آن را چه وقت اداء نماید؟ سوال:** (۱۹۲۳)

کسی در جماعت نماز فجر شامل شد و سنت را اداء نکرد آیا او بعد از فرض سنت را اداء نماید

و یا بعد از طلوع آفتاب آن را اداء کند؟

**جواب:** آنکس سنت فوت شده را بعد از فرض و قبل از طلوع آفتاب اداء نکند زیرا که مکروه

است و اگر میل و خواهش دارد پس آن را بعد از طلوع آفتاب و قبل از زوال اداء فرماید این طریق

افضل و بهتر است کما فی الشامی : واما اذا فاتت وحدها فلا تقضى فی طلوع الشمس بالاجماع

لکراهة النفل بعد الصبح واما بعد الطلوع الشمس فکذلک عندهما وقال محمد (رح احب ان

يقضيها الى الزوال) (۲) الخ شامی: ج ۱ ص ۴۸۲.

### **یک رکعت را اداء نموده بود که جماعت ظهر شروع شد بناء رکعت دو را تکمیل نماید**

**و در جماعت شریک شود؟ سوال:** (۱۹۲۴) یک نفر در وقت نماز ظهر قبل از جماعت چهار

رکعت را اداء می نماید یک رکعت یا دو رکعت را اداء نموده بود که جماعت فرض شروع شد

در آن وقت سنت گذار چه باید بکند؟ نماز خود را تکمیل نماید و یا آنکه اگر رکعت را اداء نموده

باشد همراهش یک رکعت دیگر را ضمیمه کند و سلام بگر داند؟ و یا آنکه دو رکعت را اداء

نموده بود بناء چهار رکعت را کامل کند و یا آنکه در هر حالت آن را تکمیل نماید و یا آن را

ترک کنند و بجماعت شامل شود؟

(۱) وكذا لو فاتت أحدهم تكبيرة الافتتاح او ركعة او ركعتان ويمكنه إدراكها في غيره لا يذهب إليه لانه صار محرزا فضيلة الجماعة في

مسجده فلا يترك حقه (غنية المستملي فصل في احكام المسجد ص ۵۶۵) وكره تحريما للنهي خروج من لم يصل من مسجد أذن فيه إلا لمن

ينظم به أمر جماعة أخرى ولمن صلى الظهر والعشاء وحده مرة فلا يكره خروجه كل تركه عند الشروع في الإقامة فيكره لمخالفة الجماعة بلا

عذر (الدر المختار على هامش رد المحتار باب إدراك الفريضة ج ۱ ص ۶۶۸ - ۶۶۹، ط.س. ج ۲ ص ۵۴). ظفير

(۲) رد المحتار باب إدراك الفريضة ج ۱ ص ۶۷۲، ط.س. ج ۲ ص ۵۷. ظفير

**جواب:** اگر یک رکعت سنت را اداء نموده باشد اور رکعت دوم را نیز اداء نموده سلام بگرداند و در جماعت شریک شود و محققین احناف (رح) آن را راجح گفته اند و قول دیگر در آن مورد که مفتی به نیز همان است آنست که در ہر حالت چہار رکعت سنت را تکمیل نماید لکن محقق ابن الہمام (رح) قول اول را راجح قرار دہدہ است کذا فی الشامی (۱). فقط

**اما مسجد دیگر جماعت یک مسجد ترک نموده رفتہ میتواند یا نہ؟ سوال: (۱۹۲۵) یک نفر وقتی بمسجد آمد کہ جماعت شروع بود و او وضوء کردہ رفت و در جماعت شرکت نکرد و چونکہ آنکس نماز گذار. پابند مسجد دیگر است یعنی آنکس امام مقتدی و مؤذن میباشد بناء در آن صورت حکم چیست؟**

**جواب:** برای اوہما منظور عمل نمودن بکار بود و در حق او از آن مسجد رفتن و در آن جماعت شرکت ورزیدن مکروه نیست (۲).

**سنت را آغاز نمود کہ فوراً جماعت شروع شد پس چہ باید کرد؟ سوال: (۱۹۲۶) یک نفر در اثناء قیام جماعت آمد او نیست سنت را نمود کہ فوراً اقامت گفتہ شد او دردو رکعت الحمد و سورت والتحیات وغیرہ را ہیچ نخواند وغالباً سبحان اللہ وغیرہ را شاید گفتہ باشد بہر حال در آخر سجده سہوہ وغیرہ را اداء نمود و سلام گردانید و قبل از اختتام فاتحہ امام در جماعت شریک شد فلہذا آیا آنقدر عجلہ سریع جائز است یا نہ؟**

**جواب:** درہمچو مورد ضروری آنست کہ دو رکعت اداء شود و سلام بگرداند سپس در جماعت شریک گردد و اگر بخاطر دریافت نمودن جماعت عجلہ و اختصار شود آن نیز مناسب است لکن با آنہم آنقدر سرعت درست نیست کہ در نتیجہ قرائت مفروضہ وغیرہ متروک شود (۳).

(۱) والشارع فی نفل لا یقطع مطلق ویمتہ رکعتین وکذا سنۃ الظہر وسنۃ الجمعة إذا أقيمت أو خطب الإمام یتیمہا اربعاً علی القول الراجح لأنها صلوۃ واحدة وليس القطع للإکمال بل للإبطال خلافاً لما رجحه الکمال (درمختار) حیث قال وقیل یقطع علی رأس الركعتین وهو الراجح لأنه یتسکّن من قضائہا بعض الفرض ولا یبطل فی التسلیمة علی الركعتین فلا یفوت فرض الإستماع والأداء علی الوجه الأكمل بلا سبب الخ (رد المحتار باب إدراک الفریضۃ ج ۱ ص ۶۶۸، ط.س. ج ۲ ص ۵۳). ظفیر

(۲) وکرہ تحریماً للنہی خروج من لم یصل من مسجد اذن فیہ إلا لمن ینتظم بہ أمر جماعة أخرى أو کان الخروج لمسجد فیہ ولم یصلوا فیہ (درمختار) قوله إلا لمن ینتظم بہ أمر جماعة أخرى بان کان إماماً أو مؤذناً تتفرق الناس بغیثہ الخ وظاهر الإطلاق أن له الخروج ولو عند الشروع فی الإقامة (ردالمحتار باب إدراک الفریضۃ مطلب فی کراهیة الخروج من المسجد بعد الأذان ج ۱ ص ۶۶۸، ط.س. ج ۲ ص ۵۴). ظفیر الدین غفر لہ

(۳) والشارع فی نفل لا یقطع مطلقاً ویمتہ رکعتین (درمختار) قوله مطلقاً أى سواء قید الأولى بسجدة اولاً (ردالمحتار باب إدراک الفریضۃ =

**اگر کسی بنیت نوافل در جماعت عشاء شریک شد آیا آنکسی سنت ووتر را دوبارہ نیز**

**اداء نماید؟ سوال:** (۱۹۲۸) اگر کسی نماز عشاء را اداء نمود سپس مشاهده نمود کہ

جماعت استاده شدہ ودر جماعت نیز شامل گردید اکنون او سنت ووتر را اداء نماید یا نہ؟

**جواب:** وتر سنت را اداء نکند آن را قبلا اداء نمودہ است واین در حکم نوافل است. ظفر

**اگر بفکر آنکہ ریل (قطار) مواصلت نمودہ نیت را بشکناند حکم چیست ودر آن مورد**

**برای امام اختصار نمودن بگوید یا نہ؟ سوال:** (۱۹۲۸) یک نفر در روز جمعہ بہ ایستگاہ

نجیب آباد آمد برای امام گفت کہ مایان در ریل یکنیم بجہ بعداز ظهرسفر داریم بناء شما خطبہ ر

مختصر بخوانید و در قرائت نیز کاهش نمائید وقتیکہ نماز شروع شدویک رکعت بوجہ احسن

اداء گردید ودر رکعت دوم امام قرائت را آغاز نمودہ بودکہ شخص مذکور رامظان آمدن ریل

عارض شد واونیت را شکستاند وخارج رفتہ بہ ایستگاہ وصل شد وآنعدہ اشخاص کہ رفقاء

همسفر او بود ایشان بسکون واطمینان نماز خودرا کامل نمودند ودر ریل سوار شدند بناء از امام

تقاضای کاهش نمودن قرائت واختصار خطبہ وشکستادن نیت چگونه است؟

**جواب:** در همچنان حالت کہ برای یکی از مقتدیان عدم اطمینان واشد ضرورت باشد برای امام

بیسار مناسب وپسندیدہ آنست کہ در قرائت وخطبہ تخفیف آورد در حدیث شریف آمده است

کہ برای امام در نماز تخفیف نمودن بکار است زیرا برخی از مقتدیان صاحب عذر وحاجتمند

میباشند الحدیث (۱) باقی آنکہ درمورد شکستادن نماز بعد از شروع کردن حکم آنست کہ اگر

نقصان چہار آنہ یک چہارم ۱ ۲۵ نقرہ میشود یادیک بجوش آید یا مرکب او گریخت وفرار

نماید درآن وقت شکستادن نماز درست است وهمچنان اگر ان قسم چیزی نقصان دیگر

وضرورت عارض شود بازهم شکستادن نماز درست است کذا فی الدر المختار (۲).

**جواب اعتراض بر سنت فجر در وقت جماعت: سوال:** (۱۹۲۹) یک نفر اعتراض می نماید

کہ احناف با آنہم کہ جماعت شروع میباشد ولی آنہا سنت فجر را اداء می نمایند؟

= ج ۱ ص ۶۶۸ من فرائضہا الی لاتصح بدونها التحریمة الخ ومنها القيام الخ ومنها القراءة الخ ومنها الركوع الخ (الدر المختار علی

ہامش ردالمحتار باب صفة الصلوة ج ۱ ص ۴۱۱، ط.س. ج ۲ ص ۴۴۲). ظفر

(۱) قال رسول الله ﷺ فایکم ما صلی بالناس للیتجوز لأن فیہم الضعیف والکبیر وذا الحاجة متفق علیہ. (مشکوٰۃ باب ما علی الإمام) ظفر

(۲) وغططھا لعلہ إحرار الجماعة الخ أو خاف ضیاع درهم من مالہ (درمختار) ان القطع یکون حراما ومباحا ومستحباً وواجباً، فالجرام لعلہ

عذر والمباح إذا خاف فوت مال (ردالمحتار باب إدراک الفریضة ج ۱ ص ۶۶۶ - ۶۶۷، ط.س. ج ۲ ص ۵۶) ظفر

**جواب:** موافق مذهب امام صاحب بخاطر آنکه عمل بر حدیث و قرآن مجید هر دو شود و در بعضی احادیث چونکه زیاد تر تاکید سنت فجر آمده است و تعامل صحابه کرام نیز همانطور باقی مانده است که ایشان بعد از شروع فرض سنت فجر را ادا نموده اند و بعد از اداء سنت در جماعت شرکت ورزیده اند چنانچه آثار مذکور در کتاب ها منقول است و امام بر آن عمل فرموده است بناء اعتراض و طعن بی مورد فضول و غلط (۱) است. فقط

### **چهار رکعت سنت ظهر که فوت گردیده آن را بعد از فرض فوراً اداء نماید و یا آنکه**

**بعد از اداء دو رکعت سنت؟ سوال:** (۱۹۳۰) هر کسی که با امام در جماعت فرض ظهر شریک شد و سنت از او فوت شد بناء قضاء سنت فوت شده را متصل بعد از فرض بجا آورد و یا آنکه بعد از دورکعت سنت در این مورد اگر فقهاء اختلاف داشته باشند پس اولی و راجح واقعی در آن کدام است؟

**جواب:** هر کسی که با امام در جماعت ظهر شامل شد و نخست چهار رکعت سنت را اداء نماید سپس دورکعت سنت را ادا کند لکن فتح القدیر عکس آن را ترجیح داده است بناء و را اختیار است هر قسمیکه میخواهد اداء کند درست است و دو رکعت را مقدم اداء نمودن راجح است. ثم یاتی بها فی وقتہ قبل شفیعہ عند محمد وبہ یفتی الدر المختار اقول: وعلیہ المتون لکن رجح فی الفتح تقدیم الرکعتین کذا فی الشامی (۲).

**بعد از شروع نمودن سنت فجر اگر اقامت شود چه باید کرد؟ سوال:** (۱۹۳۱) یک نفر سنت فجر را

شروع نمود که ناگهان مؤذن بتکبیر گفتن پرداخت و جماعت فرض قائم شد آیا برای آن شخص شکستادن نیت و بجماعت شامل شدن بکار است و یا آنکه سنت را کامل نماید سپس شامل شود؟

(۱) عن عائشة رضي الله عنها قالت لم يكن النبي ﷺ على شيء من النوافل أشد منه عاهداً على ركعتي الفجر رواه الشيخان وعنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ركعتي الفجر خير من الدنيا وما فيها. رواه مسلم، (آثار السنن باب التطوع للصلاة الخمس) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ لا تدعوا ركعتي الفجر ولو طردتكم الخيل. رواه أحمد وأبو داود وإسناده صحيح (أيضاً باب في تأكيد ركعتي الفجر) إنما خالفناه في سنة الفجر لشدة تأكيدها الخ لما روى الطحاوي وغيره عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه دخل المسجد وقد قيمت الصلاة فصلی ركعتي الفجر في المسجد. ظفير

(۲) ردالمحتار باب إدراك الفريضة ج ۱ ص ۶۷۳، ط.س. ج ۲ ص ۵۸. إلى أسطوانة وذلك بمحضرة حذيفة وأبي موسى الخ غنية المستملي ص ۳۷۹. ظفير

**جواب:** بعد از اداء نمودن سنت در جماعت شریک شود (۱).

**انکسی کہ بغیر از اداء سنت در جماعت شریک شود اوست را در آن وقت اداء نکند:**

**سوال:** (۱۹۳۲) شخصی سنت فجر را اداء ننموده و بجماعت شامل شد اکنون آن شخص بعد از جماعت فوراً سنت را اداء نماید و یا بعد از طلوع آفتاب و بلند شدن آن اگر میخواهد آن را اداء نماید قال فی الشامی: واما اذا فاتت وحدها فلا تقضي قبل طلوع الشمس بالاجماع لکراهة النفل بعد الصبح واما بعد طلوع الشمس فکذا لک عند وقال محمد (رح) أحب الی أن یقضیها الی الزوال (۲) فقط.

**دروقت جماعت سنت فجر را خارج از مسجد اداء نماید: سوال:** (۱۹۳۳) در یک مسجد

گنجایش شش صف وجود دارد بناء سنت فجر را در وقت جماعت کجا اداء نماید؟

**جواب:** بهتر آنست که سنت فجر را در این اثنا بیرون از مسجد علیحده در گوشه اداء کند اگر چنین موقع نباشد در این صورت اگر جماعت در حصه داخلی استاده باشد او سنت را در حصه بیرونی اداء نماید و اگر جماعت در حصه بیرونی استاده باشد او سنت را در داخل اداء کند زیرا در حین مجبورت و ضرورت همچو عمل نمودن نیز درست است که در صفوف متأخره سنت را اداء نماید بهر حال ترک نمودن سنت بکار نیست تا وقتی که برخی از حصه جماعت را دریافت کرده میتواند (۳) فقط.

**سنت فجر در وقت جماعت: سوال:** (۱۹۳۴) در حین اداء سنت فجر وقتی که تکبیر شد و امام

(۱) والشارع فی نفل لا یقطع وکذا سنة الظهر الخ (الدرالمختار علی هامش ردالمحتار ج ۱ ص ۶۶۸، باب إدراک الفریضة، ط.س. ج ۲ ص ۵۳. ظفیر

(۲) رد المحتار باب إدراک الفریضة ج ۱ ص ۶۷۲، ط.س. ج ۲ ص ۵۷. ظفیر

(۳) وإذا خاف فوت رکعتی الفجر لإشتغاله بسنتها ترکها لكون الجماعة أكمل وإلا بأن رجا إدراک رکعة لا یرکها بل یصلیها عند باب المسجد إن وجد مکانا وإلا ترکها، لأن ترک المکره مقدم علی فعل السنة (درمختار) قوله وإلا ترکها قائل فی الفتح وعلی هذا ای علی کراهة صلوتها فی المسجد ینفی أن لا یصلی فیہ إذا لم یکن عند بابہ مکان لأن ترک المکره مقدم علی فعل السنة غیر أن الکراهة تتفاوت فإن کان الإمام فی الصیفی فصلوته إیابا فی الشتری أخف من صلوتها فی الصیفی وعکسه، وأشد ما یكون کراهة أن یصلیها مخالفا للصف کما یفعله کثیرا من الجهلة آه والحاصل أن السنة فی سنة الفجر أن یأتی بها فی بیتہ وإلا فإن کان عند باب المسجد مکان صلاها فیہ وإلا صلاها فی الشتری أو الصیفی إن کان للمسجد موضعان و إلا فخلف الصفوف عند ساریة لکن فیما إذا کان للمسجد موضعان والإمام فی أحدهما ذکر فی المحيط أنه قبل لا یرکھ لعدم مخالفة القوم وقبل یرکھ لأنهما کماکان واحد قال فإذا اختلف المشائخ فیہ فالأفضل أن لا یفعل قال فی النهر وفيه أفاد أنها تنزیهية اه لکن فی الحلیة قلت وعدم الکراهة أوجه للأثر التی ذکرناها اه ثم هذا کله إذا کان الإمام فی الصلوة أما قبل الشروع فیاتی فی أي موضع شاء (ردالمحتار باب إدراک الفریضة ج ۱ ص ۶۷۱، ط.س. ج ۲ ص ۵۶). ظفیر



قرائت را شروع نماید در شرح وقایہ نوشتہ شدہ است کہ اگر امید دریافت نمودن رکعت باشد با امام پس سنت را اداء کند این سخن صحیح است یا نہ؟ وبعضی مولوی صاحبان چنین نیز میگویند: وقتیکہ امام قرائت را آغاز نمود سنت ادا کردن در آن اثناء حرام است تا جائیکہ او از امام میرسد و بر این مسالٰی مایان را نیز مطلع سازید کہ ہر شخص بغیر از عذر و آن ہم برایش معلوم است کہ یک رکعت را با امام دریافت خواہم نمود سپس اودر جماعت شریک شد آیا آنکس گنہگار است یا نہ؟

**جواب:** قسمیکہ در شرح وقایہ نوشتہ است همچنان در کتاب های متباقی فقہ نیز نوشتہ است بلکہ در الدر المختار و شامی چنین تحقیق نیز نمودہ است کہ اگر با امام التحیات را نیز دریافت کردہ میتواند باز ہم سنت فجرا را اداء کند سپس بجماعت شامل شود اما ضروری آنست کہ با جماعت ہموار و یا در کدام درجہ کہ جماعت میشود در آنجا برای اداء سنت استادہ نشود بخاطر آنکہ مکروہ است و در حدیث از آن ممانعت آمدہ است و فقہاء احناف (رح) تصریح فرمودہ است کہ نزد دروازہ مسجد و یا علیحدہ بر نند و غیرہ با حجرہ باشد در آنجا سنت را اداء نماید و سپس از آن در جماعت شامل شود و در پہلوی امام و جماع سنت را اداء نکند و رسیدن آواز قرائت امام مانع اداء نمودن سنت نمیباشد و مل اورسیدن و فرس یدن آواز را فقہاء کرام بر اداء نمودن سنت و عدم اداء نمودن موقوف نگردانیدہ اند (۱) و چونکہ تاکید ثبوت فجر رازیادہ تر آمدہ است فلہذا باموجودیت مکان علیحدہ ترک نمودن سنت فجر قبیح و ناپسند است زیرا وقتیکہ در شریعت ثابت است کہ در وقت اداء جماعت علیحدہ سنت را اداء نمودن ممنوع نیست پس بغیر از کدام وجہ و دلیل ترک نمودن سنت ناپسند خواہد باشد فقط.

**شخصی کہ در وقت جماعت رسید چہ باید بکند؟ سوال:** (۱۹۳۵) جماعت قائم است کہ بتعقیب مقتدی داخل شد اگر امام درسجدہ آخری یا در التحیات باشد آیا برای اودر جماعت شامل شدن ضروری است یا اختیاری و اگر وقت نماز فجر شہا شد پس در ہمچو صورت چہ باید کرد؟

**جواب:** اگر وقت جماعت فجر باشد یا وقت نماز های دیگر باشد در جماعت شامل (۲) شود.

(۱) إذا خافت فوت ركعتي الفجر لإشتغاله بسنتها تركها لكون الجماعة أكمل وإلا بأن وجا إدراك ركعة في ظاهر الرواية وقيل التشهد واعتمده المصنف والشرنبلالي تبعاً للبحر لكن ضعفه في النهر لا يتركها بل يصلحها عند باب المسجد أن وجد مكاناً وإلا تركها (الدر المختار على هامش رد المحتار باب إدراك الفريضة ج ۱ ص ۶۷۰ - ۶۷۱، ط.س. ج ۲ ص ۵۶). ظفر

(۲) ولا يكون مصلياً جماعة اتفاقاً من أدرك ركعة من ذوات الأربع الخ لكنه أدرك فضلها ولو نادراً التشهد اتفاقاً (الدر المختار على

**سنت بوقت جماعت فجر: سوال:** (۱۹۳۶) امام نماز فجر را به آواز بلند اداء می نماید اگر کسی در حجره مسجدیا در صحن حجره اطاق سنت فجر را ادا کند لکن آواز قرائت امام بگوش او کاملاً می آید و آنکس بهتر می فهمد که من سنت را اداء کنم در جماعت شریک خواهم شد در این حالت سنت اداء نمودن جائز است یا نه؟

**جواب:** سنت فجر را در همچو حالت در حجره اداء کردن بکار است و در آن کدام حرج نیست که آواز قرائت امام بسمع او میرسد البته این ناجائز است که در همان درجه سنت را اداء می نماید که در آن امام شروع فرض را اداء میکند و دلیل قال فی الشامی: والحاصل ان السنة فی سنة الفجر ان یأتی بها فی بیتہ والا فان کان عند باب المسجد مکان صلاها فیہ والا صلاها فی الشوی والصیفی ان کان للمسجد موضعان والا فخاف الصفوف عند ساریة وایضا قال: وینبغي ان لا یصلی فیہ اذا لم یکن عند بابہ مکان الخ: جلد ۱ ص ۶۷۱.

**اگر جماعت ایستاده باشد پس سنت فجر را چه وقت اداء کند؟ سوال:** (۱۹۳۷) اگر جماعت فجر قائم باشد پس سنت فجر را اداء نماید و یا آنکه در جماعت شریک شود اگر در جماعت شریک شد پس سنت را بعد از نماز اداء نماید و یا بعد از طلوع آفتاب؟

**جواب:** اگر مکان علیحده در مسجد باشد او باید بعد از شروع شدن جماعت سنت فجر را اداء کند زیرا که تاکید این سنت زیاد آمده است لیکن بشرطیکه توقع شرکت نمودن در جماعت باشد و اگر سنت فجر را وبعد از اداء فرض آن را پیوست اداء نکند بلکه بعد از آفتاب برآمد اداء نماید و اگر از وقت خود گذشت در آن صورت سنت مؤکده مؤکد باقی نمی ماند اما با آنهم بعد از طلوع آفتاب اداء نمودن آن بهتر است (۱) هکذا فی کتب الفقه فقط.

کتبه رشید احمد عفی عنہ سنہ ۱۶ / ۱۲ / ۱۳۲۹ھ



= هاشم ردالمحتار باب إدراک الفریضة ج ۱ ص ۶۷۳، ط. س. ج ۲ ص ۵۹. ظفر

(۱) أما إذا فاتت وحدها فلا تقضى قبل طلوع الشمس بالإجماع لكرامة النفل بعد الصبح وأما بعد طلوع الشمس فكذاك عندهما وقال محمد أحب إلى أن يقضيها إلى الزوال كما في الدر وقيل هذا قريب من الإتفاق لأن قوله أحب إلى دليل على أنه لو لم يفعل لا لوم عليه وقال لا يقضى وإن قضى فلا بأس به (إلى أن قال) في أنه لو قضى كان نفلاً الخ ج ۱ ص ۶۷۲، ط. س. ج ۲ ص ۵۷. ظفر

## الباب العاشر في قضاء الفوائت

### اداء نمودن نمازهاي قضائي

**بوجه ضيق الوقت يا فراموشی نماز وقتی را پیش از قضائی اداء کرده میتواند: سوال:**

(۱۹۳۸) اگر از یک نفر نماز ظهر قضاء شد و او در عصر بمسجد در وقتی رسید که اقامت میشد و یا آنکه بالکل ضیق الوقت است و یا وقت عصر کافی است لکن از او فراموش شد اما وقتی که نماز عصر را اداء نمود برایش یاد شد که من نماز ظهر را قضاء نموده ام بناءً آیا در آن حالت بعد از نماز عصر قضاء ظهر را خوانده میتواند یا نه؟ و همچنان وقتی که جماعت فجر استاده باشد سنت فجر را اداء نمودن بکار است و یا آنکه در جماعت شریک شود اگر در جماعت شریک شد پس قضاء آن سنن را تابه کدام وقت بجای آورده میتواند.

**جواب:** اگر از وی فراموش شد یا وقت انقدر تنگ بود که اگر قضاء ظهر را بجای می آورد وقت عصر فوت میشود پس در همچو حالت نماز عصر صحیح است که اداء شود و بدنبال آن قضاء ظهر را بجای آورد (۱) و اگر اقامت شروع شد و در صورت اداء نمودن نماز ظهر جماعت عصر برایش دریافت نخواهد شد. در آن صورت نخست قضاء ظهر را بجای آورد و بعد از آن نماز عصر را اداء کند اگر چه جماعت از او فوت میشود و اگر نماز فجر آماده باشد یا جماعت قائم باشد در این صورت اگر امید دریافت یک رکعت و بقول برخی فقهاء کرام اگر امید تدارک تشهد باشد در این صورت نخست سنت فجر را اداء کند سپس در جماعت شرکت ورزد (۲) و اگر سنت را کلاً ترک نمود و در جماعت شریک شد در این صورت قضاء سنت نیست اگر میل دارد آن را بخواند پس او باید که بعد از آن ارتفاع آفتاب آن را اداء نماید که آن نفل خواهد شد (۳) فقط.

**سبب نماز فائتہ : سوال :** (۱۹۳۹) در نماز فائتہ سبب بطرف جمیع وقت منسوب میشود برای

(۱) الإستثناء من اللزوم فلا يلزم الترتیب إذا أضاع الوقت المستحب حقيقة إذ ليس من الحكمة تفويت الوقتية لتدارك الفائتة (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب قضاء الفوائت ج ۱ ص ۶۸۰ - ۶۸۱، ط.س. ج ۲ ص ۵۶). ظفیر

(۲) وإذا خاف فوت ركعتي الفجر لإشغاله بسننها تركها لكون الجماعة أكمل وإلا بأن رجا إدراك ركعة في ظاهر المذهب وقيل التشهد واعتمده المصنف والشربلالي تبعاً للبحر (أيضاً باب إدراك الفريضة ج ۱ ص ۶۷۵، ط.س. ج ۲ ص ۵۶). ظفیر

(۳) ولا يقضيها إلا بطريق التبعية لقضاء فرضها قبل الزوال لا بعده (درمختار) واما لو إذا فاتت وحدها فلا تقضى قبل طلوع الشمس بالإجماع لكرامة النفل بعد الصبح واما بعد طلوع الشمس فكذلك عندنا (رد المحتار ايضاً، ط.س. ج ۲ ص ۵۷). ظفیر

آنکه واجب علی صفات الکمال ثابت شود بعلت غبارت من مطلب آن در فهم بنده نیامد که سبب چه چیز است؟ و بسوی جمیع وقت معنی مضاف شدن آن چگونه است و در اداء وجوب علی صفت الکمال نشدن و در فائتہ وجوب علی صفت الکمال شدن وجه و دلیل آن چیست؟

**جواب:** در وقت با اداء نمودن آن بوجه تعذر جمیع وقت را سبب گفته نمیتوانیم بلکه جزء مقدم بالا اتصال را سبب گفته میشود و قتیکه وقت گذشت و نماز فوت شد پس اکنون جمیع وقت را سبب گفتن کدام حرج و دشواری ندارد و سبب ظاهری نماز وقت است زیرا هرگاه وقت داخل شود در آن اثنا حکم نماز داده میشود و همین معنی سببیت است مثلاً هرگاه وقت ظهر داخل میشود در این وقت صَلَّوْا صَلَاةَ الظُّهْرِ متوجه میشود و قس علیہ.

**قضای نماز روزه: سوال:** (۱۹۴۰) نماز روزه را قضاء نموده بود و هوید انیست که چقدر مدت را قضاء نموده است بناء طریقه ادا ان چگونه است؟

**جواب:** شمار و اندازه آن را معلوم نماید و هر قدر یک نماز و روزه را اندازه نمود قضای آن را بجای آورد.

**قضائی نمازهای قضاء شده: سوال:** (۱۹۴۱) بدمه زید تقریباً قضائی دوازده سیزده سال روزه و نماز باقی مانده است که او دانسته آن را اداء ننموده است اکنون میخواهد که نمازها و روزه فوت شده را اداء نماید بناء آن را یکدام طریقه اداء نماید؟

**جواب:** قضائی نماز روزه را بجا آورد و تخمیناً بعد از بلوغ نمازها و روزه ها هر چند سالها را که قضاء نموده باشد آن را اداء نماید فقط.

**قضاء نماز قصر قصر میباشد: سوال:** (۱۹۴۲) قضاء نماز قصر قصر اداء کردن بکار است یا کامل؟

**جواب:** قضائی نماز قصر قصر اداء کردن بکار است (۱).

**آیا اداء نمودن نماز قضا در مسجد درست نیست؟ سوال:** (۱۹۴۳) عالمی میفرماید که بمسجد صلاة قضاء گذاردن حرام است و دلیلش این که قضاء صلاة معصیت است و اظهار معصیت حرام و بمسجد اظهار میشود بخانه گذاردن یابد این سخن چگونه است؟

(۱) والقضاء بحکمى أى يشابه الأداء سفراً وحضراً لأنه بعد ما تقرر لا يتغير (درمختار) قوله سفراً وحضراً أى لو فاتته صلاة السفر وقضا في الحضر يقضيها مقصودة كما لو أداها (رد المحتار باب صلاة المسافرين ج ۱ ص ۷۴۵، ط.س. ج ۲ ص ۱۳۵). ظفر

**جواب:** در درمختار قضائی نماز های فوت شده را در مسجد مکروه تحریمی نوشته است و دلیلش همان است که نماز را بعد الوقت اداء کردن معصیت است فلذا آن را ابراز نباید کرد و علامه شامی در این مورد چنین نوشته است که غرض همین است که اظهار آن را نکند بلکه طوری اداء کند که کسی را آگاهی نشود که اونوافل میخواند یا فرا نض در این صورت در مسجد قضائی آوردن نیز درست است غرض آنکه قضائی را طوری بیا آورد که حتی المقدور برای کسی اظهار نشود و عبارت شامی اینست: وظاهره ان الممنوع هو القضاء مع الاطلاع علیه سواء كان في المسجد او غيره (۱) فقط.

**طریقه مروجہ عمری ثابت نیست بی اساسی است: سوال:** (۱۹۴۴) در یک کتاب لسان اردو نوشته شده است که بخاطر کفاره قضاء عمری نماز طوری اداء نمودن بکار است که در هر یک رکعت یک بار آیت الکرسی و سورت کوثر را یازده دفعه بعد از سورت فاتحه بخواند یا این جائز است یا مکروه و بنا بر همین طریقه برای سائر نماز ها نیز سورت ها را در مقامات مختلف برای هر رکعت مشخص قرائت نمودن آن را تحریر فرموده است؟

**جواب:** این مسأله مسوله هیچ اصل ندارد و بر آن طریقه نقل نمودن قضائی عمری حاصل نمیشود نخست آنکه قضائی عمری اصل ندارد بلکه فقهاء کرام آن مکروه نوشته اند و ثانیاً آنکه بدان هیئت و کیفیت نماز خواندن برای قضائی عمری ثابت نیست و این طریقه قضاء مخالف قواعد شرعیه است قاعده آنست که هر چند نماز های که بذمه کسی فوت شده باقی باشد پس او را بایستی که ببقین وطن غالب عضائی آن را بجا آورد و محض بنا بر توهم قضاء عمری ثابت نیست بلکه مکروه است در شامی بر این قول در المختار که و مانقل ان الامام قضی صلوٰۃ عمر الخ نگاشته: است انه لم یصح ذلک عن الامام الخ فالوجه کراهة القضاء لتوهم الفساد (۲) الخ: ص ۴۶۹.

**حیله اسقاط: سوال:** (۱۹۴۵) اسقاط یعنی حیله جوئی که قبل از نماز جنازه و یا بعد از نماز جنازه تأدیه میشود بر وارثان میت واجب است یا نه؟ و این حیله از این قرار است که یک سیر پاکستانی و دوازده ونیم کیلو گندم و پول نقد حد اقل صد (۱۰۰) روپیه و قرآن مجید شامل

(۱) رد المحتار باب قضاء الفوائت ج ۱ ص ۶۹۰، ط.س. ج ۲ ص ۷۷، ظفیر

(۲) رد المحتار باب الوتر والنوافل قبل مطلب فی الصلوٰۃ علی الدابة ج ۱ ص ۶۵۳، ط.س. ج ۲ ص ۳۸، ظفیر

میباشد و غرض حلیه جویان آن میباشد که این اشیاء کفاره سائر نماز های قضاء شده روزه حج و غیره میت میگردد و سائر نماز گذاران جنازه را میدهند و حلیه کنند گان می نشینند و قرآن مجید رابه در دست اخذ می نمایند و یک دعای بزرگ و طولانی راقراة می نمایند و در نتیجه میگویند که مایان قبول نمودیم؟

**جواب:** حلیه مذکوره اسقاط بر وارثان واجب نیست و همچنان وصیت را فقهاء کرام نیز جائز نگردانیده اند قال فی الدر المختار: ونص علیه فی تبیین المحارم فقال لا یجب علی الولی فعل الدور وان اوصی به المیت لانها وصیة بالتبرع والواجب علی المیت آن یوصی بما ینفی بما علیه ان لم یضق الثلث عنه فان آوصی باقل و آمربا الدور وترک بقیة الثلاث للورثة او تبرع به لغيرهم فقد آثم بترک ماوجب علیهم (۱) فقط.

**صاحب ترتیب نماز های فوت شده را اداء نماید اگر چه جماعت از وی فوت**

**میشود؟ سوال:** (۱۰۴۶) اگر صاحب ترتیب وقتی بمسجد آمد که جماعت قائم و شروع باشد در این اثنا او چه باید بکند آیا در جماعت شامل شود و یا قبل از آن نمازهای قضاء شده را بجا آورد سپس در جماعت شامل گردد؟

**جواب:** صاحب ترتیب نخست نمازهای فوت شده خود را اداء کند اگر چه جماعت از وی فوت میشود فقط.

**کسی که نمازها را قضاء نموده است او نمازها را بکدام ترتیب اداء نماید؟ سوال:** (۱۹۴۷)

بعهد یک نفر چند نمازهای قضاء شده است اکنون برای او فرصت اداء نمودن نماز فجر حاصل نشد بلکه نماز فجر از وی قضاء شد الان او نماز فجر را اداء نماید و یا آنکه قضائیهایی قبلی را بجا آورد؟

**جواب:** اگر نمازهای قضاء شده قبلی شش عدد باشد یا زیاده از آن در این صورت ترتیب ساقط می شود و نماز فوت شده فجر را او قبل از نماز های قضاء شده قبلی اداء کرده میتواند (۲) فقط.

**کسی که نمازهای زیاد را قضاء نموده باشد آنها را چگونه اداء کند؟ سوال:** (۱۹۴۸) اگر

(۱) ردالمحتار باب قضاء الفوائت مطلب فی إسقاط الصلوة عن المیت، ج ۱ ص ۶۸۶، ط.س. ج ۲ ص ۷۳. ظفیر

(۲) الترتیب بین الفرائض الخمسة والوتر اداءً وقضاءً لازم الخ فلم یجز فجر من تذکر انه لم یوتر الخ الا اذا ضاق الوقت الخ (الدر المختار

علی هامش ردالمحتار باب قضاء الفوائت ج ۱ ص ۶۷۹، ط.س. ج ۲ ص ۶۵. ظفیر

یک نفر بیشتر نمازها را فوت نموده باشد که احصائی آن برایش معلوم نیست اکنون اگر اومیخواهد که نماز های فوت شده را اداء نماید درحالیکه اگر او تحریر نماید یعنی بفکر خود یک تعداد را معین نماید آیا او آن را بالترتیب اداء نماید ویا آنکه نیازی برای ترتیب نمیباشد اگر دریک وقت پنج نماز فوت شده یک روز را اداء نمود آیا جائز خواهد باشد یانه؟

**جواب:** بعد از تحریر نمودن نماز های هرچند سال ماه که فوت شده است ودرتحریر آید درقضاء آوردن آنها شروع نماید ودرحین قضاء آوردن درقلب نیت وتفکر نماید ویا بلسان نیز بگوید که قبل از همه قضای ظهر یاعصر وغیره را بجای آورم وهمانطور درمباقی اوقات نیت کند زیرا بعد ازقضاء آوردن نخستین نماز که بدنبال او است او نخست فوت شده متعین میگردد وکدام صورت که در سوال نوشته شده است که سائر نمازهای فوت شده یک روز را میخواهد که دریک وقت اداء نماید آن درست است فقط.

**کسی که نماز های یکسال را قضاء نماید بر او ترتیب لازم نیست: سوال:** (۱۹۴۹) بزمه یک نفر بطور مثال نماز های قضا شده یک سال باقی مانده است بناء درقضا آوردن آنها بر او ترتیب ضروری است یانه؟ یعنی بالترتیب آنها را اداء نماید یا هر قسمیکه بخواهد اداء نموده میتواند وهر وقتیکه قضائی تمام سال بجا می آورد آیا صاحب ترتیب میباشد یانه؟ ویا آنکه تا یک چند روز نماز قضائی بجا آورد سپس آن را ترک نمود وبعد از آن مابقی را اداء نماید یا از سرنو اداء کند ویا با ترک نمودن دروسط آنها کدام نقصان وارد نمیشود؟

**جواب:** درقضاء آوردن آن نماز ها بر او ترتیب لازم نیست هر قسمیکه میل داشته باشد آن را بجا آورد (۱) وهر وقتیکه سائر نماز های فوت شده را اداء کند سپس صاحب ترتیب میشود بلکه وقتیکه در جریان اداء نمودن نماز های قضائی از شش عدد نماز کمتر باقی بماند مثلا پنج نماز بدوش او بماند درهمان وقت براو ترتیب واجب میشود وهرقدریکه نماز های قضاء را بجا آورد آنها صحیح است واگر درمیان قضاء آوردن را ترک نمود سپس از آن باز شروع نمود درآن صورت هرچند نماز های قضائی که بعد از قضائی قبلی باقی مانده باشد تنها قضائی آنها (۲)

(۱) ويلزم الترتیب الخ إلا إذا أضاف الوقت الخ أو فاتت سنة اعتقادية (درمختار) یعنی لايلزم الترتیب بين الفائتة والوقية ولا بين الفوات إذا كانت الفوات متاخر (ردالمحتار باب قضاء الفوات ج ۱ ص ۶۸۰، ط.س. ج ۲ ص ۶۶). ط

(۲) ولا يعود لزوم الترتیب بعد سقوطه بكثرتها الفوات يعود الفوات إلى القلة بسبب القضاء لبعضها على المعتمد لأن الساقط لا يعود وكذا لا يعود الترتیب بعد سقوطه بباقي المسقطات السابقة (درمختار) قوله سبب القضاء كما إذا ترك رجل صلاة شهر مثلا ثم قضاها إلا صلاة ثم =

را آوردن لازم است فقط.

**مسئله چند نماز را قصری نمود پس معلوم شد که مسافر نبود بناء چه باید کرد؟ سوال:**

(۱۹۵۰) یک نفر بگمان آنکه من مسافر میباشم دو یاسه ماه مسافرانہ نماز اداء نمود سپس از آن برایش معلوم شد کہ اوصلا مسافر نبود آیا اکنون بر اوقضائی آوردن آن نماز ها ضروری است؟ اگر باشد بکدام طریقہ؟

**جواب:** قضاء آوردن این نماز ها ضروری است وطریقہ قضائی آوردن معروف است مثلا نماز های هر چند روزها را کہ قصر نموده است آن را حساب نماید وقضائی سائر آن نماز ها راع الوتر بجا آورد وسنت قضائی ندارد (۱) فقط.

**اگر در وقت گنجایش سائر قضاء مرتب نباشد چه باید کرد؟ سوال:** (۱۹۵۱) اگر در وقت

فجر انقدر گنجایش نباشد کہ صاحب ترتیب پنج نماز های قضائی را علی الترتیب اداء نماید پس او تنها دو نماز را بر نماز وقتی مقدم کرده میتواند یا آنکہ تمام آن را بگذارد؟

**جواب:** هر قدریکہ گنجایش باشد قضائی آن را بیاورد سپس از آن اگر تنها وقت نماز وقتیہ باقی ماند در آن صورت وقتیہ را اداء نماید زیرا کہ بضیق الوقت نیز ترتیب ساقط میشود وچنانچہ در کتاب های فقہ این مسأله تفصیلا مذکور است (۲) فقط.

**در قضاء مطلب ترتیب چیست؟ سوال:** (۱۹۵۲) این سخن کہ متداول السئہ است کہ بدوش

صاحب ترتیب میان نماز های فوائت و وقتیہ ترتیب فرض است مطلب از چیست؟

**جواب:** مطلب آن از این قرار است کہ اگر نماز های فوت شده راقبل از نماز وقتیہ اداء نکند وپیش از قضاء آوردن فوائت نماز وقتیہ را اداء نماید این نماز وقتیہ فاسد خواهد شد بفساد موقوفی

== صلی الوقتیہ ذاکرا لها فانها صحیحة آہ بحر، لید بقضاء البعض لأنه لو قضا الكل عاد الترتیب عند الكل قوله المعتمد هو أصح الروایتین وصححه ایضا فی الکافی والمحیط والمعراج وغيره وغلیه الفتوی وقیل يعود الترتیب واختاره فی الهدایة وردہ فی الکافی والتبین وأطال فیہ فی البحر (رد المحتار باب قضاء الفوائت ج ۱ ص ۶۸۴، ط.س. ج ۲ ص ۷۰). ظفیر

(۱) وقتیکہ نماز نشد سائر آنها در قضاء محسوب میشود وآن مسأله فیصلہ شده است کہ قضاء لفرض الخ فرض الدر المختار ظفیر.

(۲) فلا یلزم الترتیب إذا ضاق الوقت المستحب حقیقة إذ لیس من الحکمة تفویت الوقتیة لتدارک الفائتة ولولم یسع کل الفوائت فالأصح جواز الوقتیة (درمختار) صورته علیہ العشاء والوتر مثلا لم یصل الفجر حتی بقی من الوقت ما یسع الوتر وفرض الصبح فقط ولم یسع الصلوات الثلاث فظاهر کلامهم ترجیح أنه لا تجوز صلوۃ الصبح ما لم یصل الوتر وصرح فی المجتبی بأن الأصح جواز الوقتیة عن البحر لکن قال الرحمٰنی الذی رأینہ فی المجتبی الأصح أنه لا تجوز الوقتیة اذ قلت: راجعت المجتبی فرأیت فیہ مثل ما عزاه إلیہ فی البحر وكذا قال القہستانی جازت وقتیة علی الأصح (ردالمحتار باب قضاء الفوائت ج ۱ ص ۶۸۰، ط.س. ج ۲ ص ۶۶). ظفیر



کما هو مفصل فی کتب (۱) الفقه. فقط

**طریقه درست اداء نمودن قضاء چگونه است؟ سوال: (۱۹۵۳)** هر شخصی که نماز های قضائی عمری بالتربیع اداء می نماید برای اودرمیان قضاء مغرب ووتر چهار رکعت را بسه (۳) قعده در کدام حالت اداء نمودن بکار است ودرسه رکعت چرا اداء نمودن بکار نیست دربرهان الفتاوی مذکور است یصلیها اربعا بثلاث قعدات لکراهة تنفل بثلاث رکعات فی القنیة رکن الدین انحراف یصلی المغرب والوتر اربعا بثلاث قعدات مطلب این عبارت چیست؟

**جواب:** مذهب صحیح آنست بر ذمه هر کسی که نماز های قضائی باشد نماز مغرب را حسب قاعده مطابق قاعده ادا کند وهمچنان وترا موافق قاعده سه رکعات اداء نماید واین صورت فوق الذکر را که از برهان الفتاوی منقول است موافق قاعده نمیباشد ومتباقی مطلب عبارت فوق الذکر آنست که سه قعده راطوری ادا کند که بعد از دورکعت قعده نماید سپس از آن بعداز رکعت سوم نیز قعده کند بخاطر آنکه قعده اخیر ترک نشود وبعد از آن بوجه شبه یک رکعت چهارم نفل را همراهش ضمیمه کند وقعده نماید که بهمین طورسه قعده خواهد شد (۲) لکن صحیح آنست که ضروری برای آن نیست وقتیکه واقعا بذمه اونماز فوت شده مغرب ووتر فوت شده باشد او را بایستی که سه رکعت رابد وقعده اداء نماید.

**تنها بتوبه کردن نمازهای قضاء شده معاف نمیشود بلکه اداء نمودن ضروری است: سوال:**

- (۱) ولو فاتته صلوة رتبه فی القضاء کما وجبت فی الأصل الخ من صلی العصر وهو ذاکر أنه لم یصل الظهر لیهی فاسدة إلا إذا کان فی آخر الوقت وإذا فسدت الفریضة لا یطل أصل الصلوة عند ابی حنیفة وابی یوسف الخ ثم العصر یفسد فسادا موقوفا حتی لو صلی ست صلوات ولم یعد الظهر إنقلب کل جائزا الخ (هدایه باب قضاء الفوائت ج ۱ ص ۱۳۷ - ۱۳۹). ظفیر

(۲) سائل که مطلب کدام عبارت را پرسیده است آن جواب وحل صورت ذات شبهه وتوهم است مثلا کسی را در مورد قضاء یا فساد نماز وتر مغرب معلومات نیست بلکه محض شبهه است بناء در همچو حالت بکار آن بود که آنرا ثانیاً اعاده نکند ولاتعاد عند توهم الفساد للنهی و نه ضروری برای قضاء آوردن او است لکن اگر کسی بنابر شبهه همچون قضاء را بجای آورد که اگر قضاء شده باشد باید اداء گردد ورنه نفل خواهد شد پس دراین صورت طرز اداء نمودن وتر ومغرب شکل آن چنین خواهد باشد که چهار رکعت را بسه قعده الرأ نماید زیرا نفل سه رکعت نمیباشد وقعده دوم را اداء نمود برای آنکه قعده اخیر شود برای مغرب ووتر ورکعت چهارم همراهش ضمیمه کرد وقعده سوم را اداء کرد که اگر درنوافل محسوب شود صحیح خواهد بود لاتعاد توهم الفساد للنهی وما نقل ان الامام قضی صلاة عمره فان صح نقول کان یصلی المغرب والوتر اربعا بثلاث قعدات الدر المختار علی هامش رد المحتار باب الوتر والنوافل قبیل مطلب فی الصلاة الدابة: ج ۱ ص ۶۵۳. ظفیر،

لاتعاد عند توهم الفساد للنهی وما نقل ان الإمام قضی صلوة عمره فان صح تقول کان یصلی المغرب والوتر اربعا بثلاث (الدر المختار علی هامش ردالمختار باب الوتر والنوافل قبیل مطلب فی الصلوة علی الدابة ج ۱ ص ۶۵۳، ط.س. ج ۲ ص ۳۷). ظفیر

(۱۹۵۴) اکنون پنجاه سال عمر دارم و دونیم سال شده که حج فرضی را اداء نموده ام و قبل از ادای حج مبن پابندی و اهتمام نماز را نداشتم و الان از آن وقت بدینسو توبه کردم و نماز را اداء می نمایم آیا بتوبه کردن نماز های سابقه بنده معاف میشود یا نه؟

**جواب:** بھر تعداد نماز های که قضاء شده است اعاده آن فرض است و طریقه اش آنست که نماز های یک یک روز را بالتربیع اعاده نماید و چنین نیت کند که فجر سابقه را اداء می نمایم که قبلاً وقت آن را دریافت نموده بودم و من آن را اداء نکرده ام و بهمین منوال نیت ظهر عصر مغرب الخ و غیره را باید کرد و حساب نماید که از آوان بلوغ تا به وقت توبه کردن چقدر سالها در بی نمازی سپری نموده است و بعد از احصائیه دقیق قضائی آنها را بجا آورد و دلیل بر آن این قول الله پاک است: قَالَ اللهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى: اَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ (۱) درانجا اقموا صیغه امر است و امر تقاضای وجوب را می نماید فلہذا نماز فرض شد و ہر چیزی کہ بہ امر فرض شود از گردن خلاصی و رفع مسؤولیت تنها بدو طریقه است: تسلیم عین واجب یا از طرف خویش مثل واجب را حوالہ نمودن از ذمہ خود اصل واجب را ساقط نمودن کما قالوا فی حکم الواجب بالامر انہ نوعان اداء و ہو تسلیم عین الواجب بسببہ الی مستحقہ وقف او ہو اسقاط الواجب بمثلہ من عنده (۲) حسامی بناء بتوبہ کردن و اداء نمودن حج معاصی معاف میشود اما فرائض معاف نمیگردد چنانچہ یک نفر حج را اداء کرد یا توبہ کشید پس قرض قرض دار همانطور بر ذمہ او واجب است قسمیکہ قبلاً بود بہمان طریقه کدام قرض کہ از حقوق اللہ بذمہ کسی باقی مانده باشد آن نیز با اداء کردد اداء میگردد بلکہ تا آنکہ علماء کرام می نویسند کہ بتوبہ کردن حتی اگر او بعد از آن در قضاء آوردن آنها تاخیر نمود مجدداً گنہکار میباشد قال فی الشامیۃ قال الترمذی: هو مخصوص بالمعاصی المتعلقة بحق الله تعالى لا العیاد ولا یسقط الحق نفسه بل من علیہ صلوة یسقط عن اثم تاخیرها لانفسها فلو اخرها بعدہ تجدد اثم اخر آہ ثم قال بعد اسطر نقلاً عن البحر فلیس معنی المتکفر کما یتوہمہ کثیر من الناس ان الدین یسقط عنه و کذا قضاء الصلوة والصوم والزکاة اذ لم یقل احد بذلک اہ: ج ۱ ص ۲۷۶ فقط.

**بخط اداء نمودن فوائت کثیرہ ترک کردن تراویح نا درست است: سوال: (۱۹۵۵) در**

(۱) سورة البقرة: ۱۳. ظفیر

(۲) حسامی ص ۳۴. ظفیر

عصر موجوده چنین مردم بتعداد کثیر پیدا میشود که بر ذمه آنها بسیار زیاد نماز های فرضی واجب الاداء است که هیچ شکل اداء نمودن آنها متصور نمیشود آیا در رمضان المبارک بعوض تراویح آن نماز های فوت شده را اداء نمودن جائز است یا نه؟

**جواب:** این صورت جواز ندارد تراویح را علیحده بهمین منوال واهتمام بجماعت اداء نمودن بکار است زیرا جناب رسول اکرم ﷺ بسیار زیاد تعریف آن را فرموده اند و خود ایشان نیز بر آن باعمل نمودن اسوه حسنه را جاری فرموده اند پس آن طریقه و فعل نبوی ﷺ و همچنان طریقه صحابه کرام بهمین منوال و بهمین کیفیت و همان نیت جاری نگهداشتن بکار است و در شریعت غراء روشن همچنین تغیرات را در فکر و تصور آوردن بکار نیست زیرا این بسیار سخن قبیح و باسنت مصادم و عمل احداث فی الدین است که در مورد آن وعید من احدث فی امرنا هذا ما لیس منه فهو رد (۱) کافی است اعاذنا الله تعالی من مثل هذه الوسوس الشیطانیة والهواجس النفسانیة وبدوش هر کسی که نمازهای قضاء باقی مانده انست او خودش مسئول و ذمه وار اداء نمودن است و اگر انکس خوف خدا را داشته باشد و تابع شریعت غراء باشد او باید خودش وقتا فوقتا آن را اداء نماید باقی آنکه بخاطر رعایت فرائت مذکوره مانند همچو تراویح که سنت مؤکده است و همچنان شعار رمضان المبارک را متغیر نمودن جواز ندارد و نباید برای آن منظور مبدل گردد و گویا که یک کار مشروع را میکنم که بطور مستقل در بسیاری احادیث بسیار اهتمام بیان آن فرموده شده است و مناقب آن نیز توضیح و بیان فرموده شده است که آن متروک و مبدل شود و همچنین تفکر و اندیشه نیز از یک انسان مسلمان مستبعد معلوم میشود (۲) فقط.

**در زمان اداء نمودن فرائت کثیره اگر یک نماز فوت شده در آن مورد حکم چیست؟ سوال**  
(۱۹۵۶) و قتیکه سلسله اداء نمودن نماز های قضاء عمری شروع شد و اتفاقا یک نماز بعد از نماز قضاء عمری قضاء شد بناء آن را در کدام سلسله اداء نماید آیا قبلا نماز وقتی را یا قضاء را اداء کند؟

**حکم قرائت در نماز قضاء عمری چیست؟ سوال :** (۱۹۵۷) سائر رکعات قضاء عمری را پر

(۱) مشکوة باب الإعتصام بالسنة ص ۲۷. ظفیر

(۲) التراویح سنة مؤكدة لمواظبة الخلفاء الراشدين للرجال والنساء جميعا (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب الوتر والتوافل محب

صلوة التراویح ج ۱ ص ۶۵۹، ط. س. ج ۲ ص ۴۳. ظفیر

اداء کند یا آنکه دو رکعت پرو دو رکعت خالی اداء نماید؟

جواب: (۱) در این مسأله ترتیب ضروری نیست اگر در زمان نماز وقتی گنجایش باشد پس هر دو نماز های قضاء راقبل از وقتی وبعد از آن نیز اداء کرده میتواند و در هر دو نماز قضاء شده یعنی قضائی حال و قضائی عمری هر قسمیکه میخواهد قبل باشد یا بعد (۱) از آن اداء نماید.

جواب: (۲) در این صورت دو رکعت را پرو دو رکعت را خالی اداء نمودن بکار است البته وقتیکه زیاد نماز های قضاء تکمیل و پوره شد و درآینده محض شبه باقی بماند که نماز قضاء بدوش من است یا نه پس در این صورت هر چهار رکعت را پراداء کند (۲) و با نماز عشاء قضاء آوردن وتر نیز لازمی است فقط.

**اداء نمودن فوائت ضروری است لکن ضرورت بترک نمودن نوافل نیست: سوال:**

(۱۹۵۸) اگر یک نفر نماز های ده سال را قضاء نموده باشد و اکنون او توبه نموده است و پنج وقت نماز اداء می نماید و علاوه از فرائض و سنن نماز تهجد و وتر رانیز اداء میکند آیا بهمان طور وتر و تهجد را اداء نماید یا آن را بگذارد و آن وقت را در نماز های فوت شده ده سال صرف نماید؟

جواب: کدام چیزی را که او می نماید این را نیز بکند و در وقت فارغ قضاء فوائت را بجا آورد مثلاً روزانه هموار قضائی چند نماز ها را بجا آورد و اگر وقت نباشد پس در آن صورت قضاء آوردن نماز های فوت شده برسنن و تهجد مقدم است و این وقت را نیز بخاطر اداء آن صرف نماید (۳) لکن با انهم وتر را ترک نکند فقط.

**اداء نمودن فوائت بعد از نماز های عصر و فجر درست است یا نه؟ سوال: (۱۹۵۹) قضاء**

آوردن نماز های فوت شده را بعد از نماز عصر و فجر جائز است یا نه؟ اگر جائز باشد در این صورت مطلب حدیث آتی چیست؟ لا صلوة بعد الفجر حتی تطلع الشمس ولا صلوة بعد العصر

(۱) لا يلزم الترتيب إذا أضاق الوقت الخ أو نسبت الفائتة الخ أو فاتت ست إعتقادية الخ (الدر المختار على هامش رد المختار باب

قضاء الفوائت ج ۱ ص ۶۸۰، ط.س. ج ۲ ص ۶۶). ظفیر

(۲) بخاطر آنکه در سائر رکعات نوافل قرأت است و تفرض القراءة عملاً في ركعتي الفرض مطلقاً الخ و كل النفل (الدر المختار على هامش

رد المختار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۴۴، ط.س. ج ۲ ص ۲۸) ظفیر

(۳) أي كل صلوة فاتت عن الوقت بعد وجوبها فيه يلزمه قضاءها سواء ترك عمداً أو سهواً، أو بسبب نوم وسواء كانت الفوائت كثيرة أو

قليلة (عالمگیری مصري باب قضاء الفوائت ج ۱ ص ۱۱۳، ط.س. ج ۱ ص ۱۲۱). ظفیر

حتی تغیب الشمس؟

**جواب:** قضاء آوردن نماز های فوت شده را بعد از نماز های عصر و فجر جائز است و کدام نهی که در حدیث لا صلوة بعد الفجر حق تطلع الشمس ولا صلوة بعد العصر حتی تغیب الشمس است محمول است بر نوافل (۱) فی الحدیث من نام عن الصلوة او نسیها فلیصلها اذا ذکرها فان ذلک وقتها فان الله تعالى قال: أَقِمُوا الصَّلَاةَ لِذِكْرِي او كما قال ﷺ فقط.

**صاحب ترتیب قبل از نماز جمعه قضاء را بجا آورد:** سوال: (۱۹۶۰) روز جمعه یک نفر نماز فجر را قضاء نموده بود او وقتی که بخاطر اداء نماز جمعه بمسجد جامع آمد در این اثنا خطبه قرائت میشد خواه آنکس صاحب ترتیب باشد یا صاحب ترتیب نباشد سپس نماز فجر را چه وقت اداء نماید؟

**جواب:** برای صاحب ترتیب ضروری است که نخست قضائی نماز فجر را اداء نماید زیرا بغیر از اداء نمودن نماز فجر نماز جمعه او صحیح نمیباشد و هر کسی که صاحب ترتیب نباشد او را خطبه سمع نمودن ضروری است و او را بکار است که بعد از فراغت نماز جمعه نماز فجر را اداء نماید در الدر المختار مذکور است: فلا قضاء فائتة لم يسقط الترتیب بينهما وبين الوقتية فانها لا تکره قوله لا تکره بل يجب فعلها شامي لضرورة صحة الجمعة والا لا قوله والا لا اي وان سقط الترتیب لا تکره شامي (۲) فقط.

**کدام طریقه مروجہ قضاء عمری که در برخی از کتاب ها منقول است ثابت نیست:**

**سوال:** (۱۹۶۱) از کتاب انیس الارواح: ص ۲۴ مجلس ۱۳ فرموده است: که حضرت علی کرم الله وجهه از نبی اکرم ﷺ روایت نموده است هر شخصی که آنقدر نماز ها را قضاء نموده باشد که بیادش نباشد پس در شب دوشنبه اوپنجاه رکعت نماز را اداء کند و در هر رکعت یک دفعه سورت فاتحه و یک بار سورت اخلاص را قرائت نماید سپس این نماز را خدای پاک ﷻ کفاره نماز های گذشته میگرداند آیا این سخن صحیح است یا نه؟

**جواب:** پاسخ مسأله مسئوله فوق الذکر آنست که از فقه و احادیث چنین ثابت است که هر قدری

(۱) ویکره أن يتفل بعد الفجر حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب لما روی أنه علیه السلام نهی عن ذلک ولا بأس بأن یصلی فی هذین الوقتین الفوائت ویسجد للتلوة ویصلی علی الجنازة لأن الکراهة كانت لحق الفرض لیصر الوقت کالمشغول به لا لمعنی الوقت فلم تظهر فی حق الفرائض ولیمّا وجب بعینه الخ (هدایه فصل فی الأوقات التی تکره فیها الصلوة ج ۱ ص ۸۱ - ۸۲). ظفیر

(۲) ردالمحتار باب الجمعة ج ۱ ص ۷۶۸، ط.س. ج ۲ ص ۱۵۸. ظفیر

نمازها را قضاء نماید پس قضائی سائر آنها بجا آوردن بکار است و اگر نماز های قضاء بیادش نباشد که چقدر است پس درمورد آن حکم آنست که اندازه آن رامعلوم نماید که چقدر نماز ها بر ذمه من است و در نتیجه بهمان مقدار قضائی آن را بجا آورد (۱) و کدام روایت را که شما از کتاب انیس الارواح نقل نمودید سند واصل آن روایت معلوم نیست و نه اینکه این روایت در کدام کتاب حدیث موجود است و آن روایت اگر ثابت نیز شود پس او محمول است بر آن که هر چند نماز های که بیادش باشد قضائی آنها را بجا آورد و آن عده نماز های که بنا بر لاعلمی باقی مانده باشد بخاطر بر آوردن آن عمل ذکر شده را انجام نماید فقط.

**دریک وقت چقدر نمازهای قضاء را که بخواهد اداء کرده میتواند:** سوال: (۱۹۶۲) اگر یک نفر نماز های چهار ایام (روز) را قضاء نموده باشد آیا آنها را دریک وقت اداء نموده میتواند یانه؟

**جواب:** قضائی چهار ایام نماز های فوت شده را دریک روز اداء نموده میتواند فقط.

**بخاطر اداء نمودن نماز های فوت شده سنن مؤکده را ترک نکوبد:** سوال: (۱۹۶۳) یک نفر اکثر نماز ها را قضاء نموده است اکنون اگر میخواهد آن را اداء نماید پس درسنن نیت فرائض فوت شده را کرده میتواند یانه؟

**جواب:** نماز های فوت شده را علیحده بنیت قضاء اداء نماید و درسنن مؤکده نیت او را نکند (۲) البته نوافل را ترک می نماید و قضائی نماز های فوت شده را بجا می آورد نماز های فوت شده پس در آن کدام حرج نیست (۳).

**در نماز های فوت شده ترتیب وقتی نیست که اوصاحب ترتیب نباشد:** سوال: (۱۹۶۴) اگر نماش های فوت شده را بالترتیب اداء نکند آیا جواز دارد یانه؟

**جواب:** برای غیر صاحب ترتیب جائز است که هر نوع غیر مرتب میخواهد آن را اداء کند (۴).

(۱) وقضاء الفرض الخ فرض (الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب قضاء الفوائت ج ۱ ص ۶۸۰، ط.س. ج ۲ ص ۶۶) ظفیر

(۲) وسن مؤکدا اربع قبل الظهر الخ (درمختار) مؤکدا ای إستانا مؤکدا بمعنی أنه طلب طلبا مؤکدا زیادة علی بقية النوافل ولهذا كانت السنة المؤکدة قرية من الواجب فی لحوق الإثم كما فی البحر ویستوجب تاركها التخلیل واللوم. (ردالمحتار باب الوتر والنوافل مطلب فی السنن والنوافل. ج ۱ ص ۶۳۰، ط.س. ج ۲ ص ۱۲) ظ

(۳) أما المستحب والمندوب فینبی ان لا یکره ترکها اصلا (ردالمحتار باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها مطلب فی بیان السنة والمستحب الخ ج ۱ ص ۶۱۱، ط.س. ج ۲ ص ۶۵۳) ظفیر

(۴) فلا یلزم الترتیب إذا ضاق الوقت او نسیت الفائتة او فاتت ستة إعتقادیة الخ بخروج وقت السادسة (الدر المختار علی هامش ردالمحتار =

**نماز عشاء فوت شده اگر بیادش باشد نماز فجر نمیشود:** سوال: (۵۱۹) یک نفر نماز عشاء را ترک نمود اکنون او نماز فجر را اداء نمود و نماز عشاء که بر ذمه اش بود آن را اداء نکرد در این صورت آیا نماز فجر او درست شده است یا نه؟

**جواب:** اگر صاحب ترتیب همینطور عمل نماید پس نماز فجر او درست نخواهد شود بناء برای او بکار است که نخست نماز عشاء را بجا آورد سپس از آن نماز فجر (۱) را اداء کند فقط البته اگر ضیق الوقت باشد و گنجایش نباشد در این صورت تنها نماز وقتی را اداء نماید و قضاء را بتعویق اداء کند کما فی الدر المختار فلا یلزم الترتیب اذا ضاق الوقت المستحب ظفیر.

**دروقت مغرب قضائی ظهر وعصر را چگونه بجا آورد؟** سوال: (۱۹۶۶) اگر تنها نماز عصر یا نماز ظهر و عصر هر دو فوت شده باشد پس در وقت مغرب این هر سه نماز ها را بکدام طریقه اداء کند حالانکه وقت نماز مغرب بیسار تنگ است و کم می باشد اگر نماز های فوت شده را پیش و مقدم می نماید پس وقت مغرب از دست میرود چگونه ترتیب جائز است و دیگر آنکه هرگاه جائز شد آن سخن که اگر در چهار یا پنج نماز های قضاء ترتیب نکند پس در آن وقتی که نماز وقت را اداء می نماید آن نفل محسوب میشود؟

**جواب:** وقت نماز مغرب بنزد امام ابوحنیفه تقریباً یکساعت رادر برمیگیرد بناء قضاء ظهر و عصر را اول اداء نکند سپس از آن نماز مغرب را نیز در عین وقت اداء نماید و مسأله چنین نیز است که اگر وقت نماز وقتی تنگ باشد که علاوه از نماز وقتی گنجایش نماز قضائی باقی نباشد در آن صورت ترتیب ساقط است پس در آن حالت نماز وقتی را مقدم نماید و قضاء بتعویق اندازد (۲).

**چند نماز های فوت شده را در یک وقت اداء نمودن درست است یا نه؟** سوال: (۱۹۶۷)

چند نماز های فوت شده را در یک وقت اداء نمودن جائز است یا نه؟

**سوال:** (۲) در نماز های فوت شده وتر و عشاء را در یک وقت اداء نمودن ضروری است یا آنکه

= باب قضاء الفوائت ج ۱ ص ۶۸۰، ط.س. ج ۲ ص ۶۶. ظفیر

(۱) الترتیب بین الفروض الخمسة والوتر اداءً وقضاء لازم الخ فلم یجز فجر من تذکر انه لم یوتر لوجوبه عنده الخ (ایضاً ج ۱ ص ۶۷۹، ط.س. ج ۲ ص ۶۵). ظفیر

(۲) الترتیب بین الفروض الخمسة والوتر اداءً وقضاء لازم الخ فلم یجز فجر من تذکر انه لم یوتر إلا إذا ضاق الوقت المستحب إذا نسبت الفائتة الخ او فاتت ست إعقادیة (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب قضاء الفوائت ج ۱ ص ۶۷۹، ط.س. ج ۲ ص ۶۵). ظفیر

در یک وقت نماز عشاء ودریک وقت نماز وتر اداء کند؟

**جواب:** (۱) جائز است (۱) دریک وقت اداء نمودن چند نماز فوت شده درست است ظفیر.

**جواب:** (۲) علیحده علیحده نیز قضاء آورده میتواند ودریک وقت قضاء آوردن ضروری نیست فقط.

**نمازهای فوت شده ده ۱۰ یا بیست ۲۰ سال را نه اداء نماید؟ سوال:** (۱۹۶۸) یک نفر به پابندی پنج وقت نماز را اداء می نمود وبعد از آن درنماز تکاسل شروع نمود که بعض اوقات نماز را اداء می نمود وبعضی اوقات ترک می نمود ودرنتیجه تخمینا سائر نماز های فوت شده اندازه ده ۱۰ سال یا به بیست ۲۰ سال رسید اکنون طرز اداء نمودن آن نماز ها چگونه خواهد شد؟

**جواب:** هرگاه آنکس تا به مدتی اهتمام ترک نماز را نموده بود احیانا نماز را اداء میکرد و احیانا اداء نمیکرد پس قضاء آوردن تمام نماز های آن زمانه را بجا آوردن بکار است وصورث اسهل وآسان آن اینست که با هر یکی نماز فرضی وقتی همان نماز رابیت قضاء اداء نماید اگر نمازهای ده ۱۰ ساله را ترک نموده باشد پس تابمدت ده ۱۰ سال با هر یک نماز یک نماز راقضاء بجا آورد (۲).

**برای نماز قضاء آذان و تکبیر است یانه؟ سوال:** (۱۹۶۹) زید نماز های قضاء رادرمسجد بگفتن آذان و تکبیر آهسته بدان نیت اداء می نماید مثلا چهار رکعت نماز فرض طهر را اداء می نمایم بناء دراین صورت حکم گفتن آذان و تکبیر چیست؟ وایا برای نماز وتر آذان گفتن بکار است یانه؟

**جواب:** آن عده نماز های را که درمسجد تنها قضاء می آورد برای آنها آذان واقامت مشروع نیست (۳) وبنیت مذکوره قضاء آورده میشود وبرای نماز وتر نیز آذان واقامت مشروع نیست

(۱) لأنه علیه السلام آخرها يوم الخندق (درمختار) وذلك أن المشركين شغلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أربع صلوات يوم الخندق حتى ذهب من الليل ما شاء الله تعالى فأمر بلالا فأذن ثم أقام فصلى الظهر ثم أقام فصلى العصر ثم أقام فصلى المغرب ثم أقام فصلى العشاء (رد المختار باب قضاء الفوات ج ۱ ص ۶۷۶، ط.س. ج ۲ ص ۶۲). ظفیر

(۲) ولو فاتته صلوات ربها في القضاء (إلى قوله) لأن النبي عليه السلام شغل عن أربع صلوات يوم الخندق قضاها مرتبا (هداية باب قضاء الفوات ج ۱ ص ۱۳۷). ظفیر

(۳) ويؤذن ويقيم لفاتنة رافعا صوته لو بجماعة (ای في غير المسجد) اوصحراء لا بيته منفردا ولا فيما يقضي من الفوات في مسجد لأن فيه تشويشا وتلبيطا ويكره قضاءها فيه لأن التأخير معصية فلا يظهرها (الدر المختار على هامش ردالمختار باب الأذان ج ۱ ص ۳۶۲ - ۳۶۳، =



(۱). فقط

**یک نفر نماز های ایا متعدد را قضاء نمود اگر او بجای سنن قضاء فرض را بجای آورد**

**این چگونه است؟ سوال:** (۱۹۷۰) (۱) یک نفر نماز سال های متعدد را قضاء نموده اکنون اگر وی بجای سنن نماز های قضاء را بجای آورد حکم آن چیست آیا نماز قضاء افضل است یا سنن وقتیه؟

**نماز هر وقتیکه قضاء باشد آن را بعینه در همان وقت اداء نمودن ضروری نیست:** سوال

(۱۹۷۱) (۲) نماز هروقت که قضاء شد آن را در همان وقت اداء نماید مثلاً ظهر را در وقت وعشاء را در وقت ظهر اداء نموده میتواند یانه؟

**جواب:** (۱) سنن مونکده وقتیه را ترک نمودن بکار است و این مطلب ظاهر است که اداء نمودن نماز های فوت شده مهم است لکن اگر هر دو عمل ممکن باشد که فوائت را نیز اداء نماید و سنن مؤکده همچنان متروک نشود بهتر خواهد بود.

**در قضاء آوردن نماز های فجر مغرب وعشاء قرائت بالجهر نموده میتواند یانه؟ سوال**

(۱۹۷۲) در نماز قضائی فجر مغرب وعشاء قرائت بالجهر نموده میتواند؟

**جواب:** اگر در همان اوقات قضائی آنها را بجای آورد پس جهراً قرائت نموده میتواند و اگر از طرف روز قضائی آنها را بجای آورد در این صورت جهراً قرائت نموده نمیتواند (۲).

**اگر نماز سال های متعدد قضاء شود و موقع اداء نمودن آنها نباشد پس چه باید کرد؟**

**سوال:** (۱۹۷۳) اگر نماز دو ۲ یا سه ۳ سال را قضاء نمود و اکنون برایش موقع اداء نمودن آنها میسر نمیشود بناء راه خلاصی و بیرون رفت ان بکدام شکل خواهد باشد؟

**جواب:** در این صورت اسهل آنست که با هر نماز قضائی آن نماز را بیاورد و نماز های هر چند سال که فوت شده باشد تابه همان مقدار سال ها با هر یک نماز همان نماز را بجای آورد که از وی

= ط.س. ج ۱ ص ۳۹۰. ظفیر

(۱) وهو سنة مؤكدة للفرائض في وقتها ولو قضاء لا لغيرها كعید (در مختار) ای وتر وجنّاة الخ (رد المحتار باب الأذان ج ۱ ص ۳۵۶، ط.س. ج ۱ ص ۳۸۴). ظفیر

(۲) ويجهر الإمام في الفجر وأولى العشاين اداء وقضاء الخ ويخير المنفرد في الجهرات إن أدى الخ ويخافت المنفرد حتما إن قضى الجهرية في وقت المخافة كان صلى العشاء بعد طلوع الشمس على الأصح (الدر المختار على هامش رد المحتار فصل في القراءة ج ۱ ص ۴۷۶، ط.س. ج ۱ ص ۵۳۲ - ۵۳۳) واضح گردید که حکم مذکور برای منفرد تحریر شده است. ظفیر

قضاء شده است بغیر از قضاء آوردن هیچ صورت راه بیرون رفت نیست. فقط

**بعد از فجر وعصر نماز قضاء را اداء نموده میتواند یانه؟ سوال: (۱۹۷۴)** بعد از نماز فجر

وعصر قضاء را بجا آورده میتواند یانه؟

**جواب:** میتواند (۱).

**در آخرین جمعه رمضان رواج قضاء عمری ثابت نیست: سوال: (۱۹۷۵)** در آخرین جمعه

رمضان المبارک قضاء عمری کرده میشود آیا جواز دارد یانه؟

**جواب:** در آخرین جمعه رمضان المبارک قضاء عمری را بطریقه مخصوص اداء نمودن ثابت

نیست در شامی مذکور است که بطرف امام صاحب رح این نماز را منسوب نمودن صحیح نیست

واز فخر الاسلام وقاضی خان کراهیت ان را نقل نموده است فلہذا ترک نمودن ان نماز بکار

است. (۲) فقط

**نماز قضاء را بجماعت اداء نمودن چگونه است؟ سوال: (۱۹۷۶)** نماز قضاء را بجماعت

اداء نمودن چگونه است؟

**جواب:** مسنون است (۳) فقط واللہ تعالی اعلم.

**کفارہ نماز قضائی چیست؟ سوال: (۱۹۷۷)** اگر از صاحب ترتیب نماز قضاء شود کفارہ ان

چیست؟

**جواب:** کفارہ اش همان است کہ این نماز را اداء کند و برای صاحب ترتیب ترتیب ضروری

است کہ قبل از نماز وقتیہ آن را اداء نماید (۴) فقط.

**قضاء نماز های فوت شده: سوال: (۱۹۷۸)** یک نفر نماز های سه یا چهار سال را طوری

قضاء نمود کہ احياناً نماز عصر را فوت می نمود و احياناً نماز ظهر را پس اکنون طریقه اداء

نمودن آن چگونه خواهد باشد؟

(۱) و کرہ نفل بعد صلوۃ فجر وعصر ولا یکرہ قضاء فاتتہ ولو وترا الخ (الدرالمختار علی هامش ردالمحتار کتاب الصلوۃ ج ۱ ص ۳۴۸، ط.س. ج ۱ ص ۳۸۴). ظفیر

(۲) وما نقل أن الإمام قضی صلوۃ عمر الخ (درمختار) والجواب اولاً أنه لم یصح نقل ذلك عن الإمام الخ (رد المحتار باب الوتر والنوافل

ج ۱ ص ۶۵۳، ط.س. ج ۱ ص ۳۸۴). ظفیر

(۳) جاء في حديث ليلة الحريس وأمر بلالا فأقام الصلوۃ فصلی بهم الصبح فلما قضی الصلوۃ قال من نسی الصلوۃ فليصلها إذا ذكرها. رواه

مسلم (مشکوۃ ص ۶۷). ظفیر

(۴) من فاتتہ صلوۃ قضاها إذا ذكرها وقدمها علی فرض الوقت الخ (هدایہ ج ۱ ص ۱۳۷). ظفیر

**جواب:** مطابق ظن غالب قضاء آن نماز ها را بجا آورد فقط.

**حکم صاحب ترتیب: سوال:** (۱۹۷۹) نماز مغرب قضاء شد و نماز عشاء را اداء نمود پس اکنون بعد از اداء نمودن نماز مغرب وتر وسنت را اداء کرد یا نماز مغرب را بتعقیب اداء کرد آیا نماز عشاء اوشد یا نه؟

**جواب:** اگر آنکس صاحب ترتیب باشد پس نماز عشاء اش درست نشده است و بعد از اداء نمودن نماز مغرب نماز فرض عشاء را دوباره اداء کند و بعد از آن وتر وسنت را اداء نماید (۱) فقط.

**کفاره نماز های قضاء: سوال:** (۱۹۸۰) اگر یک نفر نماز ها را قضاء نموده باشد سپس از آن وفات شد و در حین مقدمات موت ورثه خود را توصیه نماید که در مقابل کفاره نماز های قضاء شده بنده یک نسخه قرآن مجید را برای یک طالب اعطاء فرمائید آیا این جواز دارد یا نه؟ و آیا سجده تلاوت کفاره دارد یا نه؟

**جواب:** اگر متولی غنی باشد و او در مورد اداء نمودن کفاره نماز و غیره وصیت فرموده باشد پس از حصه سوم مال از کفاره نماز و غیره اش اداء گردد و با اعطاء نمودن یک جلد قرآن مجید کفاره نماز ها و غیره نمیشود و این گفتارش لغوه می باشد (۲) و علامه شامی فرموده است ولا رواية في سجدة التلاوة اي والصحيح انه لا يجب الخ بناء واضح گردید که سجده تلاوت کفاره ندارد. فقط

**مسأله اسقاط: سوال:** (۱۹۸۱) حيله اسقاط که برای میت میشود آیا شرعا ثبوت دارد یا نه؟

**جواب:** هیچ نیست (۳) فقط

**قضاء الفوائت: سوال:** (۱۹۸۲) یک نفر هموار پنج یا شش نماز را قضاء نمود اکنون اگر نماز وقتی را اداء می نماید آیا اداء اش درست خواهد شد یا نه؟

(۱) ومن صلى العصر وهو ذاكر أنه لم يصل الظهر فهي فاسدة إلا إذا كان في آخر الوقت وهي مسئلة الترتيب (هدايه قضاء الفوائت ج ۱ ص ۱۳۹). ظفیر

(۲) إذا مات الرجل وعليه صلوات فائتة فارصى بأن يعطى كفارة صلوته يعطى لكل صلوة نصف صاع من بر وللوتر نصف صاع والصرم يوم نصف صاع من ثلث ماله (عالمگیری کشوری ج ۱ ص ۱۲۳، ط.س. ج ۱ ص ۱۲۵). ظفیر

(۳) والواجب على الميت أن يوصي بما بقي بما عليه إن لم يرضق الثلث عنه فإن أوصى بأقل وأمر بالدور وترك بقية الثلث للورثة أو تبرع به لغيرهم فقد أثم بترك ما وجب عليه (رد المحتار باب قضاء الفوائت مطلب في بطلان الوصية بالختومات والنهايل ج ۱ ص ۶۸۶، ط.س. ج ۲ ص ۷۳). ظفیر

**جواب:** اگر شش نماز قضاء شده باشد پس این نماز وقتیہ درست خواهد شد و اگر از این کم باشد در این صورت تا وقتیکہ نماز فوت شده را اداء ننماید نماز وقتیہ درست نخواهد شد یعنی مع فساد موقوف (۱) فقط.

**صاحب ترتیب کدام شخصی است؟ سوال: (۱۹۸۳)** صاحب ترتیب کدام کسی را گفته میشود و او چه باید کرد؟

**جواب:** صاحب ترتیب کسی را میگویند کہ بدوش اوشش نماز فوت شده نباشد و آن عده نماز ها را کہ قضاء نموده باشد آنها را نیز اداء کرده باشد پس او صاحب ترتیب میباشد یعنی بر ذمه اولازم است کہ اگر نماز را قضاء کند آن را قبل از نماز وقتیہ اداء نماید (۲) فقط.

**قضاء فورا اداء شود: سوال: (۱۹۸۴)** یک نفر چنان خوابیده باقی ماند کہ روز بالایش بروز نمود سپس او از خواب بیدار شد و فورا نماز قضاء را اداء نمود و همچنان روز دیگر نیز بالایش تکرار شد لکن درین روز نماز فجر را مع الظهر اداء نمود بناء اگر بوجه خواب در نماز تأخیر شود یا قضاء آن را فورا اداء نمودن بکار است و یا بتأخیر اداء نماید؟

**جواب:** وقتیکہ از خواب بیدار شد اگر آن وقت مکروهه نباشد پس فورا در همان وقت قضاء آوردن آن بکار است و در روز دوم کہ در قضاء تأخیر نمود فجر راع الظهر اداء کرد این عملش ناپسند است (۳) فقط.

**قضاء عمری: سوال: (۱۹۸۵)** احتیاطا قضاء عمری اداء نمودن ثابت نیست و صحیح آنست کہ مکروهه است پس وقتیکہ اصل و اساس آن ثابت نباشد بناء بر آن تفریعات متباقی صحیح نخواهد باشد و در همچو موارد بحث نمودن از کمال و نقصان بی مورد و فضول (۴) است ثبت العرش ثم نقش.

**اداء نمودن قضاء عمری: سوال: (۱۹۸۶)** چه میفرمایند علماء دین در این مسأله کہ طریقه اداء

(۱) فاتته صلوات رتبه فی القضاء کما وجبت فی الأصل (إلی قوله) إلا أن تزيد الفوات علی ستة صلوات لأن الفوات قد کثرت فتسقط

الترتیب لیما بین الفوات الخ (باب قضاء الفوات هدايه ص ۱۳۷). ظفیر

(۲) ولو فاتته صلوات رتبه فی القضاء کما وجبت فی الأصل (إلی قوله) إلا أن یزید الفوات علی ستة صلوات لأن الفوات قد کثرت فتسقط

الترتیب الخ (هدایه باب قضاء الفوات ج ۱ ص ۱۳۷). ظفیر

(۳) من فاتته صلوات قضی إذا ذکرها وقدمها علی فرض الوقت (هدایه باب قضاء الفوات ج ۱ ص ۱۳۷). ظفیر

(۴) فی العتابه عن ابن نصر رحمہ اللہ فیمن یقضي صلوات عمره من غیر أن فاتته شیء یرید الإحتیاط فإن لأجل النقصان والکراهه فحسن وان لم

یکن لذلك لا یفعل. (عالمگیری کشوری) ج ۱ ص ۱۲۳، ط.س. ج ۱ ص ۱۲۵. ظفیر

نمازهای قضاء چگونه است؟ آیا قبل فرائض پنجگانه آنها را اداء نماید و یا بعد از آنها؟ و آنقدر اهتمام و پابندی نمودن آن که اگر جماعت قائم باشد اما تاوقتی که قضاء عمری را اداء نکند در جماعت شامل نمیشود این چگونه است؟

**جواب:** هر قدر نمازها که قضاء شده باشند را هر قسمیکه میخواهد اداء نماید زیرا که اوصاحب ترتیب نیست خواه قبل از نماز وقتی آن را اداء می نماید و یا بعد از آن و یا آنکه در یک وقت با نمازهای پنجگانه مع الوتر روزانه اداء می نماید و جماعت را نگذارد بلکه قبل از جماعت اداء نماید و یا بعد از جماعت اداء کند فقط و لایعود لزوم الترتیب بعد سقوطه بکثرتها ای الفوائت بعود الفوائت الی القلة بسبب القضاء لبعضها علی المعتمد لان الساقط لایعود و کذا لایعود الترتیب بعد سقوط بباقی المسقطات السابقة من النسیان والضیق آه. در المختار (۱).

**اگر بطور شک نمازهای قضاء را اداء می نماید این چه خواهد باشد؟ سوال: (۱۹۸۷)**

(۱) اگر نماز چاشت را یادروقت تهجد قضاء عمری اداء می نماید و آنکس بطور شک قضاء عمری را بجای آورد حالانکه بر ذمه اش هیچ فرض یقینا نیست بناء این نماز تهجد یا نماز چاشت و یا نفل محسوب خواهد شد؟ و اگر نماز مغرب را قضاء نموده باشد پس باء نمودن سه رکعت نفل نقصان نخواهد باشد؟

**شخصی نماز قضاء فجرا اداء نمود حالانکه بر ذمه اش نماز قضاء نبوده حکم آن**

**چیست؟ سوال (۱۹۸۸)** بعد از نماز عشاء چهار رکعت نماز مستنون است که دو از آن مؤکد و دو غیر مؤکد است بناء اگر شخصی دو رکعت مؤکد را اداء نمود و دو رکعت قضاء فرض فجر و در حقیقت بر ذمه اش قضاء فجر نیست آیا آن چهار رکعت سنت خواهد شد اگر همانطور باشد پس بفرمائید که اداء نمودن آن بیک سلام ضروری نیست؟

**جواب: (۱)** کدام اختلاف نیست و در نماز مغرب با احتمال مذکور کراهیت نخواهد باشد فی عالمگیری ۱ ص ۱۱۶: عن ابی نصر رح فیمن یقضی صلوات عمر من غر ان فاته شی یرید الاحتیاط فان کان لاجل النقصان والکراهیه فحسن وان لم یکن لذلك لایفعل والصحیح أنه یجوز الا بعد صلوة العصر و فجر وقد فعل ذلك کثیر من السلف لشبهة الفساد کذا فی المضمرة. جممل الرحمن.

جواب (۲) شرط یک سلام در آن نیست بلکه دو رکعت سنت مؤکده علیحده اداء نمودن بکار است و همچنان دور رکعت غیر مؤکده نیز علیحده اداء نمودن بکار است و در آن صورت که بجزمه اش نماز قضاء نبود دور رکعت نفل خواهد شد و چهار رکعت دیگر بعد العشاء خواهد شد فقط مستند ممافی عالمگیری ج ۱ ص ۱۰۵: وصلى رکعتين وهو يظن ان الليل باق فاذا تبين ان الفجر قد طلع الى قوله: قال المتأخرون تجزيه عن رکعتي الفجر. جمیل الرحمن.

### نماز های قضاء شده فجر ظهر وعصر را قبل از نماز مغرب اداء نماید و یا بعد از آن؟

سوال: (۱۹۸۹) (۱) اگر شخصی نماز فجر و ظهر را قضاء نمود پس قضاء ایشان را قبل از مغرب بجا آورد و یا بعد از مغرب و چگونه نیت نماید؟

### قضاء عمری ثابت است یا نه و طریقه اش چگونه است؟ سوال: (۱۹۹۰) (۲) ترکیب قضاء

عمری چه نوع است آیا بحديث ثابت است یا نه؟

جواب: (۱۱) سائر نماز های فوق را قبل از مغرب اداء نماید و اگر آنقدر گنجایش نباشد در این صورت بعد از مغرب اداء نماید غرض اینکه قضاء سائر نماز ها را در همان روز اداء نماید و در هریک نماز نیت همان نماز را بکند لایحوز اداء الوقتیه قبل اداء الفوائت الخ و یسقط الترتیب بضیق الوقت الخ عالمگیری: ج ۱ ص ۱۱۴. جمیل الرحمن.

جواب: (۲) نماز قضاء عمری قسمیکه مشهور است از حدیث ثابت نیست واقعا اگر بدمه کسی نماز های قضائیه باشد آن را حساب نماید سپس آن را تکمیل کند کل صلوٰة فاتت عن الوقت بعد وجوبها فيه يلزمه قضاؤها الخ فتاویٰ عالمگیری: ج ۱ ص ۱۱۳. جمیل الرحمن.

### ترک نمودن نماز واز آن ممانعت ورزیدن چگونه است؟ سوال: (۱۹۹۱) ترک نمودن

نماز واز آن منع کردن چگونه است؟ و بدان نکاح میشکند یا نه؟

جواب: ترک نمودن نماز گناه کبیره است بناء کسی را حکم نمودن ترک نماز واز آن ممانعت نمودن نیز گناه کبیره است فلهدا برای تارک صلاوة و مانع صلاوة هر دوتوبه کردن بکار است و همچنان قضاء آوردن نماز ضروری است و اما نکاحش نمیشکند بلکه توبه باید کرد و بر این عمل خویش ندامت نماید و آغاز بنماز خواندن کند. فقط والله اعلم. ومن الكبائر السحر وکتمان الشهادة من غیر عذر والا فطار فی رمضان من غیر عذر و قطع الرحم و ترک الصلوٰة. معتمد جوهره نيرة: ج ۳ ص ۲۹۵. جمیل الرحمن.

**کفارہ نماز های قضاء شده چیست؟ سوال: (۱۹۹۲) (۱)** اگر بدبختانه بغیر از عذر شرعی

آنقدر نمازها قضاء شده باشد که احصائیه آنها ممکن نباشد پس کفارہ آنها چیست؟

**کفارہ نماز ها تنها صدقه است یا چیزی دیگر؟ سوال: (۱۹۹۳) (۲)** اگر کفارہ آن صدقه نیز

میشود پس مردم نیاز مند و محتاجا چه باید بکنند؟

**کفارہ نماز های قضاء شده شیخ فانی و مریض چیست؟ سوال: (۱۹۹۴) (۳)** کفارہ نماز

های قضاء شده مریض یا شیخ فانی چیست؟

**جواب:** حامداً و مصلیا و مسلماً اما بعد: جواب استفسارات فوق الذکر حسب ذیل نگاشته میشود:

**جواب: (۱)** نماز های قضاء شده را بتأخیر اداء نمودن بکار است کسی که آن عده نماز ها را بنا بر معاذیر یا بوجه غفلت قضاء نموده باشد پس هر وقتی که بیداش شد آن را اداء باید کرد و نماز قضاء که بیداش امدان را در اداء نمودن بر فرض وقتی مقدم باید کرد و بنزد احناف (رح) میان نماز وقتی و نماز قضاء ترتیب ضروری است رسول اکرم ﷺ در روز خندق چهار نماز ها را بالترتیب اداء فرموده بودند و دیگر آنکه در حدیث شریف ارشاد است: قسمیکه شما اینجانب لا را بر نیماز مشاهده می نمائید همانطور شما نیز نماز را اداء کنید فلهمذا بالترتیب که آنجانب ﷺ نماز های قضاء شده را اداء فرموده اند بهمان منوال برای مایان نیز اداء نمودن بکار است (۱). فقط

**جواب: (۲)** اگر نماز فوت شده در وقتی برایش یاد شد که اگر آن را اداء نماید در این وقت آنقدر گنجایش نیست که در آن نماز وقتی اداء شود بلکه اندیشه فوت شدن نماز وقتی محسوس میشود پس در همچو صورت نماز وقتی را مقدم اداء نماید و بعد از آن نماز قضاء را بتأخیر اداء کند حاصل آنست که اگر در وقت وسعت و گنجایش باشد در این صورت نماز قضاء را مقدم اداء نمودن بکار است و اگر گنجایش نباشد در این صورت نماز وقتی را مقدم اداء نمودن بکار است (۲). فقط

(۱) من فاتته صلوٰة قضاها إذا ذكرها وقدمها على فرض الوقت والأصل فيه ان التركيب بين الفوائت وفرض الوقت مستحق ولو فاتته صلوات رتبها في القضاء كما وجبت في الأصل لأن النبي صلى الله عليه وسلم شغل عن أربع صلوات يوم الخندق فقضاهن مرتباً ثم قال صلوا كما رايتموني أصلي. (هذه آية باب قضاء الفوائت ج ۱ ص ۱۳۷). ظفیر

(۲) ولو خاف الوقت يقدم الوقتية ثم يقضيها لأن الترتيب يسقط بضيق الوقت وكذا بالنسيان وكثرة الفوائت كيلا يؤدي إلى تقوية الوقتية =

**جواب: (۳)** وقتیکہ نمازہای فوت شدہ زیاد شد در این صورت بالترتیب اداء نمودن آنها ساقط خواهد شد و در عین نماز ہای فوت شدہ نیز لحاظ ترتیب باقی نمیماند و حد ازدیاد نماز ہا آنست کہ شمار نماز ہای قضاء شدہ بتعداد شش برسد و ہر گاہ وقت نماز ششم گذشت در این صورت گفتہ خواهد شد کہ اکنون نماز ہای فوت شدہ زیاد شدہ است بناء در این صورت رعایت ترتیب باقی نخواہد ماند (۱).

**جواب: (۴)** بدمہ یک شخص از مدت طولانی نماز ہای فوت شدہ است و بعد کثرت رسیدہ است شخص مذکور در اداء نمودن نماز ہای فوت شدہ پرداخت کہ بسبب شامت اعمال بعضی نماز ہای دیگر را قضاء نمود پس اکنون چونکہ نماز ہای فوت شدہ قبلی و بعدی زیاد است فلہذا در این صورت نخست مقدم اداء نمودن نماز وقتیہ جائز است بخاطر آنکہ بسبب کثرت نماز ہای فوت شدہ در نماز ہای قضائی ترتیب باقی نماندہ (۲).

**جواب: (۵)** اگر شخصی آغاز نماز باداء نماز ہای فوت شدہ نمود و اکنون نماز ہای فوت شدہ از تعداد شش کم باقی ماندہ پس الان مسألہ رعایت ترتیب دوبارہ بر حال خواهد شد (۳).

**جواب: (۶)** اگر نماز ہای فوت شدہ آنقدر زیاد شد کہ احصائیہ آنها دشوار می باشد در این صورت بکار است کہ خوب دقیق تدبیر نماید و یک تخمین درست را بسازد مثلاً در عمر پانزدہ ۱۵ یا ہزدہ ۱۸ سالگی بالغ شد و تا بہ مدت چہار پنج سال نماز ہا را قضاء نمود و احياناً نماز را اداء می نمود و بعضی اوقات ترک می نمود و این مدت بنا بر تخمین درست آنکس مثلاً چہار سال دربر میگرفت فلہذا برای آن شخص موافق زعمش اداء نمودن آنقدر نماز ہا بکار است اگر در دنیا قرضدار کسی بود و تعداد مقدر مفروضہ برایش یاد نباشد پس آن را همچنان بنا بر تخمین اداء کند تا کہ بدمہ اش چیزی باقی نماند و بہمین منوال تفکر و تدبیر نماید کہ چقدر نماز ہا فوت شدہ است سپس آن را اداء فرماید و شایان آنست قدریکہ ممکن باشد در آن افزایش نماید زیرا سائر آنها منافعہ و نفعت است.

= (ہدایہ باب قضاء الفوائت ج ۱ ص ۱۲۷). ظفیر

(۱) إلا أن یزید الفوائت علی ستہ صلوات لأن الفوائت قد کثرت فتسقط الترتیب فیما بین الفوائت بنفسها کما یسقط بینہما و بین الوقتیہ وحد الکثرة أن تصیر الفوائت ستاً بخروج وقت الصلوۃ السادسة (ہدایہ باب قضاء الفوائت ج ۱ ص ۱۳۸). ظفیر

(۲) ولو اجتمعت الفوائت القدیمۃ والحدیدۃ قبل یجوز الوقتیہ مع تذکر الحدیثۃ لکثرة الخ (ہدایہ باب قضاء الفوائت ج ۱ ص ۱۳۸). ظفیر

(۳) ولو قضی بعض الفوائت حتی قل ما بقی فالترتیب عند البعض وهو الأظهر. (ایضاً ج ۱ ص ۱۳۸). ظفیر



**جواب:** (۷) کفارہ نمازهای فوت شده اداء نمودن آن نمازها است و بحق تعالی عز و جلاله بعجز و ندامت توبه کردن است نه اعطاء نمودن صدقه بلی اگر غضب الہی بسبب صدقه دفع میگردد پس امید است کہ کدام غصہ حق تعالی کہ است بسبب ترک نمودن نماز آنها باقی نخواهد ماند و برآوردن حاجت شخص نیاز مند باعث توجه رحمت الہی خواهد شد و متباقی اصل اداء نمودن نماز است کہ باعطاء نمودن صدقه آن ساقط نخواهد شد.

**جواب:** (۸) در مورد مریض همچنان بالتفصیل بیان نمودن مسائل مناسب معلوم میشود کہ در کدام صورت کفارہ است و در کدام صورت تخفیف و در کدام صورت معافی است مریض اگر ایستاده شدہ نمیتواند پس در حالت نشسته نماز و در رکوع و سجده را اداء نماید (۱).

**جواب:** (۹) اگر قدرت رکوع و سجده را نداشته باشد در این صورت رکوع و سجده را باشارہ اداء کند یعنی نشسته نماز را اداء نماید و بخاطر اداء رکوع اندک گردن را پایان نماید و بخاطر اداء سجده گردن را زیاد تر پایان نماید (۲).

**جواب:** (۱۰) شخصی بخاطر سجده نمودن چیزی را مثلاً صندوق میز و غیرہ را درپیش روی خود نگذارد بلکہ ہر قدریکہ اشارہ نمودہ میتواند همان کافی است. لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا (۳). فقط

**جواب:** (۱۱) اگر مریض قدرت نشستن نداشته باشد در این صورت پشت افتیدہ نماز را اداء نماید کہ روی و پاهایش ہردو بطرف قبلہ باشد و بخاطر اداء رکوع و سجده بگردن اشارہ کند و در اشارہ سجده گردن را اندک بیشتر فرود آورد (۴).

**جواب:** (۱۲) اگر چنان سخت مریض بود کہ نماز را باشارہ اداء می نمود و قدرت رکوع و سجده را نداشت کہ ناگہان بقدرت خداوند متعال برایش در داخل نماز قدرت رکوع و سجده کردن عارض شد پس در این صورت بنزد جمہور از سر نو نماز را اداء نماید (۵).

(۱) إذا عجز المريض عن القيام صلى قاعدا ويسجد لقوله عليه السلام لعمران بن حصين صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلى

الجنب تزمى ايماء الخ (هدايه باب صلوة المريض ج ۱ ص ۱۴۴). ظفیر

(۲) ان لم تستطع الركوع والسجود اومي ايماء الخ يعنى قاعدا (ايضا). ظفیر

(۳) وجعل سجوده أخفض من ركوعه لأنه قائم مقامها فأخذ حكمها، ولا يرفع إلى وجهه شيء الخ (ايضا). ظفیر

(۴) وإن لم يستطع القعود استلقى على ظهره وجعل رجله إلى القبلة واومي بالروع والسجود الخ (ايضا). ظفیر

(۵) وإن صلى بعض صلوته بايماء ثم قدر على الركوع والسجود إستأنف عندهم جميعا (هدايه باب صلوة المريض ج ۱ ص ۱۴۵). ظفیر

**جواب:** (۱۳) یک مریض بیهوش شد حتی کہ مدت پنج وقت نماز ہا را یا کم از آن در بیهوشی سپری نمود لکن وقتی کہ بھوش آمد او را می باید کہ قضائی آن نماز ہای فوت شدہ را بجا آورد و اگر از پنج وقت نماز زیاد تر را در بیهوشی قرار داشت در این صورت قضاء بالایش نیست (۱).

**جواب:** (۱۴) از تفصیلات فوق الذکر این سخن بطور احسن معلوم میشود کہ در شریعت نماز چقدر مرتبہ عالی دارد و همچنان چقدر تاکید بر آن شدہ است کہ در حالت مریضی نیز اداء نمودن آن ضروری است فلہذا برای مایان بکار نیست کہ بغیر از عذر شرعی نماز را ترک نمائیم و ابراز تاسف است بر حال آن عدہ مسلمانان کہ در حقیق وظیفہ محولہ اش و در تجارت زراعت و لہو لعب وقت خود را سپری می نمایند و مانند نماز کہ محبوب ترین چیزی است کہ بر آن امتیاز مسلمان از غیر مسلمان میشود و از دیاد کنندہ شان فضیلت است و در دنیا و آخرت یک چیزی مفید و کار آمد او را فوت و قضاء می نماید بناء مسلمان نباید چنین شان داشتہ باشد کہ نماز را ترک نماید.

**جواب:** (۱۵) شیخ فانی آن کسی را گویند کہ توان و قدرت گرفتن روزہ را بسبب ضعیفی نداشتہ باشد و حکم همچو انسان آنست کہ روزہ را ترک نماید و در عوض آن فدیہ اداء نماید (۲). فقط

**جواب:** (۱۶) فدیہ یک یوم روزہ بر یک مسکین یک روز طعام خوراندن است و بتعداد ہر چند روزہ را کہ خورده باشد در عوض آن مسکین را در وقت طعام بخوراند و مقدار آن را شریعت نصف صاع گندم و یک صاع از جو مقرر فرمودہ است کہ آنقدر غلہ و حبوبات را برای فقیر تادیہ (۳) نماید کہ یک صاع تقریباً موافق سیر انگلیسی (کہ ہشتاد تولہ است) کہ خورد کم چارک گندم میشود باید دادہ شود.

**جواب:** (۱۷) شیخ فانی کہ قدرت گرفتن روزہ را ندارد و نماز معاف نمیشود ایستادہ نماز را اداء نماید اگر قدرت قیام را نداشتہ باشد در این صورت نشستہ نماز را اداء کند و اگر طاقت

(۱) ومن اغشى عليه خمس صلوة او دونها قفى وان كان اكثر من ذلك لم يقض (ایضا). ظفیر

(۲) فالشیخ الفانی الذی لا یقدر علی الصیام یفطر ویطعم لكل یرم مسکینا کما یطعم فی الکفارة والعجوز مثله (عالمگیری مصری کتاب الصوم باب خامس ج ۱ ص ۱۹۴، ط. ماجدیة ج ۱ ص ۲۰۷). ظفیر

(۳) یطعم لكل یوم مسکینا کما یطعم فی الکفارة کذا فی الہدایة الخ نصف صاع من بر اوصاع من تمر اوصاعا من شعر (عالمگیری مصری کتاب الصوم باب خامس ج ۱ ص ۱۹۴، ط. ماجدیة ج ۱ ص ۲۰۷). ظفیر

نشستن را نداشته باشد باشاره (۱) نماز را اداء نماید مطابق تفصیل فوق الذکر.

**جواب: (۱۸)** شخص وفات شد وبذمه اش قضاء روزه فوت شده رمضان باشد ودرحین مقدمات موت ورثه خود را وصیت نموده باشد دراین صورت برورثه او لازم است که احصائیه روزه او را معلوم نمایند ومطابق تفصیل فوق الذکر فدیہ آن را اداء نمایند واگر وصیت نکرده بود دراین صورت بر ورثه اداء نمودن آن لازم نیست بلی اگر از جانب خود آن را اداء کند این احسان است واز ایزد متعال جل جلاله امید است که آن را قبول فرماید وصیت نمودن بنزد امام صاحب ما بخاطر آن معتبر است که فدیہ نیز عبادت است وعبادت را باختیار و اراده خود اداء نمودن بکار است اما وقتیکه وصیت نمود دراین صورت اداء آن لازمی است (۲).

**جواب: (۱۹)** شخصی که درحالت مرض برای ورثه خویش وصیت نمود که بدوش بنده آنقدر نماز های قضاء شده باقی مانده است فدیہ ایشان را مشایخ کرام تسلیم نموده است. ودر این مورد نماز را مشابه روزه قبولی فرموده اند یعنی آنکه حکم یک روزه را دارد: وهر مقدار فدیہ که برای یک روزه است پس همان مقدار فدیہ برای یک نماز نیز است یعنی فدیہ یک نماز نصف صاع گندم ویک صاع جو است (۳).

**جواب: (۲۰)** ولی ووارث را از جانب میت روزه گرفتن درست نیست (۴).

**جواب: (۲۱)** درعصر موجوده اکثر مسلمانان طاقور بسبب تکلیف در روزه گرفتن ایشان خویشتن را عاجز پنداشته خود سرانه درحکم شیخ فانی خود را داخل می نماید که این سراسر وکاملاً غلط است و بنا برتعیش از تکالیف شرعیه خود را یکسو نمودن واز آن خود داری نمودن با احکام شرعی سوء ادب وگستاخی است اگر همچو انسان در حبس پادشاه وقت درآمد دراین

(۱) سنن عن الشيخ الفاني هل تجب عليه الفدية من الصلوة كما تجب عليه عن الصوم وهو حي فقال لا (عالمگیری مصري باب قضاء الفوائت ج ۱ ص ۱۱۷، ط. ماجدية ج ۱ ص ۱۲۵). ظفیر

(۲) وإذا مات الرجل وعليه صلوات فارسی ان تعطي كفارة صلواته يعطى لكل صلاة نصف من بر وللوتر نصف صاع ولصوم يوم نصف صاع من ثلث ماله الخ فان لم يوص لورثة وتبرع بعض الورثة يجوز (عالمگیری مصري باب قضاء الفوائت ج ۱ ص ۱۱۷، ط. ماجدية ج ۱ ص ۱۲۵). ظفیر

(۳) إذا مات الرجل وعليه صلوات فائنة فارسی بان تعطي كفارة صلواته يعطى لكل صلاة نصف صاع من بر وللوتر نصف صاع (عالمگیری مصري باب قضاء الفوائت ج ۱ ص ۱۱۷، ط. ماجدية ج ۱ ص ۱۲۵). ظفیر

(۴) ولو أمر الأب ابنه ان يقضي عنه صلوة وصيام ايام لايجوز عدنا كذا في التارخانية (عالمگیری مصري باب قضاء الفوائت ج ۱ ص ۱۱۷، ط. ماجدية ج ۱ ص ۱۲۵). ظفیر

صورت چرا شیخ فانی باقی نمی ماند و در آن وقت او هر چیزی را می نماید بناء از همچو جرات نمودن برای مسلمانان خود داری نمودن بکار است.

**قضاء عشاء را قبل از نماز فجر اداء نماید: سوال:** (۱۹۹۵) (۱) در این ایام من در حالت مسافرت بمقام ناگپور بسر میبرم و باشندگان آن منطقه اکثرا نماز عشاء را قضائی اداء می نمایند و آن را بعد از صبح صادق و قبل از نماز فجر اداء می فرمایند خواه امام در جماعت ایستاد باشد لکن با آنهم ایشان اولا نماز عشاء را اداء می نمایند سپس در اداء نمودن نماز فجر می پردازند اگر شخصی چنین تصور نمود که نماز فجر از من فوت خواهد شد در این صورت و ترا حتما اداء می نماید و بعد از آن نماز فجر را اداء میکند و نماز فرض عشاء را بعد از طلوع آفتاب اداء می نماید نماز ظهر را قضاء می نماید و آن را در آخرین وقت نماز عصر با نماز عصر یکجا اداء می نماید در حالیکه جماعت ایستاده میباشد بناء در این صورت مسأله چگونه است؟

**اگر نماز عشاء قضاء شد پس آن را تا به چه وقت اداء نموده میتواند؟ سوال:** (۱۹۹۶)

(۲) اگر نماز عشاء قضاء شود پس تا بکدام وقت اداء نمودن آن بکار است؟

**بعد از صبح صادق: سوال:** (۱۹۹۷) (۳) بعد از شروع شدن صبح صادق سجده تلاوت درست میشود یا نه؟ و علاوه از نماز فجر تا به طلوع آفتاب دیگر کدام یک نماز را اداء نموده میتواند یا نه؟

**قضاء نماز ظهر را قبل از عصر اداء نمودن بکار است یا نه؟ سوال:** (۱۹۹۸) (۴) قضاء ظهر را قبل از نماز عصر اداء نمودن بکار است یا نه؟ یعنی هر دو نمازها اندک قبل از نماز مغرب اداء نموده میتواند یا نه؟

**در جماعت مغرب اداء نمودن قضاء درست است: سوال:** (۱۹۹۹) (۵) نماز جماعت مغرب شروع است و در آن اثنا یک نفر نماز های فوت شده خود را اداء می نماید خواه نماز ظهر باشد یا از عصر آیا این صحیح است یا غلط؟

**قضاء دو سال را چه وقت اداء کند؟ سوال:** (۲۰۰۰) (۶) بدمه شخصی که نماز های فوت شده دو ساله باشد آن شخص این نماز ها را چه وقت و بکدام ترتیب اداء نماید؟

**جواب:** (۱) برای صاحب ترتیب یعنی بدمه شخصی که شش یا زیاد تر از شش نماز های قضاء نباشد حکم آنست هر نماز یکه از او فوت شود او باید که نماز فوت شده را از نماز دیگر پیش

تر اداء کند و اگر در آن اثنا نماز جماعت ایستاده باشد پس در آن جماعت شرکت نہ ورزد بلکه نماز فوت شدہ خویش را داء کند سپس از آن نماز وقتیہ را اداء فرماید مثل اگر خواب شد و یا بہ کدام وجہ دیگر نماز عشاء از او فوت شد و صبح صادق طلوع نمود و یا جماعت فجر قائم شد پس او نخست نماز عشاء رافع الوتر اداء نماید بعد از نماز فجر را اداء کند اگر چہ نماز جماعت از وی فوت میشود (۱).

**جواب:** (۲) تحیۃ الوضوء وغیرہ نوافل را اداء نمودہ نمیتواند (۲) و نماز قضاء را بجا آورده میتواند کذا فی الدر المختار (۳).

**جواب:** (۳) سجده تلاوت را اداء نمودہ میتواند و نماز جنازہ و نماز فوت شدہ را نیز در آن وقت اداء نمودن درست است کذا فی الدر المختار: لایکرہ فائتہ اوسجدة تلاوة وصلاة الجنابة (۴) الخ. فقط

**جواب:** (۴) نماز فوت شدہ ظهر را قبل از نماز عصر اداء نمودن بکار است و بعد از آن اداء نمودن عصر وقتی بکار است (۵).

**جواب:** (۵) برای صاحب ترتیب بکار است کہ او نماز های فوت شدہ ظهر یا عصر خویش را قبل از نماز مغرب اداء نماید کما مر تفصیلہ کذا فی الدر المختار.

**جواب:** (۶) بذمہ شخصی کہ نماز های فوت شدہ دوسال است برای او در اداء نمودن نماز های فوت شدہ ترتیب لازم نیست در هر وقتی کہ هر چند نماز ها را اداء نمودہ میتواند باید کہ اداء کند اختیار دارد کہ اگر با هر یکی نماز فرض وقتیہ همان فرض را قضائی اداء می نماید مثلاً قبل از نماز ظهر یا بعد از آن یک نماز ظهر را قضائی اداء کند و اگر از آن اضافه تر گنجایش باشد پس قضاء را نیز زیاد تر اداء نماید (۶).

(۱) من فاتته صلوۃ قضاها إذا ذکرها و قدمها علی فرض الوقت الخ ومن صلی العصر وهو ذاکر أنه لم یصلی الظهر فہی فاسدة إلا إذا کان فی آخر الوقت (ہدایہ باب قضاء الفوائت ج ۱ ص ۱۳۷ - ۱۳۹). ظفیر

(۲) ویکرہ أن یتنفل بعد طلوع الفجر باکثر من رکعتی الفجر (ہدایہ کتاب الصلوۃ فصل فی الأوقات المکروهة ج ۱ ص ۸۲). ظفیر

(۳) ویکرہ أن یتنفل بعد الفجر حتی تطلع الشمس الخ ولا بأس بأن یصلی فی هذین الوقتین الفوائت ویسجد للتلاوة (ایضاً ج ۱ ص ۸۱). ظفیر

(۴) الدر المختار علی هامش ردالمحتار کتاب الصلوۃ ج ۱ ص ۳۱۲، ط.س. ج ۱ ص ۳۷۵. ظفیر

(۵) ومن صلی العصر وهو ذاکر أنه لم یصل الظهر فہی فاسدة إلا إذا کان فی آخر الوقت (باب قضاء الفوائت ج ۱ ص ۱۳۹). ظفیر

(۶) إلا أن یزید الفوائت علی ستہ صلوات لأن الفوائت قد کثرت فتسقط الترتیب فیما بین الفوائت بنفسها کما یسقط بینہما و بین الوقتیة

(ہدایہ باب قضاء الفوائت ج ۱ ص ۱۳۸). ظفیر

**قضاء فجر راقبل از آذان ظهر اداء نماید یا بعد از آن؟ سوال:** (۲۰۰۱) (۱) اگر نماز فجر قضاء شد و در وقت ظهر موقع میسر شد برای اداء نمودن آن بقاء آیا بگفتن آذان اداء نمودن آن نماز بکار است یا بلا آذان؟

**برای نماز قضاء آذان گفته شود یا نه؟ و برای هر نماز علیحده علیحده آذان باشد یا یکی کافی است؟ سوال:** (۲۰۰۲) (۲) اگر پنج وقت نماز قضاء شد پس برای کل اوقات ضرورت به آذان دادن است یا تنها برای یک وقت؟

**جواب:** (۱) اگر تنها از آن شخص نماز قضاء شد پس او نماز قضائی خود را بلا آذان و اقامت اداء نماید (۱).

**جواب:** (۲) اگر قضاء راجعاً به اجتماع اداء می نمودند در آن صورت برای نماز اول آذان و اقامت گفته شود و بخاطر نماز های متباقی اختیار دارد خواه آذان میگوید یا نمیگوید و هرچه اقامت برای سائر آن نماز ها گفته شود (۲) فقط.

**نماز های قضاء شده پنجاه سال واداء نمودن آنها: سوال:** (۲۰۰۳) زید اکثر نمازها را از آغاز جوانی تا به چهل سالگی قضاء نموده بود و اکنون او بعد از توبه نمودن نماز گذار شده است آیا تدارک و تلا فی نماز های فوت شده بتوبه و تضرع ممکن است و یا آنکه بعد از هر نماز بطور قضاء عمری نماز اداء نمودن بکار است؟ و اگر تلا فی ما فات زندگی او نشود پس آیا بامعصیت وجود توبه این بار عظیم بگردن او باقی خواهد ماند؟ زیرا در حدیث این الفاظ آمده است که التائب من الذنب کمن لا ذنب له.

**جواب:** بدوش زید قضاء آوردن سائر نماز های گذشته لازمی است و چنانچه نماز های آینده بذمه اش فرض است بهمین منوال اداء نمودن نماز های فوت شده نیز بر او لازم میباشد (۳) و هر طریقۀ آسان و آساز تر قضاء آوردن این نماز ها را که برایش معلوم میشود آن را اختیار نماید که با هریک نماز فرض همان نماز را قضائی اداء نماید یا آنکه دو دو یا چهار را در یک وقت قضائی

(۱) ویسن آن یؤذن ویقیم للقاتنة رافعا صوته لو بجماعة او صحراء لا یبینه منفردا (درمختار) لو بجماعة ای فی غیر المسجد بقرینه ما یدکره قریبا من انه لا یؤذن فیہ للقاتنة (رد المحتار باب الأذان ج ۱ ص ۳۶۳، ط.س. ج ۱ ص ۳۹۰، ظفیر

(۲) ایضا. ظفیر

(۳) وقضاء الفرض والواجب والسنة فرص وواجب وسنة لف ونشر مرتب وجميع اوقات العمر وقت للقتضاء (الدبر المختار علی هامش رد المحتار باب قضاء الفوائت ج ۱ ص ۶۸۰، ط.س. ج ۲ ص ۶۶، ظفیر

اداء کند و اگر در حین حیات تلافی مافات کرده نتوانست در این صورت در حالت آخری برایش وصیت نمودن اعطاء فدیہ لازمی است بخاطر آنکه ورثه اش بعد از وفاتش فدیہ نماز های متباقی او را اداء کنند.

ومطلب حدیث: التائب من الذنب کمن لا ذنب له (۱) انست که بتاخیر نمودن نماز ها و بترک نمودن نماز وقتی که کدام گناه بوده آن گناه بتوبه معاف خواهد شد و ثانیاً این سخن واضح و روشن باید شود چنانچه توبه حقوق العباد است که آن حقوق ناگزیر باید اداء شود و حق هر کسی که بذمه اش باشد آن را برایش تادیب نماید در این صورت توبه پذیرفته و قبول خواهد شد همچنان حقوق الله نیز است مانند نماز روزه زکوة و غیره که آنها اداء نشده است توبه آنها آنست که آنها اداء گردد فلهمذا بغیر از اداء نمودن آنها اوتائب نمیشود که در حکم حدیث: التائب من الذنب کمن لا ذنب له داخل شود والله ولی التوفیق. فقط

### در حالت احتلام بعد از غسل نمودن نماز را اداء نماید و بعد از اختتام وقت قضاء را اداء

**گند؟ سوال:** (۲۰۰۴) اگر کسی را در وقت صبح صادق احتلام غارض شود آیا نماز فجر را قضا اداء کند و یا بعد از طلوع آفتاب و بعقب فارغ شدن غسل آن را اداء نماید و یا چگونه نماز را اداء کند؟

**جواب:** غسل کند و نماز فجر را اداء فرماید و اگر وقت باقی نمانده باشد در این صورت فرض فجر را بعد از ارتفاع آفتاب مع سنت اداء نماید (۲) فقط.

### بعد از بلوغ اداء نمودن نماز های فوت شده ضروری است: سوال: (۲۰۰۵) روزه و نماز

قضاء عمری فرض است یا نه؟ یک نفر پابندی سی سال روزه و نماز را ننموده است؟

**جواب:** بعد از حد بلوغ هر چند نمازها و روزه که از وی فوت شده است قضائی آنها را بجا آورد (۳) فقط.

(۱) مشکوة باب التوبة والإستغفار ص ۲۰۶. ظفر

(۲) ولا تقضیها إلا بطریق التبعیة لقضاء فرضها قبل الزوال لا بعده فی الأصح لورود الخبر بقضائها فی الوقت المهمل (درمختار) قوله لورود الخبر وهو ما روی انه صلى الله علیه وسلم قضاها مع الفرض غداة ليلة الحریس بعد إرتفاع الشمس كما رواه مسلم (رد المحتار باب إدراک الفریضة ج ۱ ص ۶۷۲، ط. بی. ج ۲ ص ۵۷). ظفر

(۳) وقضاء الفرض الخ فرض الخ و جميع اوقات العمر وقت للقضاء (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب قضاء الفوات ج ۱ ص ۶۸۰، ط. س. ج ۲ ص ۶۶). ظفر

**اگر احصائیه تعداد نماز های قضاء بیادش نباشد پس بنا بر تخمین آن را اداء نماید:**

**سوال:** (۲۰۰۶) یک نفر بوجه مریضی نمازهای سه یا چهار ۴ سال قضاء نموده لکن احصائیه آنها بیادش نبود وبعد از آنکه صحت یاب شد نماز های قضاء را بجا آورد لکن تعداد آنها نیز بیادش نبود فلذا اکنون قضائی چقدر نماز ها را اداء نمودن بکار است؟

**جواب:** درهمچو موارد تخمین آنها را نموده وبعد از آن قضائی نماز ها را بجا آورد.

**قضاء را اداء نموده نتوانست که بمرضی موت مبتلا شد پس اکنون چه باید کرد؟ سوال:**

(۲۰۰۷) اگر نوبت و فرصت اداء نمودن نماز قضاء میسر نشد و بمرض موت گرفتار شد و قدرت اداء فدیہ را نیز نداشته باشد بناء طریقہ بری شدن از مواخذہ چیست؟

**جواب:** اداء نمودن نماز ها فوت شده یا اعطاء نمودن فدیہ نیز ممکن است موجب سقوط عذاب شود و متباقی مبنی بر مشیت اللہ پاک ﷺ است چنانچه فرموده است وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ فَقَط.

**بعد از نماز فجر و قبل از طلوع آفتاب اداء نمودن قضاء درست است: سوال:** (۲۰۰۸)

اگر شخصی بعد از نماز فجر و قبل از طلوع آفتاب و همچنان بعد از نماز عصر و قبل از غروب آفتاب قضاء را اداء می نماید آیا جواز دارد یا نه؟

**جواب:** جواز دارد (۱). فقط

**شخصی که عصر را قضاء نمود او در وقت مغرب نخست اداء نماید یا قضاء؟ سوال:**

(۲۰۰۹) اگر شخصی نماز عصر را قضاء نمود و وقت مغرب داخل شده باشد پس آیا در جماعت شامل شود و یا آنکه نخست قضاء عصر را بجا آورد؟ **جواب:** اگر این شخص صاحب ترتیب باشد در این صورت نخست قضاء عصر را بجا آورد اگر چه جماعت مغرب او وی فوت میگرد (۲) فقط.

**قضاء جماعت درست نیست: سوال:** (۲۰۱۰) یک امام قضاء عمری را بجماعت اداء نمود

آیا در مذهب امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ ای ن جائز است یا نه؟

(۱) و کره نقل الخ بعد صلوة فجر و صلوة عصر الخ ولا یکره قضاء فاتتہ ولو وترا (الدر المختار علی هامش ردالمحتار کتاب الصلوة ج ۱ ص ۳۴۷ - ۳۴۸، ط.س. ج ۱ ص ۳۷۴). ظفیر

(۲) ومن فاتتہ صلوة قضاها إذا ذکرها وقدمها علی لرض الوقت الخ ومن صلی العصر وهو ذاکر أنه لم یصلی الظهر فهي فاسدة إلا إذا کان فی آخر الوقت (مہدایہ باب قضاء الفرائت ج ۱ ص ۱۳۷ - ۱۳۹). ظفیر



**جواب:** شرعا چنین نمودن جائز نیست و امام صاحب رح آن را جائز نمی فرمایند (۱).

**نماز قضاء وروزه تنها بتوبه معاف نمیشود: سوال:** (۲۰۱۱) ایانماز های فوت شده وروزه

بتوبه معاف میشود یا نه؟

**جواب:** تنها بتوبه معاف نمیشود بلکه قضاء آوردن آنها لازم است (۲) فقط.

## بعد از موت كفاره نماز

**كفاره نمازها بعد از موت است یا در حیات نیز است؟ سوال:** (۲۰۱۲) یک نفر مریض است

و در مدت مریضی از او نمازها قضاء شده است و امید صحت او کمتر محسوس میشود آیا كفاره نماز او در حیاتش تادیه شود و یا بعد از وفات و كفاره نماز چیست و در كفاره نماز اعطاء نمودن حیوانات بهتر است یا پول نقد و یا آنکه کتاب های دینی خریداری شود و بمدارس دینی و اسلامی توزیع گردد؟

**جواب:** تادیه نمودن كفاره نماز بعد از وفات بكار است و در حال حیات حكم اعطاء نمودن كفاره نیست و كفاره یک نماز بوزن انگلیسی ربع كم دوسیر گندم است و در شب و روز شش نماز را در نظر گرفتن بكار است یعنی مع الوتر (۳) بناء كفاره نماز نماز های شد و برایش اختیار است خواه گندم میدهد یا پول نقد را لکن پول نقد بهتر است زیرا در آن سائر حوائج مسکین رفقه میگردد (۴) و اگر کتاب های دینی را خریداری نماید و میخواهد که آن را بدهد آنهم درست

(۱) بنام قضاء عمري اگر كمت هاي مخصوص بهيئت خاص اداء نمودن مراد باشد در شريعت اين هيچ اصل ثبوت ندارد اگر مراد اداء نمودن مطابق تعداد نماز هاي قضائي باشد در اين صورت تعين آن ضروري است و آن را على الاعلان نیز اداء نمودن بكار نیست فقهاء كرام در اين مورد صراحت مي نمایند: و يكره قضاءها فيه لأن التأخير معصية فلا يظهروها (در مختار) لأن التأخير معصية إنما يظهر أيضا في الجماعة لا المنفرد الخ كما قدمناه عن القهستاني على أنه إذا كان التفويت لأمر عام لا يكره ذلك للجماعة أيضا لأن هذا التأخير غير معصية هذا، ويظهر من التعليل أن المكروه قضاءها مع الإطلاع عليها ولو في غير المسجد (رد المحتار باب الأذان ج ۱ ص ۳۶۳، ط.س. ج ۱ ص ۳۹۱). ظفير

(۲) قضاء الفرض الخ فرض (الدر المختار على هامش رد المحتار باب قضاء الفوائت ج ۱ ص ۶۸۰، ط.س. ج ۲ ص ۶۶). ظ

(۳) ولومات وعليها صلوات فائنة واوصى بالكفارة يعطى لكل صلوة نصف صاع من بر كالقنطرة وكذا حكم الوتر والصوم وانما يعطى من ثلث ماله الخ ولو فدى عن صلوته في مرضه لا يصح بخلاف الصوم (الدر المختار على هامش رد المحتار باب قضاء الفوائت ج ۱ ص ۶۸۵ - ۶۸۶، ط.س. ج ۲ ص ۷۲). ظفير

(۴) قوله نصف صاع من بر أي او من دقيقه او سويقه او صاع تمر او ذبيب او شعير او قيمته وهي الفضل عندنا لإسراعها بسد حاجة الفقر (رد المحتار باب قضاء الفوائت ج ۱ ص ۶۸۶، ط.س. ج ۲ ص ۷۲). ظفير

است لکن در آن صورت ضروری است که کتاب های مذکور بالای طلاب توزیع نماید و در ملکیت آنها در آورند و در مدارس قسمیکه کتاب ها وقف میباشند بهمان طریقہ جائز نیست و در آن صورت کفاره اداء نخواهد شد.

**اگر از طرف بی نماز ورثه اش فدیہ اداء کند بری خواهد شد یا نه؟ سوال: (۲۰۱۳) زید**

چهل ساله بود که وفات شد و یک وقت نماز را نیز اداء نکرده بود اکنون ورثه اش کفاره را اداء نمایند آیا زید بری الذمه خواهد شد یا نه؟ و همچنین از او سوال ترک نمودن فرائض خواهد شد یا نه؟ و در صورت بری شدنش آیا این جواز امرا و مالداران را دلیر و جرئتمند نخواهد ساخت یا نه؟

**جواب:** بدون وصیت میت و بغیر از مال متروکه بدمه ورثه اداء نمودن کفاره واجب نیست و اگر تبرعا ایشان کفاره نماز های او را تأدیه می نمایند صحیح و پسندیده است و شاید که الله پاک آن را سبب در گذری گناهان او فرماید و هر شخصی که بسن چهل سالگی وفات نمود بدمه او تقریباً فدیہ بیست پنج سال لازم است زیرا در سن پانزده سالگی بالغ محسوب میشود بهر حال در حال حاضر لا اعطاء نمودن فدیہ ورثه پسندیده است در آن کدام حرج نیست با آنهم در آن مورد یقینی نیست که متوفی بری الذمه خواهد شد لکن امید برائت است و اداء نمودن آن فدیہ بترک نمودن نماز دلیر و جرأت مند کرده نمیتواند زیرا برای تارک نماز نخست یقین حاصل نیست که ورثه اش فدیہ او را اداء می نماید یا نه و دیگر آنکه در صورت عدم وصیت نمودن همچنین در صورت عدم ترک نمودن مال بتبرع وارثان و از طرف خویشتن بتأدیه نمودن فدیہ بری الذمه بودن میت متیقن نیست بهر حال ترک نمودن فرض گناه بزرگ است و از آن پرسش بعمل حتماً شدنی است خواه فدیہ را اداء نموده یا نموده و متباقی عفو و بخشش باختیار الله پاک است <sup>(۱)</sup> وَيَقْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ. فقط

**کفاره بی نمازی چه وقت ضروری میشود؟ سوال: (۲۰۱۴) زید در حال بی نمازی و سود**

خواری وفات شد و بعد از وفاتش بعضی علماء کفاره شش ماه او را تخمیناً بر آورد نمودند برخی آن را در تصرف خود آورد و برخی آن را بر مسکینان و فقیران توزیع فرمودند بناء بر آورد نمودن

(۱) ولومات وعلیه صلوات فائنة و اوصی بالكفارة و يعطى لكل صلوة نصف صاع من بر كالفطرة وكذا حكم الوتر والصوم وانما يعطى من ثلث ماله (در مختار) ای يعطى عنه وليه الخ إن اوصي وإلا فلا يلزم الولی ذلك الخ أما إذا لم يوص فتنوع بها الوارث فقد قال محمد في الزيادات أنه يجوز ان شاء الله تعالى فعلق الإجزاء بالمشية لعدم النص (رد المحتار باب قضاء الفوائت مطلب في إسقاط الصلوة عن الميت ط. س. ج ۲

همچو کفارہ جائز است یا نه؟

**جواب:** اداء نمودن فدیہ نماز وروزہ بغیر از وصیت میت وبدون مال متروکہ بر ورثہ لازم نیست اگر ایشان فدیہ را میدهند این تبرع است احتمال دارد کہ فدیہ اداء گردد لکن درآن مورد حکم قطعی شده نمیتواند قال فی الدر المختار: ولومات وعليه صلوات فائة واوصى بالكفارة يعطي لكل صلوة نصف صاع من بر كالفطرة وكذا حكم الوتر والصوم وانما يعطى من ثلث ماله الخ والشامي زاد في الامداد: ولم يوص بشي واراد الولي التبرع الخ و اشار بالتبرع الى ان ذلك ليس بواجب <sup>(۱)</sup> علی الولی فقط.

**اگر متوفی در مورد فدیہ نماز های فوت شده وصیت نماید پس ان را از ثلث مال اداء**

**باید کرد: سوال:** (۲۰۱۵) زید وفات شد اما وصیت نمود کہ فدیہ نماز های فوت شده بنده را اداء نمائید چنانچه در اکثر مناطق پنجاب مردم با جنازه غله وغیره را می برند بناء آیا این درست است یا نه؟

**جواب:** اگر زید یک مقدار مال را نیز ترک نموده باشد ووصیت نیز نموده باشد کہ فدیہ نماز های بنده را اداء نمائید در این صورت اداء نمودن فدیہ بر ورثہ زید لازم است وتابه ثلث حصہ سوم مال وصیت نافذ العمل است در الدر المختار مذکور است: ولو مات وعليه صلوات فائة واوصى بالكفارة يعطي لكل صلوة نصف صاع من بر كالفطرة وكذا حكم الوتر والصوم وانما يعطى من ثلث ماله <sup>(۲)</sup> الخ.

**وصیت در مورد روزه ونماز واداء نمودن آن: سوال:** (۲۰۱۶) زوجه یک نفر بعد از سپری

نمردن شش ماه مریضی وفات شد واز آن زن درآن مدت مریضی ده ۱۰ یا دوازده ۱۲ روز نماز ها قضاء شده است وروزہ یکماه رمضان المبارک نیز ودروقت مقدمات مرگ بشوهرش گفت کہ من آنقدر نماز ها وروزہ یک ماه رمضان المبارک را قضاء نموده ام فلہذا عوض آن را اعطاء کن بناء در بدل نماز ها چه چیز تادیہ شود آیا بمسکینان طعام خوراندہ شود یا پول نقد برای ایشان اعطاء گردد ودر عوض روزه همچنان چه چیز تادیہ نمودن بکار است وآیا شوهرش از طرف او روزه گرفته میتواند؟

(۱) ردالمحتار باب قضاء الفوائت مطلب إسقاط الصلوة عن الميت ج ۱ ص ۶۸۵ - ۶۸۶، ط. س. ج ۲ ص ۷۲، ظ

(۲) الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب قضاء الفوائت مطلب فی إسقاط الصلوة ج ۱ ص ۶۸۵ - ۶۸۶، ط. س. ج ۲ ص ۷۲، ظفیر

**جواب:** فدیہ نمازها و روزه خواه نقد داده شود یا غله و غیره داده شود هر دو درست است. و فدیہ یک نماز بوزن انگلیسی که هشتاد ۸۰ توله میباشد خورد کم یک چارک گندم میشود یا قیمت آن داده شود و همچنان فدیہ یک روزه نیز بهمین منوال داده میشود پس احصائیه سائر نمازها را مع الوتر بگیرد و حساب سی روزه را نیز بگیرد که یک شبانه روز شش نماز میشود پس فدیہ نمازهای سی ۳۰ روز ده ۱۰ خورد کم ده ونیم (چارک یا قیمت آن میشود و آن را بر مسکینان توزیع نماید و فدیہ سی روز روزه یک من و دوازده ونیم چارک گندم یا قیمت آن شد و روزه گرفتن از طرف کسی معتبر نیست بلکه تنها فدیہ دادن بکار است <sup>(۱)</sup> فقط.

### **اگر در صورت وصیت ورثه كفاره نمازها راندهند در این مورد چیست؟ سوال: (۲۰۱۷)**

زید وفات شد و رثه زید بعد از وفات او یک وصیت نامه تحریر شده زید را دریافت نمودند زید در وصیت نامه نوشته بود که نمازهای قضاء شده چند سال و تقریباً قضاء روزه دوماه بر من واجب الاداء است که بعد از وفات بنده از مال متروکه و جائیداد من فدیہ آنها اداء گردد بناء آیا بذمه ورثه زید شرعاً وصیت مذکوره واجب الاداء است یا نه؟ اگر واجب باشد پس فدیہ یک نماز چقدر واجب است و همچنان فدیہ روزه یک روز چقدر میباشد؟ و اگر ورثه زید با وجود جائیداد متروکه فدیہ او را اداء نکند آیا عند الله ایشان گنهکار خواهد باشند یا نه؟ و همچنان زید از مواخذه بری الذمه خواهد باشد یا نه؟

### **اگر احصائیه نمازهای فوت شده روشن نباشد در این صورت بنا بر تخمین نمودن فدیہ**

**را اداء نماید: سوال: (۴۰۱۸)** زید متوفی مذکور در مورد نمازهای فوت شده خویش در وصیت نامه نگاشته است که نمازهای فوت شده شش ساله بر ذمه من واجب است که در آن جمله نمازهای قضاء شده سه ۳ سال و نه ۹ ماه را بجا آورده ام و از ۱ ذیقعد ۵ سنه ۱۳۳۴ روزانه متواتر قضائی یک روز را شروع نموده ام و علاوه از آن تحریر دیگر کدام تحریری یافته نمیشود که تا بکدام اندازه قضاء را بجا آورده است ممکن است که متباقی سائر نمازها را اداء نموده باشد و احتمال دیگر نیز است که علاوه از یک نماز قضائی نماز دیگر را بجا نآورده باشد در این صورت شرعاً از ترکه متوفی فدیہ اداء شود یا نه؟ اگر در این صورت فدیہ و غیره واجب

(۱) ولومات وعلیه صلوات فائنة واوصی بالكفارة يعطى لكل صلوة نصف صاع من بر كالفطرة وكذا حكم الوتر والصوم وانما يعطى من ثلث ماله الخ (الدر المختار على هامش ردالمحتار باب قضاء الفوات ج ۱ ص ۶۸۵، ط.س. ج ۲ ص ۷۲، ظفیر

نباشد و یک مقدار رقم در فدیہ اداء کرده شده باشد آیا ثواب آن خواہد رسید؟ وبخاطر معصیات متباقی کفارہ خواہد باشد یا نہ؟

**علماء از گندم دیگر غلہ جات یا قیمت آن در فدیہ اداء نمودن نیز درست است: سوال:**

(۲۰۱۹) اگر در فدیہ گندم نداد بلکه قیمت یا غلہ وحبوبات را برای مستحقین تادیہ نمود آیا این فدیہ اداء خواہد شد یا نہ؟ وعلاوہ از گندم از متباقی غلہ جات چہ مقدار اداء کردہ شود و زیاد تر مستحق فدیہ چہ نوع مردم اند اگر رقم و مبلغ فدیہ بمدرسہ اسلامی برای طالبان گسیل شود پس متباقی اخراجات و پول فیس در فدیہ محسوب خواہد شد یا نہ؟

**جواب:** (۱) بذمہ ہر کسی کہ روزہ و نماز واجب الاداء باشد و او غنی و ثروتمند باشد در این صورت برای او در حین مقدمات موت وصیت نمودن واجب است و در صورت وصیت نمودن و گذاشتن مال بذمہ ورثہ میت نافذ نمودن آن وصیت از حصہ سوم وثلث مال میت واجب است در شامی مذکور است: يعطى عنه وليه اي من له ولاية التصرف في ماله بوصاية او واثة فيلزم ذلك من الثلث ان اوصى والا فلا يلزم الوصي<sup>(۱)</sup> ذلك وفدیہ یک نماز بمقدار صدقہ فطر است یعنی نصف ساع از گندم یا یک صاع از جو و یا قیمت آن و بہمین مقدار از یک روزہ نیز می باشد لکن در نماز حساب شش نماز شبانہ روز را در نظر داشتن بکار است زیرا وتر واجب در حکم فرض است و در صورت وصیت نمودن میت و گذاشتن مال اگر وصیت او را از ثلث مالی حصہ سوم مال تکمیل و نافذ نکنند ایشان ہمہ گنہکار می باشند و میت همچنان از مواخذہ اخروی بری الذمہ نخواہد شد تا کہ اللہ پاک بفضل خود او را معاف ننماید<sup>(۲)</sup>.

**جواب:** (۲) بنا بر احتمال قوی ہر مقدار نماز ہا و روزہ کہ بذمہ میت باشد بہمان مقدرا فدیہ از ثلث مال متروکہ اداء نمودہ شود و در آن تحریر ذکر وصیت نیست کہ بر آن حکم وجوب فدیہ کردہ شود و از آن توضیحات اندازہ نماز ہا معلوم خواہد شد کہ او چقدر قضائی نماز ہا را بجا آورده است و چقدر بذمہ اش باقی مانده است یعنی از تاریخ وفاتش حساب شده میتواند لکن احتیاط در آن است کہ از کدام تاریخ کہ نماز ہای قضاء را شروع نمودہ است از همان تاریخ

(۱) ردالمحتار باب قضاء الفرائط مطلب إسقاط الصلوة عن الميت ج ۱ ص ۶۸۵ - ۶۸۶، ط. س. ج ۲ ص ۷۲. ظ

(۲) ولومات وعلیہ صلوات فائزہ و اوصی بالكفارة يعطى لكل صلوة نصف صاع من بر كالفطرة وكذا حكم الوتر والصوم وانما يعطى من ثلث ماله (در مختار) ای يعطى عنه وليه ای من له ولاية التصرف في ماله بوصاية او واثة فيلزم ذلك من الثلث ان اوصى (رد المحتار باب قضاء الفرائط ج ۱ ص ۶۸۵، ط. س. ج ۲ ص ۷۲). ظفیر

حساب نماز ها گرفته شود تا به وقت وفاتش اولاً فدیہ روزہ و نماز وصیت شده ادا شود و اگر در فدیہ زیادت و افزایش شود ثواب نیز بمیت میرسد و باعث کفاره گناہانش خواهد شد قال اللہ تعالیٰ: **انِ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ**.

**جواب:** (۳) در فدیہ طعام خوراندن غله و غیرہ آن چیز های کہ غیر منصوص علیہ است مانند جوار و غیرہ از آنها آنقدر اداء نمودن بکار است کہ قیمت آن معادل نصف صاع گندم و مساوی قیمت یک صاع جو یکسان باشد و بوزن انگلیسی وزن صاع سه سیر و شش چیتاکی میباشد کہ نصف چیتاکی کم پاو کم دو سیر شد <sup>(۱)</sup> و مصرف اش همان است قسمیکہ مصرف زکاة و صدقہ فطر است <sup>(۲)</sup> و زیاد تر مستحق اش آن عده مردم است کہ زیاد نیاز مند و محتاج باشند مانند قرضدار و غیرہ و بمدارس برای طالبان ارسال شود. آن ہم مصرف پسندیدہ است لکن پول مصارف فیس در آن حساب نمیشود فقط.

### رقم کفاره را در مسجد یا چاه مصرف نمودن درست نیست کفاره نماز در حال حیات

**فیس:** سوال: (۲۰۲۰) یک دختر شدید مریض است و رثہ دختر بدان فکر اند کہ کفاره نماز اش را در حال حیاتش داده شود زیرا صحت مند شدن او ناممکن است و یا قیمت آن را در مکہ بدهد و یا لباس و غیرہ را برای مساکین بسازند یا اگر کسی بحج میرود برایش بطور امانت بدهد کہ در آنجا آن را برای فقراء بدهد یا آن را در یک مسجد و یا چاه مسجد مصرف نماید؟

**جواب:** فدیہ و کفاره نمازها و روزہ مریض بعد از وفات داده میشود زیرا در حال حیات حتی المقدور حکم اداء نمودن نماز است اگر چه بالاشارہ و غیرہ اداء شود حاصل آنکہ کفاره نماز و روزہ را بعد از وفات دادن بکار اش بشرطیکہ میت وصیت نماید بناء بعد از وفات هر چند نماز ها و روزہ کہ بذمه اش باشد کفاره طوری اداء کند کہ در عوض هر نماز پاو کم دو سیر گندم بوزن انگلیسی یا قیمت آن را برای مسکینان بدهد و همچنان کفاره یک روزہ نیز بهمین مقدار اداء گردد بناء این قیمت را خواه بمساکین و یتیمان و بیوہ گان توزیع می نماید و یا بطالبان مدارس

(۱) يعطى لكل صلوٰة نصف صاع من بر كالفطرة وكذا حكم الوتر والصوم (درمختار) قوله نصف صاع من بر الخ ای او من دقیقه او سويقه او صاع تمر او زبيب او قيمته وهى الفضل عندنا لإسراعها بسد حاجة الفقير (رد المحتار باب قضاء الفرائث المطلب فى إسقاط الصلوة عن الميت ج ۱ ص ۶۸۵، ط. س. ج ۲ ص ۷۲). ظفیر

(۲) ای مصرف الزکوة والعشر (درمختار) وهو مصرف أيضا لصدقة الفطر والكفارة والنذر وغير ذلك من الصدقات الواجبة كما فى الفهستانى (رد المحتار باب المصروف ج ۲ ص ۷۹، ط. س. ج ۲ ص ۳۳۹). ظفیر

(۱) توزیع می نماید و یا بیول مذکور ملبوسات خریداری می نماید و بفقیران تقسیم می کند فلهاذا سائر مراجع فوق الذکر جائز است و آن هم درست است که برای یک شخصی که رونده حج باشد برایش داده شود که بمساکین مدینه منوره یا بمسکینان مکه مکرمه تقسیم نماید لکن بهتر آنست که برای مسکینان همشهریان خویش آن را اعطاء نماید درمسجد یا چاه مصرف نمودن آن درست نیست. فقط

**حیثیت شرعی حیلہ اسقاط چیست؟ سوال: (۲۰۲۱) (۱)** سه نوع حیلہ اسقاط را که در کتاب های معتبر فقه مرقوم نموده اند که سائر نماز فرائض واجبات و غیره قضاء شده را حساب نماید و در فدیہ آنها که کدام مقدار گندم مقرر شد سپس از آن یکمقدار گندم را بیاورد و یا قیمت گندم مقررہ را مقرر نماید و بعد از آن یک چیزی ذی قیمت را وارث برای فقیر بدهد و بعد از آن فقیر برای وارث مسترد کند سپس از آن وارث بفقیر تادیہ نماید و بهمین طرح تکرار نماید تا که قیمت فدیہ گندم مقررہ کامل شود در این صورت اداء خواهد شد یا نه؟

**قرآن مجید در فدیہ اعطاء نمودن چگونه است؟ سوال: (۲۰۲۲) (۲)** وارث میت قیمت قرآن مجید را در این فدیہ معادل کدام مقررہ تهیه نماید و بر یک ملا یا فقیر آن را بفروشد و قیمت آن را بالای او دین نماید و این دین را در عوض این فدیہ مقررہ میت برای مشتری ببخشد؟

**قیمت قرآن: سوال: (۲۰۲۳) (۳)** وارث میت قیمت قرآن مجید را در فدیہ میت طبق گندم مقررہ تهیه نماید و برای یک ملایا فقیر قرآن مجید را یکبار در عوض فدیہ میت برایش ببخشد بنا بر آیا این صورت های سه گانه درست است یا نه؟

**جواب: (۱- ۲- ۳)** در این مورد که فقهاء کرام حیلہ را تدوین نموده اند آن را در صورت ناداری و افلاس محض بطریقه تبرع فقهاء کرام نگاشته بودند که اگر در حین ضرورت همچو کرده شود پس امید است فرائضی که بدمه میت است اداء شود لکن در آن حیلہ ها که دیگر کدام مفاسد نهفته است که ورثه با وجود داشتن استطاعت نمیخواهند که فدیہ را کاملاً اداء

(۱) ولومات وعلیه صلوات فائتة و اوصی يعطی لكل صلوة نصف صاع من بر كالفطرة و كذا حکم الوتر والصوم و إنما يعطى من ثلث ماله (درمختار) قوله عليه صلوات فائتة ای بآن كان يقدر على ادائها ولو بالإيذاء فيلزمه الإيذاء وإلا فلا يلزمه وإن قلت (ردالمحتار) باب قضاء الفوائت مطلب في إسقاط الصلوة عن الميت ج ۱ ص ۶۸۵ - ۶۸۶، ط.س. ج ۲ ص ۷۲. ظفر

نمایند بلکه حيله جویی می نمایند و علاوه از آن مفاصد باقی مفاصد شرعیه نیز در آن حيله ها نهفته و موجود است که بسبب آن از همچو حيله ها ممانعت کرده میشود<sup>(۱)</sup> فقط.

**بعد از ایصال نمودن فدیة نماز ها از حصه سوم ترکه ضروری است:** سوال: (۲۰۲۴) والدہ

مرحومه بنده بوقت وفات برایم فرموده بود که فدیة نماز های مرا از زیورات من اداء نمایند آیا از آن فدیة خاص مراد است یا هر قدر یکہ ممکن باشد اگر فدیة مراد باشد در آن تعیین مقدار آن دشوار است زیرا کدام نماز های که اداء نشده است احصائیہ و شمار آن هیچ بدسترس نیست یا این وصیت پنداشته شود و یک ثلث آن داده شود و مصرف آن چگونه است آیا در فروش مسجد و سایرین و غیره آن را مصرف نموده میتواند یانه؟

**جواب:** اگر متوفیہ مرحومه چیزی مال گذاشته باشد پس مطابق وصیت او فدیة نماز های فوت شده را از ثلث ترکه اداء نمودن ضروری است و اندازه فوائت و بتحقیق هر چند نماز های فوت شده تخمیناً معلوم شود فدیة آن را بدهد و در فدیة یک نماز خورد کم یک چاریک گندم و یا قیمت آن را بدهد و مرجع مصارف ان فقراء اند مانند زکاة و صدقات واجبه<sup>(۲)</sup> و در اعمار مسجد و دیگر ضروریات آن و غیره که تملیک فقیر نباشد اعطاء نمودن فدیة مذکور درست نیست<sup>(۳)</sup> فقط.

**فدیة روزه مرضی الوفات نیست بلکه تنها از نماز ها است:** سوال: (۲۰۲۵) یک زن وفات

شد نماز و روزه سه سال را قضاء نموده بود که در مورد نماز های قضاء شده او قبلاً شوهر خود را مطلع نموده بود که در بدل فدیة نماز و روزه من غله اعطاء کن مرحومه چیزی از زیورات و غیره نیز نداشت که آن را ترکه نموده باشد و هر چند زیورات که همراهش بود شوهرش در آن

(۱) ولو لم یترک مالا یستقرض وارثه نصف صاع مثلاً ویدفعه لفقیر ثم یدفعه للوارث ثم وثم حتی ینم (درمختار) لم یترک مالا ای اصلاً او کان ما اوصی به لا یفی، زاد فی الامداد او لم یوص بشی واراد الولی التبرع الخ و اشار بالتبرع ان ذلک لیس بواجب علی الولی ونص علیه فی تبیین المحارم فقال لا یجب علی الولی فعلی الدوران اوصی به المیت لأنها وصیة بالتبرع والواجب علی المیت ان یوصی بما یفی بما علیه ان لم یضیق الثلث عنه لان اوصی بأقل و امر بالدور وترک بقیة الثلث للورثة او تبرع به لغيرهم فقد اثم بترک ما وجب علیه الخ (رد المحتار باب قضاء الفوائت مطلب فی إسقاط الصلوة عن المیت ج ۱ ص ۶۸۶ - ۶۸۷، ط.س. ج ۲ ص ۷۳). ظفیر

(۲) ولو مات وعلیه صلوات فائتة و اوصی بالكفارة یعطى لكل صلوة نصف صاع من بر كالقنطرة وكذا حکم الوتر والصوم وإنما یعطى من ثلث ماله الخ (الدرا المختار علی هامش رد المحتار باب قضاء الفوائت ج ۱ ص ۶۸۵، ط.س. ج ۲ ص ۷۲). ظفیر

(۳) لا یصرف إلى بناء نحو مسجد و لا إلى كفن میت (الدرا المختار علی هامش رد المحتار باب مصرف ج ۲ ص ۸۵، ط.س. ج ۲ ص ۳۴۴). ظفیر



مورد ابراز نظر میکند کہ من آن را در مدت مریضی اش بخاطر تداوی او مصرف نموده ام فلہذا فدیہ روزہ و نماز ہای او را تأدیہ نکرد آیا والدین مرحومہ مستحق اداء نمودن فدیہ ہستند یا شوہرش ذمہ وار است؟

**جواب:** در این صورت کہ از متوفیہ کدام روزہ در مدت مریضی فوت شدہ است و او درہمان مریضی وفات یافتہ است و در میان از صحت باب نشدہ است بناء قضائی آن روزہ ہا بدوش او لازمی نشد و تاگزیر فدیہ آن نیز ساقط گردید و اما قضاء نماز ہا بلا شک بر او لازم شدہ است. و در صورت اداء شدن فدیہ لازم شدہ است لکن متوفیہ و قتیکہ چیزی ترکہ را نگذاشتہ است فلہذا اداء نمودن فدیہ نماز ہا بذمہ ورثہ لازم نیست البتہ اگر والدین مرحومہ و غیر ہما تبرعا فدیہ او را بدهد پس این پسندیدہ است و امید است کہ قبول شود <sup>(۱)</sup> فقط.

**بلا وصیت فدیہ بذمہ هیچ یک از ورثہ لازم نیست:** سوال: (۲۰۲۶) خانمی کہ وفات شدہ است شوہر پسر و والدین اش موجود است بناء در آن جملہ کدام کس در تأدیہ نمودن فدیہ از مال وی افضل است بخاطر آنکہ برای شوہرش جریان حال قضاء شدن روزہ و نماز معلوم است؟  
**جواب:** ہر کسی کہ آن را اداء نماید پسندیدہ است و بلا وصیت متوفیہ بذمہ هیچ کس واجب نیست <sup>(۲)</sup> فقط.

## الباب الحادی عشر فی سجود السہو

### مسائل سجده سہوہ

**بتکرار قرائت سجده سہوہ لازم نمیگردد:** سوال: (۲۰۲۷) امام در رکعت اول نماز جمعہ سورت الدھر را شروع نمود و قتیکہ نصف سورت را قرائت نمود و در آن اثنا از پیش رفتن حصر شد امام برای دفعہ دوم و سوم از سر نو اعادہ قرائت را کرد کہ در نتیجہ تکمیل شد بناء در همچو صورت نماز جمعہ بغیر از سجده سہوہ درست است یا نہ؟

(۱) ولو لم یتک مالا یستقرض وارثہ نصف صاع مثلا ویدفعہ لفقیر ثم یدفعہ الفقیر للوارث ثم وثم حتی یتیم (درمختار) قوله لو لم یتک مالا الخ ای اصلا او ما اوصی بہ لا یفی، زاد فی الإمداد اولم یوص بشئ و اراد ولی التبرع الخ و اشار بالتبرع إلی أن ذلک لیس بواجب علی الولی، ونص علیہ فی تبیین المحارم لا یجب علی الولی فعل الدور الخ (ردالمحتار باب قضاء الفوائت ج ۱ ص ۶۸۶، ط. س. ج ۲ ص ۷۳).  
ظفیر الدین

(۲) ایضا. ظفیر غفر لہ

**جواب:** در این صورت مسئله نماز درست شده است و سجده سهوه لازم نمیشود <sup>(۱)</sup> کذا فی کتب الفقه.

**در سنت ظهر اگر قعده اولی را فراموش نماید و سجده سهوه کرد آیا نماز خواهد شد:**

**سوال:** (۲۰۲۸) اگر در چهار رکعت سنت ظهر قعده اولی را فراموش نمود آیا بادا نمودن سجده سهوه نماز درست خواهد شد یا نه؟ و اگر بر دو رکعت سنت مؤکده درود شریف را قرائت نمود آیا سجده سهوه اداء نمودن بکار است یا نه؟

**جواب:** با اداء نمودن سجده سهوه نماز درست شده است <sup>(۲)</sup> و بقرائت نمودن درود شریف در قعده وسطانی سجده سهوه لازم میشود <sup>(۳)</sup> فقط.

**بفراموشی یک سورت را شروع نمود سپس سورت دیگر را قرائت نمود از آن سجده**

**سهوه لازم نمیشود: سوال:** (۲۰۲۹) امام در آخرین دو رکعت تراویح در رکعت اول بعد از سورت فاتحه و بعد از قرائت نمودن (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) فوراً در (بَتَّ يَدَا) تراویح نمود که یک مقتدی بطور رهنمائی و آموزش (قُلْ أَحَدٌ رَبِّ الْفَلَقِ) کامل سورت را قرائت فرمود و در رکعت دوم نیز آن را تکمیل نمود اما سجده سهوه نکرد فلماذا آیا دران صورت نماز صحیح خواهد شد و یا انکه این نماز را ثانیاً اعاده نماید و آیا سجده سهوه ضروری است یا نه؟

**جواب:** در این صورت نماز درست است و سجده سهوه واجب نمیشود. کذا فی الدر المختار <sup>(۴)</sup> فقط.

**بتأخیر واجب سجده سهوه: سوال:** (۲۰۳۰) در تأخیر واجب و سجده سهوه آن اختلاف است

شرعاً حکم چیست؟

(۱) ویکره آن یفتح من ساعته كما یکره للإمام أن یلجته إلیه بل ینقل إلی آیه آخری لا یلزم من وصلها ما یفسد الصلوة او إلی سورة آخری او یرکع إذا قرأ قدر الفرض كما جزم به الزیلعی وغیره و فی رواية قدر المستحب كما رجحه الکمال الخ (ردالمحتار باب ما یفسد الصلوة ج ۱ ص ۱۸۲، ط.س. ج ۱ ص ۶۲۲). ظفیر

(۲) ولو ترک القعود الأول فی النفل سهوا سجد ولم تفسد استحساناً لأنه كما شرع رکعتین شرع اربعاً ایضاً (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۷۰۱، ط.س. ج ۲ ص ۸۸). ظفیر

(۳) ولا یزید فی الفرض علی التشهد والقعدة الأولى إجماعاً ان زاد عامدا کره فتجب الإعادة او ساهیا وجب علیه سجود السهو (درمختار) قوله لا یزید فی الفرض ای وما الحق به کالوتر والسنن الرواتب (رد المحتار باب صفة الصلوة ج ۱ ص ۴۷۶، ط.س. ج ۱ ص ۵۱۰). ظفیر

(۴) و فی القنیه قرأ فی الأول الکافرون و فی الثانية الم تر وبت ثم ذکر یتیم وقل یقطع ویدأ (درمختار) أفاد أن التکیس او الفصل بالقصیرة إنما یکره إذا کان عن قصد فلو سهوا فلا كما فی شرح المنیه و إذا إنتفت الکراهة فأعراضه عن التي شرع فیها لا ینبغی (رد المحتار فصل فی القراءة ج ۱ ص ۵۱۰، ط.س. ج ۱ ص ۵۴۷). ظفیر

**جواب:** اصلاً سجده سهوہ بترک واجب لازم میگردد لکن چونکہ در تأخیر واجب نیز ترک واجب لازم میشود پس ناگزیر بتأخیر واجب نیز سجده سهوہ لازم میگردد <sup>(۱)</sup> فقط.

**در رکعت های آخری بضم سورت سجده سهوہ لاز نمیگردد: سوال:** (۲۰۳۱) در دو رکعت آخری فرائض اگر کسی ضم سورت نماید پس بنابر تأخیر سجده سهوہ واجب خواهد شد یا نه؟

**جواب:** در آخرین دو رکعت بضم نمودن سورت سجده سهوہ لازم نمیگردد <sup>(۲)</sup> در الدر المختار مذکور است: ولو زاد لا بأس به الخ وفي الشامي فكان الضم خلاف الاولى <sup>(۳)</sup> فقط.

**اگر در رکعت اول تنها یک سجده نموده و متمم ایستاده شد بناء چه باید کرد؟ سوال:** (۲۰۳۲) در رکعت اول اگر کسی یک سجده را اداء نموده ایستاده شد پس چه باید کرد؟ واپس رجوع نموده سجده دیگر را اداء کند و یا آنکه در رکعت دوم سه سجده را اداء نماید و آیا سجده سهوہ را نیز اداء کند یا نه؟

**جواب:** هر وقتیکه بپادش آمد که من یک سجده را اداء نمودم پس در همان وقت سجده دوم را نیز اداء کند و در آخر سجده سهوہ بکند <sup>(۴)</sup> فقط.

**بنابر شبهه شکستاندن نماز: سوال:** (۲۰۳۳) (۱) زید بعد از قیام طویل سلام گشتاند و از سرنو نماز را شروع نمود آیا این فعل زید جائز است یا نه؟ و مرتکب کدام نوع گناه نشده است؟  
**اگر در هر رکعت واجب ترک شود در آخر سجده سهوہ لازم میشود: سوال:** (۲۰۳۴) (۲) آیا این ضروری است که در نماز چهار رکعتی در هر رکعت در صورت پیدا شدن شبهه ترک واجب در آخرین رکعت ها سجده سهوہ بکند و یا آنکه هر گاه شبهه عارض شود نماز را ترک

(۱) ولا يجب السجود إلا بترك واجب أو تأخير ركن الخ وفي الحقيقة وجوبه بشيء واحد وهو ترك الواجب كذا في الكافي (عالمگیری مصري باب سجود السهو ج ۱ ص ۱۱۸). ظفیر

(۲) وضم القصر سورة الخ في الأولين من الفرض وهل يكره في الآخرين المختار لا، (در مختار) ای لایکره تحریماً بل تنزیهاً لانه خلاف السنة قال في المنية وشرحها بان ضم السورة أى الفاتحة ساهيا يجب عليه سجدة السهو في قول أبي يوسف لتأخير الركوع من محله وفي ظاهر الرواية لا يجب الخ لأن القراءة فيهما مشروعة من غير تقدير والإقتصار على الفاتحة مسنون لا واجب اه الخ فلا ينافي كونه خلاف الأولى كما أفاد في الحلية (رد المختار باب صفة الصلوة مطلب واجبات الصلوة ج ۱ ص ۴۲۷، ط.س. ج ۱ ص ۴۹۵). ظفیر

(۳) ایضا. ظفیر

(۴) ولا يجب السهو إلا بترك واجب و تأخيره أو تأخير ركن أو تقديمه اه (عالمگیری مصري باب سجود السهو ج ۱ ص ۱۱۸، ط. ماجدية ج ۱ ص ۱۲۶). ظفیر

نماید و از سرنو نماز اداء کند؟

**جواب:** (۱) هیچ گناهی انجام شده است <sup>(۱)</sup> فقط.

**جواب:** (۲) شک و شبهه اعتبار ندارد: لان یقین لایزول بالشک لکن اگر بنا بر ظن غالب و گمان راجح در چهار رکعت در یکی از آنها ترک یک واجب معلوم شود پس در آخر نماز سجده سهو اداء نمودن لازمی است <sup>(۲)</sup> فقط.

**در قعده اخیر بدو دفعه خواندن التحیات سجده سهو لازم نمیشود: سوال:** (۲۰۳۵)

در قعده اخیر بدو مرتبه قرائت نمودن تشهد سجده سهو واجب میشود یا نه؟

**جواب:** در این صورت سجده سهو لازم نیست <sup>(۳)</sup> فقط.

**بتکرار نمودن آیات سجده سهو لازم نمیگردد: سوال:** (۲۰۳۶) (۱) اگر شخصی در نماز

مکرراً قرائت نمود مثلاً شخصی سورة النصر را شروع نمود و بر (أَفَاجًا) توقف نمود سپس از آن دوباره (أَفَاجًا) را از (فَسَبِّحْ) اختتام نمود آیا سجده سهو لازم است یا نه؟

**بعد از قرائت بقدر واجب در قرائت غلطی مفسد صلاة است یا نه؟ سوال:** (۲۰۳۷) (۲)

اگر در ضم سورت بر آیت مثلاً بر (أَفَاجًا) غلط حصر شود آیا سجده سهو لازم میشود یا نه؟

**جواب:** (۱) در این صورت سجده سهو لازم نمیگردد <sup>(۴)</sup>.

**جواب:** (۲) از این سجده سهو لازم نمیشود لکن اگر غلطی مفسد صلاة باشد در این صورت اعاده نماز لازمی است و اگر چنان غلطی باشد که در آن حکم فساد نماز نباشد سپس در آن صورت نه سجده سهو لازم میشود و نه نماز فاسد میگردد فقط.

**اگر مسبوق مع الامام سلام گشتاند نمازشی فاسد نمیشود، تنها سجده سهو کافی است:**

**سوال:** (۲۰۳۸) مسبوق اگر سهوا مع الامام سلام بگرداند و بخاطر دعا دست خود را بلند نماید

(۱) وإذا شک فی صلاته من لم یکن ذلک اى الشک عادة له الخ کم صلی استأنف بعمل منافی وبالسلام قاعدة اولی لانه المحلل وان کثر شک عمل بغالب ظنه (الدرا المختار علی هامش رد المختار باب سجود السهو ج ۱ ص ۷۰۵، ط.س. ج ۲ ص ۹۲). ظفیر

(۲) یجب الخ بترک واجب مما هو فی صفة الصلوة سهوا (الدرا المختار علی هامش رد المختار باب سجود السهو ج ۱ ص ۶۹۳، ط.س. ج ۲ ص ۸۰). ظفیر

(۳) ولو کرر التشهد فی القعدة الأولى فعليه السهو الخ ولو کرره فی القعدة الثانية فلا سهو علیه کذا فی التبيين (عالمگیری مصري باب سجود السهو الباب الثاني عشر ج ۱ ص ۱۱۹، ط. ماجدية ج ۱ ص ۱۲۷). ظفیر

(۴) ویجب له تشهد و سلام الخ بترک واجب عما مر (رد مختار) بترک واجب ای من واجبات الصلوة الأصلية لا کل واجب الخ (رد المختار باب سجود السهو ج ۱ ص ۶۹۳، ط.س. ج ۲ ص ۷۸). ظفیر

آیا نمازش فاسد خواهد شد یا نه؟

**جواب:** در باب سجود السهو شامی مذکور است: قوله والمسبوق يسجد مع إمامه قيد بالسجود لأنه لا يتابعه في السلام بل يسجد معه ويتشهد اذا سلم الإمام قام الى القضاء فان كان عامدا فسدت وإلا لا ولا سجود عليه إن سلم سهوا قبل الإمام او معه وإن سلم بعده لزمه لكونه منفردا حينئذ، بحر. واراد بالمعية المقارنة وهو نادر الوقوع كما في شرح المنية<sup>(۱)</sup> از این عبارت معلوم وروشن شد که معیت حقیقتا نادر الوقوع است. فلهذا سلام مسبوق حتما اندک بتأخیر از امام می باشد، بناء اگر این سهوا باشد پس سجده سهوه بر مسبوق در آخر نماز لازم است و نمازش درست خواهد شد. فقط

**وقتی که این سخن را معلوم نباشد که سجده سهوه واجب است یا نه بناء نماز گذار چه**

**باید بکند؟ سوال:** (۲۰۳۹) بعضی اوقات با سهوه شدن در نماز معلوم نمی باشد که سجده سهوه واجب شده یا نه؟ بناء در همچو صورت سجده سهوه اداء نمودن بکار است یا نه؟

**جواب:** وقتی که چنین علما نباشد بر این سجده سهوه لازم می شود یا نه؟ در این صورت سجده سهوه کردن احوط است<sup>(۲)</sup>. فقط

**سجده سهوه بأداء نمودن دو رکوع در یک رکعت: سوال:** (۲۰۴۰) اگر در یک رکعت

دو رکوع اداء شود و سجده سهوه را نیز نکند آیا نماز درست خواهد شد یا نه؟ مثلا در نماز عید الضحی امام صاحب نیت نمودن دوازده تکبیر را فرموده است پودر رکعت دوم در میان دو رکوع بقیه سه تکبیرات را اداء نمود و سجده سهوه را ننمود و وقتی که برای امام گفته شد که نماز درست نشده است و در آن اثنا امام اگر چه غلطی خود را تسلیم نمود اما با آنهم نماز را اعاده نکرد بناء آیا امام موصوف قابل امامت است که مردم او را امام بگردانند یا نه؟

**جواب:** در نمازهای عیدین موافق مذهب امام صاحب (رح) در هر یک رکعت سه، سه تکبیرات زائد<sup>(۳)</sup> است، دوازده تکبیرات نیست و ترک واجب و تأخیر واجب سجده سهوه واجب می گردد، و بدو دفعه رکوع نمودن نیز سجده سهوه واجب می شود اگر سجده سهوه را اداء نکرد پس نمازش واجب الاعاده است لکن در نمازهای عیدین بسبب ازدحام کثیر بترک سجده سهوه نماز صحیح

(۱) رد المحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۶۹۵ - ۶۹۶، ط.س. ط.س. ج ۲ ص ۸۲. ظفیر

(۲) ویضی الإمام بهم رکعتین مشیا قبل الزوائد وهی ثلاث تکبیرات فی کل رکعة (الدر المختار) هذا مذهب ابن مسعود وکثیر من الصحابة وروایة عن ابن عباس وبه اخذ اثنتا الثلاثة (رد المحتار باب العیدین ج ۱ ص ۷۷۹، ط.س. ج ۲ ص ۱۷۲). ظفیر

(۳) والسهو فی صلوۃ العید والجمعة والمکتوبة والتطوع سواء والمختار عند المتقدمین عدمه فی الأولین لدفع الفتنة كما فی جمعة البحر وأقره المصنف وبه جزم فی الدر (الدر المختار علی هامش رد المحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۷۵، ط.س. ج ۲ ص ۹۲). ظفیر

(۱) است فقط.

**بعد از اداء نمودن نماز بجماعت ثانیاً مقتدی اعاده نمودن بناء در آن هر دو کدام یکی****درست شده است؟ سوال:** (۲۰۴۱) مقتدی نماز را اعاده نمود و در همچو موارد آن نماز را که

بجماعت اداء نموده بود آن نماز درست شد یا آن نماز که بتنهائی آن را اداء نموده است؟

**جواب:** اگر علت ترک واجب و غیره نماز اعاده شود پس فرض قبلاً اداء شده است و در اعاده

نمودن آن تکمیل آن نماز است یعنی آن نقصان که باقی مانده بود تکمیل گردیده است و جبران

نقصان شد (۲) فقط.

**بعد از التحیات به چقدر تاخیر در فاتحه و قعده و سطلانی سجده سهو لازم میگردد:****سوال:** (۲۰۴۱) مقتدی نماز را اعاده نمود و در همچو موارد آن نماز را که بجماعت اداء نموده

بود آن نماز درست شد یا آن نمازی که بتنهائی آن را اداء نموده است؟

**جواب:** اگر علت ترک واجب و غیره نماز اعاده شود پس فرض قبلاً اداء شده است و در اعاده

نمودن آن تکمیل آن نماز است یعنی آن نقصان که باقی مانده بود تکمیل گردیده است و جبران

نقصان شده است (۳) فقط.

**بعد از التحیات به چقدر تاخیر در فاتحه و قعده و سطلانی سجده سهو لازم میگردد:****سوال:** (۲۰۴۲) بعد از فاتحه و همچنان در رکعت سوم به چقدر مکث نمودن سجده سهو لازم

میشود؟

**جواب:** اگر سهواً بقدر اداء نمودن رکن توقف شود پس سجده سهو لازم میگردد الدر المختار:

وتأخیر قیام الی الثالثة بزیادة علی التشهد بقدر رکن الخ (۴) فقط.

**سجده سهو بوجه سجده سوم: سوال:** (۲۰۴۳) (۱) دیروز در نماز جمعه یک صورت

مجدد عارض شد یعنی امام در رکعت دوم بعد از اداء نمودن سجده ثانی اراده اداء نمودن سجده

(۱) و يجب له تشهد وسلام الخ بترك واجب عما مر (در مختار) بترك واجب ای من واجبات الصلوة الأصلية لا كل واجب الخ (رد المحتار

باب سجود السهو ج ۱ ص ۶۹۳، ط.س. ج ۲ ص ۷۸). ظفیر

(۲) والسهو فی صلوة العید والجمعة والمكتوبة والتطوع سواء والمختار عند المتقدمين عدمه فی الأولین لدفع الفتنة كما فی جمعة البحر

وأقره المصنف وبه جزم فی الدر (الدر المختار علی هامش رد المحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۷۵، ط.س. ج ۲ ص ۹۲). ظفیر

(۳) ولها واجبات لاتفسد بتركها ويعاد وجوب الخ والمختار أنه جابر للأول لأن الفرض لا يتكرر (الدر المختار علی هامش رد المحتار باب صفة

الصلوة مطلب فی واجبات الصلوة ج ۱ ص ۴۲۴ - ۴۲۶، ط.س. ج ۱ ص ۴۵۶). ظفیر

(۴) الدر المختار علی هامش رد المحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۶۹۴، ط.س. ج ۲ ص ۸۱. ظفیر

ثالث را کرد و مقتدیان سبحان الله گفته صراخ کشیدند لکن امام بسجده وصل شد و سائر مقتدیان بتعقیب او را اقتداء نمودند و اکثر مقتدیان میگویند کہ امام بغیر از گفتن تکبیر قیام نمود و بعد از ختم تشهد برای اداء سجده سهوہ سلام گردانید و تا بہ آن وقت علاوہ از دو یا سه مقتدیان متباقی ہمہ مقتدیان در سجده بودند و با شنیدن لفظ السلام فوراً از سجده بلند شدن و با امام در سلام شریک شدند و سجده سهوہ را اداء کردند و نماز را بہ انجام رساند و علاوہ از آن دو یا سه مقتدیان متباقی ہمہ بدون قعدہ و تشهد در سلام سهوہ متابعت امام را نمودند و بعد از آن جنگ شد و رای اکثر بر آن بود کہ نماز ہمہ درست شدہ است فلہذا نماز اعادہ نشد.

**اگر در سجده سوم اقتداء ننماید: سوال:** (۲۰۴۴) (۲) اگر مقتدی در سجده سوم اتباع نکند حکم آن چیست؟

**برای مقتدی در سلام سهوہ اقتداء نمودن بکار است: سوال:** (۲۰۴۵) (۳) مقتدی آن علاوہ از اتباع نمودن در سلام سهوہ دیگر چہ کردہ میتواند؟

**جواب:** (۱) در این صورت نماز سائر آنها درست شدہ است زیرا آن عہدہ مقتدیان کہ با امام در سلام سجده سهوہ شریک شدند و با امام بسجده رفتند و بعد از اداء نمودن سجده سهوہ با امام یکجا قعدہ تشهد و غیرہ را مطابق قاعدہ قرائت نمود پس ایشان را چگونه خواهد گفت کہ آنها نہ قعدہ را اداء نمودہ اند و نہ تشهد را قرائت کردند (۱).

**جواب:** (۲) نمازش صحیح است (۲)

**جواب:** (۳) حکم مقتدی مدرک همان است و اما مسبوق با امام در سلام سهوہ شرکت نباید کرد و در سجده شریک شود (۳).

**اگر امام با تلقین تسبیح رکعت پنجم را شروع نماید پس مقتدی اقتداء او را نباید کرد:**

**سوال:** (۲۰۴۶) و قیکہ امام بجای اداء نمودن چہار رکعت پنجم را آغاز نمود و با

(۱) نعم تكون المتابعة فرضاً بمعنى أن يأتي بالفرض مع إمامه أو بعده كما لو ركع إمامه فركع معه مقارناً أو معاقباً أو شاركة فيه الخ (رد المحتار مطلب مهم في تحقيق المتابعة ج ۱ ص ۴۳۹، ط.س. ج ۱ ص ۴۷۱). ظفیر

(۲) وإنه ليس له أن يتابعه في البدعة والمنسوخ وما لا تعلق له بالصلوة فلا يتابعه لو زاد سجدة الخ (رد المحتار باب صفة الملوأ مطلب مهم في تحقيق متابعة الإمام ج ۱ ص ۴۳۹، ط.س. ج ۱ ص ۴۷۱). ظفیر

(۳) ولو سلم ساهياً إن بعد إمامه لزومه السهو وإلا لا (الدر المختار على هامش رد المحتار باب الإمامة مطلب في المسبوق ج ۱ ص ۵۶۰، ط.س. ج ۲ ص ۵۹۹). ظفیر

ہوشدار واگاہ نمودن متواتر مقتدیان او همچنان نشست نکرد آیا دراین صورت اقتداء بہ امام درست می شود یا نہ؟

**جواب:** در رکعت پنجم اقتداء نکند در الدر المختار مذکور است: کہ اگر امام بغیر از قعدہ اخیر برای رکعت پنجم قیام نمود پس مقتدیان جلوس اختیار نمایند و انتظار عود نمودن امام را بکنند گر امام رجوع نمود پس مقتدیان با او باشند و اگر امام رکعت پنجم را مقید بسجده نمود دراین صورت مقتدیان سلام بگردانند و نماز خود را بپایان برسانند<sup>(۱)</sup>.

و اگر امام قعدہ اخیر را نکرد و بغیر از جلسہ برکعت پنجم قیام نمود و در رکعت پنجم سجده کرد دراین صورت مسألہ معرّف و روشن است کہ نماز فرض هیچ کس اداء نشد<sup>(۲)</sup> فقط.

**در نماز مغرب فاتحہ را اہستہ قرائت نمود و بعد از فتح دادن سورت را جہرا تلاوت نمود**

**آیا سجده سہوہ را اداء نماید یا نہ؟ سوال:** (۲۰۴۷) امام بعد از نیت نمودن در نماز مغرب سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ و سورت فاتحہ را خفیہ قرائت نمود و در این اثنا یک مقتدی بغرض یاد دہانی (الْحَمْدُ) را باواز بلند گفت پس از آن امام بعد از سورت فاتحہ سورت را جہرا تلاوت نمودہ سجده سہوہ را اداء کرد آیا با اداء نمودن سجده سہوہ نماز درست شدہ است یا نہ؟ و همچنان آیا در آن حالت سجده سہوہ ضروری بود یا نہ؟

**جواب:** دراین صورت نماز صحیح شدہ است و سجده سہوہ در این صورت واجب بود و با اداء نمودن سجده سہوہ نماز بلاکراہیت صحیح شدہ است<sup>(۳)</sup> فقط.

**بوجہ متشابہ بتکرار آیت سجده سہوہ لازم نیست: سوال:** (۲۰۴۸) در نماز جمعہ سورۃ الجمعہ را قرائت نمود و بر ملک القدوس برایش متشابہ عارض شد فلہذا بتکرار سورت پرداخت کہ در آن جریان یک مقتدی برایش فتحہ داد لکن امام برای گرفتن فتح توجہ خود را معطوف نکرد و بعد از درست قرائت نمودنش نماز را بانجام رساند و سجده سہوہ را نکرد آیا نماز درست

(۱) وإن قعد في الرابعة مثلا قدر التشهد ثم قام عاد وسلم قام صح ثم الأصح أن القوم ينتظرونه فإن عاد تبعوه وإن سجد للخامسة سلموا لأن يتم فرضهم إذ لم يبق عليهم إلا السلام (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۷۰۰، ط.س. ج ۲ ص ۷۸). ظفیر

(۲) وسها عن القعود الأخير عاد الخ ما لم يقيدھا بسجدة الخ وإن قیدھا بسجدة عامدا أو ناسیا أو ساهیا أو مخطئا تحول فرضه نفلا برفعہ الجہة (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۶۹۸، ط.س. ج ۲ ص ۸۳). ظفیر

(۳) والجهر فيما يخافت فيه للإمام وعكسه لكل مصل في الأصح تقديره ما تجوز به الصلوة في الفصلين وقيل قائله قاضيان يجب السهو بهما أي بالجهر والمخالفه مطلقا أي قل أو كثر (درمختار) وقال في شرح المنية والصحيح ظاهر الرواية وهو التقدير بما تجوز به الصلوة من غير تفرقة لأن القليل من الجهر في موضع المخافة عفو أيضا (ردالمحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۶۹۴، ط.س. ج ۲ ص ۸۱). ظفیر



شده است یا نه؟

**جواب:** در این صورت سجده سهوه لازم نبوده و نماز صحیح شده است <sup>(۱)</sup> فقط.

**در رکعت آخر بعد از تشهد قیام نمود سپس نشست سجده سهوه را بکند: سوال:**

(۲۰۴۹) اگر در رکعت آخر بعد از تشهد قیام نمود و سپس نشست آیا دو باره تشهد را بخواند یا آنکه سلام بگرداند و تشهد سجده سهوه را بگوید و دیگر آنکه بعد از قیام کامل فوراً نشست و دیگر آنکه بعد از برخی قرائت نمودن و سوم آنکه بعد از ختم نمودن سورت آیا حکم آن احوال ثلاثه یکی است یا آنکه مختلف است؟

**جواب:** در احوال ثلاثه جلوس نماید و تشهد را بخواند و بعد از اداء نمودن سجده سهوه او تشهد و غیره را بخواند و سلام بگرداند <sup>(۲)</sup> فقط.

**از نابینا نیکه بوجه غلطی امام یک رکعت باقی بماند: سوال:** (۲۰۵۰) در نماز ظهر امام سهواً قعده و سطرانی را ترک نموده ایستاده شد و در این جماعت یک نابینا نیز بود او مطابق یادداشت خود در خواندن تشهد پرداخت و بسبب معذور بودنش متابعت امام را نکرد غرض آنکه نابینا فرض و واجب را اداء می نمود و در قعده اخیر با امام یکجا شد و با امام سجده سهوه را نیز اداء نمود و قتیکه امام سلام گردانید پس نابینا مذکور بدان فکر که من بعقب باقی مانده بودم بناء ایستاده شد و یک رکعت را اداء نمود که رکعت پنجم او بود فلهمذا آیا نماز او درست شده است یا نه؟

**جواب:** اگر این نابینا در آخر سجده سهوه را اداء نمود در این صورت نماز او درست شده است <sup>(۳)</sup> فقط.

**اگر در تکبیرات زوائد عیدین گاهی نمود حکم آن چیست: سوال:** (۲۰۵۱) زید امامت

(۱) بخلاف فتحه علی امامه فإنه لا یفسد مطلقاً لفتح و أخذ بكل حال (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب ما یفسد الصلوة ج ۱ ص ۵۸۲، ط.س. ج ۱ ص ۶۲۲). ظفیر

(۲) وان قعد فی الرابعة مثلاً قدر الشهد ثم قام عاد وسلم ولو سلم قائماً صح (درمختار) قوله قام ای ولم یسجد قوله عاد وسلم ای عاد للجلوس لما مر ان مادون الركعة محل للرفض وفيه إشارة إلى أنه لا یبعد التشهد وبه صرح فی البحر قال فی الإمداد والعود للتسلیم جالساً سنة الخ (رد المحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۷۰۰، ط.س. ج ۲ ص ۸۷) ددی عبارت شخه معلومه سوه جی به صورت مستوله کی به تشهد نه را اگر خوی. والله اعلم. ظفیر

(۳) وكذا لاحقاً لکنه یسجد فی اخر صلوته ولو سجد مع امامه أعاده (درمختار) ولاحقاً بركة فیسجد إمامه للسهو فإنه یقضي ركعة بلا قراءة لأنه لاحق ويتشهد ویسجد للسهو الخ (ردالمحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۶۹۶، ط.س. ج ۲ ص ۸۳). ظفیر

نماز عید را میداد بنا او در رکعت اول بجای چهار تکبیر سه تکبیر را اداء نمود آیا این نماز درست شده است یا نه؟

**جواب:** تکبیرات عیدین واجب است و علا و ه از تکبیرات افتتاح و تکبیر رکوع سه سه گفتن واجب است اگر در میان آنها یکی را ترک نمود پس واجب ترک شده است و ترک واجب سجده سهو واجب میشود اما چونکه در نماز های عیدین سجده سهو نیست فلذا نماز درست شده است <sup>(۱)</sup> فقط واللہ تعالی اعلم.

**قعدہ اخیری فرضی را بفراوشی ترک نموده و رکعت پنجم را ہمراہشی ضمیمہ نموده**

**نماز نفل شد: سوال:** (۲۰۵۲) هر شخصی که در قعدع اخیر سهوہ شد و آن رامقید بسجده نمود میگویند کہ (تحول فرضہ نفلا) حلا نکہ در مورد نوافل میفرماید لان گل شفع من النفل صلوۃ علیحدہ بدلیل نقل مع حوالہ فلہذا با حوالہ و صفحہ کتاب و مطبعہ تحریر فرمائید.

**جواب:** نفس عبارت (فرضہ نفلا) <sup>(۲)</sup> بذات خود مصرح است و بخاطر آن ضروت برای حوالہ دیگر نیست و قاعدہ کل شفع من النفل صلوۃ علیحدہ نیز صحیح است و در اینجا باداء نمودن سجده سهوہ انجبار آن گردید فقط.

**حکم ترک نمودن سجده سهوہ عمدا و نسیانا: سوال:** (۲۰۵۳) ترک نمودن سجده سهوہ

عمدا و نسیانا فرق دارد یا نه؟ اگر از وی فراوش شد پس نماز را اعادہ نماید یا نه؟

**جواب:** قضاء آوردن این نماز واجب است و ترک نمودن سجده سهوہ عمدا و سهوا یکسان است <sup>(۳)</sup> فقط

**اگر در نماز چهار رکعتی سهوا در رکعت سوم نشست نموده حکم آن چیست؟ سوال:**

(۲۰۵۴) اگر شخصی چهار رکعت نماز را شروع نمود و سهوا در رکعت سوم جلوس و رزید آیا

نمازش صحیح شده است یا نه؟

**جواب:** درہمجو صورت سجده سهو واجب است و نمازش صحیح است <sup>(۱)</sup>.

(۱) والسہو فی صلاۃ العید والجمعة والمکتوبۃ والتطوع سواء والمختار عند المتأخرین عدمہ فی الأولین لدفع الفتنة كما فی جمعة البحر وأقرہ المصنف وبہ جزم فی الدر المختار (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب سجود السہو ج ۱ ص ۶۹۸، ط.س. ج ۲ ص ۸۵). ظفیر

(۲) الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب سجود السہو ج ۱ ص ۶۹۸، ط.س. ج ۲ ص ۸۵. ظفیر

(۳) ولہا واجبات لا تفسد بترکها وتعاد وجوبا فی العمد والسہو إن لم یسجد لہ وإن لم یعدھا یكون فاسقا التما (درمختار) قوله إن لم یسجد لہ ای للسہو. (الدر المختار علی هامش ردالمحتار مطلب فی واجبات الصلوۃ ج ۱ ص ۴۲۵، ط.س. ج ۲ ص ۴۵۶). ظفیر

**اگر به فراموشی در رکوع تسبیح سجده را بگوید حکمش چیست: سوال: (۲۰۵۵)** اگر

در رکوع سهوا تسبیحات سجده را بگوید یا بالکھس آیا در نماز نقصان وارد نمیشود؟

**جواب:** هیچ نقصان وارد نمیگردد (۲) فقط.

**در سجده تسبیح رکوع: سوال: (۲۰۵۶)** تسبیح رکوع را در سجده گفت وقتی که بیادش آمد

آیا تسبیح سجده را بگوید و یا آنکه تسبیح رکوع کافی است؟

**جواب:** گفتن تسبیحات سجده بکار است بخاطر آنکه مطابق سنت شود.

**ترک تعدیل و سجده سهو: سوال: (۲۰۵۷)** اگر قومه و جلسه بوجه تعجیل نماز گذار موافق

واجب اداء نشود آیا سجده سهو واجب خواهد شد یا نه؟

**جواب:** سجده سهو بر فعل واجب میشود که سهوا صادر شود و آن عده مردم که عمداً و عادةً

قومه و جلسه را تکمیل نمی نمایند در آن سجده سهو نیست بلکه اعاده همچو نماز ها واجب

میشود (۳) فقط.

**برای سجده سهو تنها یک طرف سلام بگر داند: سوال: (۲۰۵۸)** نماز گذار منفرد وقتی که

تنها نماز اداء می نماید او بسبب نسیان یک رکن در وقت سجده آیا هر دو طرف سلام بگرداند

و یا یک طرف؟ بینوا توجروا.

تنها یک طرف سلام بگرداند و اگر هر دو طرف سلام گشتاند در آن نیز کدام حرج نیست و با

آنها سجده سهو را اداء باید کرد (۴) فقط.

**مسبق هر دو طرف سلام گردانید وقتی که بیادش داده شد فوراً قیام نمود در این مورد**

**حکم: سوال: (۲۰۵۹)** یک نفر در رکعت دوم شامل نماز شد و با امام سه رکعات را اداء

نموده و هر دو طرف سلام گردانید و در میان مقتدیان شخصی برایش گفت که یک رکعت شما

(۱) ویلزمه السهو إذا زاد في صلاته فعلا من جنسها ليس منها وهذا يدل على أن سجدة السهو واجبة وهو الصحيح لأنها تجب لجبر نقصان تمكن في العبادة (هداية باب سجود السهو ج ۱ ص ۱۴۰). ظفیر

(۲) ویسبح فيه (أى في الركوع) وأقله ثلاثا فلو تركه أو نقصه كره تنزيها (الدر المختار على هامش ردالمحتار باب صفة الصلوة ج ۱ ص ۴۶۱، ط.س. ج ۲ ص ۴۹۴) ودر اینجا آن را ترک نیز ننموده است بکه الفاظ میدل شد و در آن کدام حرج نیست ظفیر.

(۳) ولها (أى للصلاة) واجبات لا تفسد بتركها وتعاد وجوبا في العمدة والسهو إن لم يسجد له وإن يعدها يكون فاسقا إنما (در مختار) قوله إن لم يسجد له أى للسهو هذا قيد لقوله والسهو إذ لا سجود في السهو (رد المختار باب صفة الصلوة ج ۱ ص ۴۲۵، ط.س. ج ۲ ص ۴۵۶). ظفیر

(۴) يجب له بعد سلام واحد عن يمينه فقط لأنه المعهود وبه يحمل التحليل وهو الأصح (الدر المختار على هامش ردالمحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۶۹۱، ط.س. ج ۲ ص ۷۸). ظفیر

باقی است وبگفتار او برایش یاد شد و قیام نمود و رکعت متبقی را اداء کرده سجده سهوه نمود و سلام گردانید در این صورت آیا نماز درست شده است یا نه؟ مولانا عبدالحی صاحب رح در فتاویٰ خویش می نگارد که در این صورت نماز نمیشود زیرا یاد دهنده خارج صلاة است.

**جواب:** در کتاب های فقه نوشته شده است اگر درهمجو صورت بگفتار او فوراً قیام نمود پس نمازش فاسد شده و اگر اندک وقفه نمود و خود بخود بپادش آمده قیام نمود پس نمازش صحیح است و اگر سجده سهوه را اداء نمود پس نمازش بلاکراهیت درست شده است و اما فتویٰ مرحوم مولانا عبدالحی صاحب رح غالباً مربوط بصورت نخستین خواهد باشد <sup>(۱)</sup> فقط.

**بعد از فاتحه تا بوقتی خاموشی بود بناء حکم آن چیست؟ سوال:** (۲۰۶۰) اگر امام یا منفرد بعد از قرائت نمودن سورت فاتحه بمقدار قرائت آیت طویل و یا سه آیات کوتاه قصداً خاموش ایستاده باشد و بعد از آن ضم سورت بکند آیا بر او سجده سهوه لازم خواهد شد یا نه؟

**جواب:** سجده سهوه بر او واجب است کما قال فی الدر المختار: وتفکره عمداً حتی شغله عن رکن <sup>(۲)</sup> وتحقیقه فی الشامی فقط.

**امام در رکعت سوم عشاء نشست مگر فوراً ایستاده شد حکمش چیست؟ سوال:** (۲۰۶۱)

امام در وقت اداء نماز عشاء سهو ادر رکعت سوم نشست و بفتح دادن مقتدی فوراً ایستاده شد وقتی دربر نگرفت آیا نماز درست شده است یا نه؟

**جواب:** در این صورت که امام زیاد جلوس ننمود بلکه فوراً ایستاده شد پس سجده سهوه لازم نمیشود و نمازش صحیح است کذا فی الشامی <sup>(۳)</sup> فقط.

**سجده سهوه بفراموشی نمودن قعده اولی در سنت قبل الظهر: سوال:** (۲۰۶۲) شخصی نیت چهار رکعت سنت قبل از ظهر رانمود و در آن اثنا قعده اولی را فراموش نموده مستقیماً

(۱) وفي القنية قبل لمصل منفرد تقدم تقدم بامر الخ فسدت صلوته وينبغي ان يمكث ساعة ثم يتقدم برای نفسه (ردالمحتار باب الإمامة ج ۱ ص ۵۳۳، ط.س. ج ۱ ص ۵۷۱) حتى لو إبتل أمر غيره فقبل له تقدم تقدم الخ فسدت بل يمكث ساعة ثم يقدم براهه (الدر المختار على هامش ردالمحتار باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها ج ۱ ص ۵۸۱، ط.س. ج ۱ ص ۶۲۲)، ظفیر

(۲) الدر المختار على هامش ردالمحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۶۹۳، ط.س. ج ۲ ص ۸۰، ظفیر وكذا القعدة في آخر الركعة الأولى والثالثة يجب تركها يلزم من فعلها ايضاً تأخير القيام الى الثالثة او الرابعة عن محله وهذا إذا كانت القعدة طويلة أما الجلسة الخفيفة التي إستحبها الشافعي فتركها غير واجب عندنا (ردالمحتار ج ۱ ص ۴۳۸، ط.س. ج ۱ ص ۴۷۱)، ظفیر

(۳) وكذا القعدة في آخر الركعة الأولى والثالثة يجب تركها يلزم من فعلها ايضاً تأخير القيام الى الثالثة او الرابعة عن محله وهذا إذا كانت القعدة طويلة أما الجلسة الخفيفة التي إستحبها الشافعي فتركها غير واجب عندنا (ردالمحتار ج ۱ ص ۴۳۸، ط.س. ج ۱ ص ۴۷۱)، ظفیر

ایستاده شد و بعد از آن قعدہ نمود و سر انجام سجده سہوہ را اداء نکرد آیا این نماز صحیح شد یا خیر؟ و آیا اعادہ بر او واجب است یا نہ؟

**جواب:** بخاطر عدم اداء نمودن سجده سہوہ اعادہ بر او واجب است <sup>(۱)</sup>.

**اگر زانو اش را ایستادہ ننمودہ باشد بنشیند:** سوال: (۲۰۶۳) اگر مستقیماً ایستادہ نباشد و نہ زانوهایش از زمین جدا شدہ فلہذا در این صورت برایش چہ عمل بکار است آیا قعدہ بکند و یا آنکہ ایستادہ شود؟

**جواب:** قعدہ بکند و سجده سہوہ واجب نیست <sup>(۲)</sup> فقط.

**زانو ہا از زمین بلند شد اما درست ایستادہ نشدہ است بنشیند:** سوال: (۲۰۶۴) اگر مستقیم ایستادہ نشد در حالیکہ زانوہا از زمین جدا شدہ است و در میان حالت جلوس و قیام قرار دارد بناءً آیا برای او رجوع نمودن بکار است و یا قیام نماید و آیا سجده سہوہ بالایش واجب است یا نہ؟ و همچنان آیا اعادہ کند یا نہ؟

**جواب:** در این حالت رجوع کردن و قعدہ نمودن بکار است و اما سجده سہوہ بالایش واجب نیست کما فی الدر المختار: عاد الیہ وتشہد ولا سہوہ علیہ فی الاصح مایستقیم قائماً فی ظاہر المذہب و هو الاصح <sup>(۳)</sup> فتح و قول ثانی مقابلش آنست کہ اگر اقرب الی القعود باشد بنشستن نزدیک باشد پس بنشیند و اگر اقرب الی القیام باشد بہ ایستادن نزدیک باشد پس بنشیند و سجده سہوہ را اداء نماید فقط.

**اگر در صلاۃ تسبیح بجای الحمد لله را بگوید چہ حکم دارد؟** سوال: (۲۰۶۵) (۱) در صلاۃ التسبیح قبل از الحمد لله سُبْحَانَ اللَّهِ خواندہ شد و بجای تسبیح اگر الحمد لله قرائت شود موجب سجده سہوہ است یا نہ؟

**در صلاۃ التسبیح بعد از قرائت برکوع رفت:** سوال: (۲۰۶۶) (۲) در صلاۃ التسبیح بعد از قرائت بفراموشی بطرف رکوع رفت و در رکوع بیادش آمد و در رکوع آن تسبیح را خواند آیا سجده

(۱) ولہا واجبات لا تفسد بترکها وتعاد وجوباً فی العمد والسہو الخ وھی قراءۃ فاتحۃ الکتاب الخ والقعود الأول ولو فی نفل (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب صفۃ الصلوۃ مطلب واجبات الصلوۃ، ط.س. ج ۱ ص ۴۵۶). ظفیر

(۲) سہا عن القعود الأول من الفرض ولو عملاً و اما النفل فیعود مالم یقیدها بالسجۃ ثم تذکرہ عاد الیہ وتشہد ولا سہوہ علیہ فی الاصح ما لم یستقیم قائماً فی ظاہر المذہب هو الاصح (الدر المختار علی هامش رد المحتار باب سجود السہو ج ۱ ص ۶۹۸، ط.س. ج ۲ ص ۸۳). ظفیر

(۳) الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب سجود السہو ج ۱ ص ۶۹۷، ط.س. ج ۲ ص ۸۳. ظفیر

سهوہ براو واجب است یا نہ؟

**جواب:** (۲۱) نمازش درست شدہ است و سجدہ سہوہ براو واجب نیست فقط.

**درمیان فاتحہ و قرائت بکدام مقدار تاخیر سجدہ سہوہ لازم میشود؟ سوال:** (۲۰۴۷) در

بہشتی زیور مرقوم است کہ اگر تاخیر تاخیر قد رسہ بار سبحان اللہ گفتن درمیان فاتحہ و سورت واقع شدہ سجدہ سہوہ لازم میشود و دیگر فقہاء تاخیر قدر تسبیح می فرمایند پس کدامین قول معتبر است؟

**جواب:** آنچه در بہشتی زیور است همان مختار محققین است: قال فی شرح المنیۃ والصحیح ان قدر زیادۃ الحرف ونحوہ غیر معتبر فی جنس مایجب بہ سجود السہو وانما المعتبر قدر ما یودی فیہ رکن کما فی الجہر من یخافت وعکسہ وکما فی التفکر حال الشک ونحوہ الخ: ص ۳۲۱ فقط.

**بعد از قعدہ آخر مغرب امام ایستادہ شد و بعد از آن نشست بناء چہ باید کرد؟ سوال:**

(۲۰۶۸) در وقت مغرب ہر سہ رکعات را امام تکمیل نمود و در قعدہ آخر سہوا ایستادہ شد و مقتدیان نشستہ باقی ماندند و فتیکہ عدہ از مقتدیان اللہ اکبر گفتند امام واپس جلوس نمود و بہ بر یک طرف سلام گشتاند سجدہ سہوہ را اداء کرد سپس بسبب بروز اختلاف نماز را ثانیاً اداء نمود فلہذا آیا باداء نمودن سجدہ سہوہ نماز درست شدہ است و یا اعادہ نمودن آن واجب است؟

**جواب:** این نماز باداء نمودن سجدہ سہوہ صحیح و کامل شدہ بود و نیازی بہ اعادہ نمودنش نبود. فقط (۱)

**سجدہ سہوہ بسبب جہر نمودن در آخرین رکعات عشاء: سوال:** (۲۰۶۹) اگر یک امام

در آخرین رکعات نماز عشاء جہراً قرائت نماید آیا سجدہ سہوہ برای او واجب است یا نہ؟ زیرا قاعدہ السر فیما یسر والجہر فیما یجہر تقاضای سجدہ سہوہ را می نماید و چونکہ فی نفسہ قرائت در آن واجب نیست فلہذا واجب شدن بکار نیست زیرا در صورت تسلیم نمودن واجب زیادت صفت لازم می آید علی الذات.

(۱) ولو سہا عن القعود الآخر کلہ اوبعضہ عاد الخ ما لم یقیدھا بسجدة لأن ما دون الرکعة محل الرفض وسجد للسہو لتاخير القعود (الدر المختار علی هامش رد المحتار باب سجود السہو ج ۱ ص ۶۹۸، ط.س. ج ۲ ص ۸۵) ظ

**سجدہ سہوہ بسبب نمودن در رکعات آخری: سوال:** (۲۰۷۰) (۲) و بسبب جہر نمودن

در آخرین رکعات نماز ظهر سجدہ سہوہ لازم میشود یا نہ؟

**جواب:** (۱) در این صورت سجدہ سہوہ لازم خواهد شد زیرا اگر در رکعات آخری عشاء قرائت می نماید پس سرا خواندن لازم است قسمیکہ در شامی در تفسیر ویسر فی غیرها نوشتہ شدہ است: قوله ویسر فی غیرها وثالثہ من المغرب والآخریان من العشاء<sup>(۱)</sup> الخ فلہذا در آخرین دو رکعت نماز عشاء اگر چہ قرائت واجب نیست لکن اگر قرائت می نماید پس اخفاء قرائت لازم است.

**جواب:** (۲) و سجدہ سہوہ<sup>(۲)</sup> بسبب جہر نمودن در آخرین دو رکعت ظهر نیز لازم میشود فقط.

**در رکعت دوم عید امام تکبیرات زوائد را ترک نمود و برکوع رفت و قنیکہ از رکوع**

**بالا شد تکبیرات را گفت پس آن چیست: سوال:** (۲۰۷۱) در رکعت دوم عید الاضحی امام

سہواً تکبیرات را نگفت و رکوع نمود برخی از مردم تکبیر رکوع را نیز اداء نمودند و امام صاحب تسبیح رکوع را اداء نمود واللہ اعلم بالصواب و از دحام جماعت نیز زیاد بود حتی کہ بر سطح مسجد نیز مقتدیان موجود بودند سپس امام قیام نمود و تکبیرات را جہراً قرائت نمود و ثانیاً رکوع و قیام کرد و بعد از سجدہ کردن بدون اداء نمودن سجدہ سہوہ سلام گردانید فلہذا آیا در صورت متذکرہ نماز بغیر از کدام نقصان اداء شدہ است یا خیر؟

**جواب:** اگر بغیر از گفتن تکبیرات زوائد برکوع رکعت دوم رفت پس برای او بکار نبود کہ ثانیاً از رکوع بطرف قیام بیاید و تکبیرات را بگوید بلکہ در الدر المختار آن را مفسد صلاۃ گفته است با انہم کہ شامی آن را صحیح گفته است فرمودہ کہ نماز فاسد نشدہ است کذا نقلہ عن ابن الہمام فی العود الی القعود الاول بعد القیام<sup>(۳)</sup> قال فی الدر المختار: ولا یعود الی القیام لیکبر فی ظاہر الروایۃ فلو عاد ینبغی الفساد و فی الشامی: وقد علمت آن العود رواۃ النوادر علی انہ یقال

(۱) ردالمحتار فصل فی القراءۃ ج ۱ ص ۴۹۷، ط.س. ج ۱ ص ۵۳۲. ظفیر

(۲) ولو جہر الإمام فیما ینخاف او خافت فیما یجہر تلزمہ سجدتا السہو لأن الجہر فی موضعہ والمخافۃ فی موضعہا من الواجبات الخ (ہدایہ باب سجود السہو ج ۱ ص ۱۴۱). ظفیر

(۳) ای وان إستقام قائماً لا یعود لإشتغاله بفرض القیام وسجد للسہو لترك الواجب فلو عاد إلى القعود بعد ذلك تفسد صلاته لرفض الفرض لما ليس بفرض وصححه الزیلعی وقیل لا تفسد لکنہ یكون سینا ویسجد لتاخير الواجب وهو الأشبه كما حققه الکمال وهو الحق (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب سجود السہر ج ۱ ص ۶۹۷، ط.س. ج ۲ ص ۸۴). ظفیر

علیه ماقاله ابن الهمام فی ترجیح القول لعدم الفساد فیما لو عاد الی القعود الاول<sup>(۱)</sup> بعدما استتم قائما الخ ودرمورد نماز عید وجمعه بسبب ازدحام زیاد علماء متأخرین فتواداده اند که اگر سهوه متحقق شود پس سجده سهوه نکند.

**اگر مسبوق در رکعات متباقی خویش کدام واجب را ترک نماید آیا سجده سهوه بر او**

**است یا نه؟ سوال:** (۲۰۷۲) اگر مسبوق با امام در رکعت چهارم ظهر یا در قعدہ آخر شامل شود و بعد از سلام دانیدن امام قیام نماید و در میان اداء نمودن نماز خویش یک واجب ترک شود آیا این مسبوق مذکور سجده سهوه بکند یا نه؟  
**جواب:** اداء نمودن سجده سهوه بکار است<sup>(۲)</sup>.

**در قعدہ اخیر بدو باره خواندن درود سجده سهوه نیست: سوال:** (۲۰۷۳) اگر کسی کاملاً

درود ابراهیمی یا نصف آن را از اللّٰهم بارک تا به حمید مجید در قعدہ آخر تکراراً بخواند آیا بر او سجده سهوه واجب است یا نه؟  
**جواب:** واجب نمیشود<sup>(۳)</sup>.

**برخی از درود را ترک نمود و بعد از دعا آن را ثانیاً خواند فلماذا بر او سجده نیست:**

**سوال** (۲۰۷۴) اگر اللّٰهم بارک را تا به حمید مجید سهوا در قعدہ آخر ترک نمود و در وقت قرائت دعای ماثوره بیادش آمد پس در این اثنا بترک نمودن دعای باقی مانده بطرف درود شریف انتقال نماید یا نه؟

**جواب:** انتقال نمودن مناسب است و سجده سهوه بر او واجب نیست<sup>(۴)</sup>.

**در آخرین رکعات فرائضی بضم سورت سجده سهوه لازم نمیگردد: سوال:** (۲۰۷۵) در

رکعات خالی نماز فرض اگر یک سورت سهواً یا قصداً بعد از فاتحه تلاوت شود آیا سجده سهوه اداء نمودن لازم میشود یا نه؟

(۱) رد المحتار باب العیدین ج ۱ ص ۷۸۲، ط.س. ج ۲ ص ۹۲. ظفیر

(۲) ویدأ بقضاء ما فاتہ عکس المسبوق (درمختار) قوله عکس المسبوق ای فی الفروع الأربعة المذكورة فانه إذا قضی ما فاتہ یقرأ ویسجد للسهر إذا سها فیہ (رد المحتار باب الإمامة مطلب فی احکام المدرک والمسبوق ج ۱ ص ۵۵۷، ط.س. ج ۱ ص ۵۹۵). ظفیر

(۳) یجب الخ بترک الواجب الخ (درمختار) واحترز بالواجب عن الجنبه كالثناء والتعوذ ونحوها (رد المحتار باب سجود السهر ج ۱ ص ۶۹۳، ط.س. ج ۲ ص ۸۰). ظفیر

(۴) وستنها رفع الیدین للتحریمة الخ والصلوة علی النبی ﷺ فی القعدة الأخيرة (الدر المختار علی هامش رد المحتار باب صفة الصلوة مطلب سنن الصلوة ج ۱ ص ۴۴۵، ط.س. ج ۱ ص ۴۷۴). ظفیر



**جواب:** صورت مسئلہ موجب سجده سهوہ نیست <sup>(۱)</sup> فقط.

**در رکعت اخري نماز چهار رکعتی قرائت: سوال:** (۲۰۷۶) در نماز چهار رکعتی در آخرین دو رکعت بقرائت نمودن یک آیت قیام اداء میشود بناء این چه مصلحت است که نصف الحمد را تلاوت کرد و بدفعه دوم آن را تکمیل نمود فلہذا بذمہ اش سجده سهوہ لازم شدہ است و آنکس کہ ہر دو دفعہ کل بخواند پس لازم نمیشود؟

**جواب:** در آخرین دو رکعت بترک قراۃ سورۃ فاتحہ کاملاً موافق آن قول سجده سهوہ واجب میشود کسی کہ بر وجوب قرائت فاتحہ در رکعات آخری قائل میباشد و اما طبق ظاہر الراویۃ چونکہ در آخرین دو رکعت خواندن فاتحہ واجب نیست <sup>(۲)</sup> فلہذا بترک تمام سورۃ فاتحہ یا برخی ان در رکعات آخری بنزد ایشان سجده سهوہ لازم نخواہد شد فقط.

**در قرائت بسبب متشابہ شدن بقرائت مکرر سجده سهوہ واجب نمیشود: سوال:** (۲۰۷۷) امام در نماز در حین قرائت فراموش نمود و یا بوجہ متشابہ بودن از جای دیگر دو یاسہ آیت را قرائت کرد و سپس بیادش آمد یا بوجہ فراموشی از سر نو ابتداء قرائت نماید آیا نماز میشود یا نہ؟ و سجده سهوہ براو واجب میشود یا نہ؟

**جواب:** در این صورت نماز صحیح است و سجده سهوہ براو واجب نیست و اگر بنا بر غلطی سجده سهوہ را اداء نمود باز ہم نماز درست شدہ است <sup>(۳)</sup> فقط.

**در نماز واجب و سنت در قعدہ اولی بعد از تشهد بخواندن درود شریف سجده سهوہ: سوال:** (۲۰۷۸) در نماز های واجب و مسنون در قعدہ اولی کہ بعد از التحیات درود شریف و غیرہ خواندہ شود آیا سجده سهوہ واجب خواہد شد یا نہ؟ و همچنان اگر در نماز واجب و سنت

(۱) و اکفی المفترض لیما بعد الأولین بالفاتحة لأنها سنة على الظاهر ولو زاد لا بأس (الدرا المختار على هامش رد المحتار باب صفة الصلوة ج ۱ ص ۴۷۸، ط.س. ج ۲ ص ۵۱۱). ظہیر

(۲) و اکفی المفترض لیما بعد الأولین بالفاتحة لأنها سنة على الظاهر فلو زاد لا بأس به وهو مخير بين قراءة الفاتحة الخ وضح المعنى وجوبها (در مختار) ای ظاہر الروایۃ ولو زاد لا بأس به الخ ای لو ضم إلى سورة لا بأس به لأن القراءة في الآخرين مشروعة من غير تقدير والإقتصار على الفاتحة مسنون لا واجب فكان الضم خلاف الأولى وذلك لا ينافي المشروعية والإباحة بمعنى عدم الإثم في الفعل والترک كما قدمناه (رد المحتار باب صفة الصلوة ج ۱ ص ۴۷۸، ط.س. ج ۲ ص ۵۱۱). ظہیر

(۳) ولو سلم ساهيا إن بعد إمامه لزمه السهو وإلا لا الخ ولو ظن الإمام السهو فيسجد له فتابعه فبان أن لا سهو فالأشبه الفساد لإقتدائه في موضع الإنفراد (در مختار) وفي الفيض وقيل لا تفسد به يفتي في البحر عن الظهيرية قال الفقيه أبو الليث في زماننا لا تفسد لأن الجهل في القراءة غالب (رد المحتار قبيل باب الإستخلاف ج ۱ ص ۵۶۰، ط.س. ج ۱ ص ۵۹۹). ظہیر

قعدہ اولی را فراموش کند و قیام نماید پس قبل از سجده نمودن رکعت سوم بیادش آمد آیا او بنشیند یا نه؟

**جواب:** در نماز واجب مثلاً مانند وتر همان حکم نماز فرض است فلہذا اگر در آن در قعدہ اولی بعد از تشهد درود شریف وغیرہ خواندہ شود سجده سہوہ لازم میگردد و اما در مورد سنن مؤکدہ دوقول است لکن وجوب <sup>(۱)</sup> سجده احوط است و اما در ترک نمودن قعدہ اولی همان حکم است کدام حکم کہ در ترک نمودن قعدہ اولی فرض است کہ اگر بہ نشستن نزدیک باشد بنشیند و اگر بقیام نزدیک باشد پس ایستادہ شود و در آخر سجده سہوہ <sup>(۲)</sup> را اداء کند فقط.

**اگر در تعداد رکعات سہوہ شد پس بگمان غالب عمل نماید:** سوال: (۲۰۷) برای خا کسار در نماز در مورد تعداد رکعات و در سجده سہوہ عارض میشود فلہذا چہ کردن بکار است؟

**جواب:** در این صورت گمان غالب <sup>(۳)</sup> را اعتبار نماید و بر آن بنا نماید فقط.

**در نماز دو رکعتی بعد از قرائت تشهد کہ بر رکعت سوم قیام می ورزد و پس رجوع نموده می نشیند فلہذا سجده سہوہ ضروری است:** سوال: (۲۰۸۰) شخصی نیت دو

رکعت سنت مؤکدہ یا فرض را بست و قتیکہ التحیات را خواند در آن اثنا سہوہ ایستادہ شد یعنی در رکعت سوم بعد از تلاوت نمودن اَلْحَمْدُ لِلّٰہ بیادش آمد و فوراً نشسته و سلام گردانید بناء ایا این نماز درست شدہ است و یا آنکہ اعادہ اش بکار است؟ و یا اداء نمودن سجده سہوہ بکار بود؟ و ہر کسی کہ میگوید کہ نہ اعادہ بکار است و نہ اداء نمودن سجده سہوہ بکار است آیا این صحیح

(۱) ولا یزید فی الفرض علی التشہد فی القعدۃ الاولی إجماعاً فإن زاد عامدا کرہ فتجب الإعادة او سیاهی وجب علیہ سجود السہو إذا قال اللہم صل علی محمد فقط علی المذہب المفتی بہ لا لخصوص الصلوۃ بل لتأخیر القيام (درمختار) قوله لا یزید فی الفرض ای وما الحق بہ کالوتر والسنن الرواتب وإن نظر صاحب البحر فیہا (رد المحتار باب صفۃ الصلوۃ ج ۱ ص ۴۷۶، ط.س. ج ۱ ص ۵۱۰)، ظفیر

(۲) سہا عن القعود الأول من الفرض ولو عملياً أما النفل فيعود ما لم يقيد بالسجدة لم تذكر عاد إليه وتشهد ولا سہو علیہ فی الأصح مالم يستقم قائماً بہ ظاهر المذہب وهو الأصح والا ای إن إستقام قائماً لا يعود لإشتداله بفرض القيام وسجد للسہو لترك الواجب (درمختار) قوله عملياً کالوتر فلا يعود لیہ إذا إستتم قائماً قوله أما النفل فيعود الخ جزم بہ فی المعراج والسراج وعللہ ابن وہبان بأن كل شفع منه صلوۃ علی حدة ولا سيما علی قول محمد بأن القعدۃ الاولی منه فرض فكانت كالآخيرة وفيها يقعد وإن قام حکی فی المحيط فیہ خلافاً وكذا فی شرح التمریاتی قبل یعود وقيل لا يعود فی الخلاصۃ والأربع قبل الظهر كالتطوع، وكذا الوتر عند محمد وتمامہ فی النہر لكن فی التارخانیۃ عن العناية قبل فی التطوع يعود ما لم يقيد بالسجدة والصحيح أنه لا يعود اھ وافرہ فی الإمداد لكن خالفہ فی المتن تأمل (ردالمحتار باب سجود السہو ج ۱ ص ۶۹۷، ط.س. ج ۲ ص ۸۳)، ظفیر

(۳) وإذا شك فی صلاتہ من لم یكن ذلك ای الشك عادة له الخ كم صلى إستأنف الخ وإن كثر شكہ عمل بغالب ظنہ إن كان له ظن للخرج وإلا أخذ بالأقل ليقينه وقعد فی كل موضع توهمه موضع قعود (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب سجود السہو ج ۱ ص ۷۰۵ - ۷۰۶، ط.س. ج ۲ ص ۹۲ - ۹۳)، ظفیر

است یانه؟

**جواب:** در این صورت اداء نمودن سجده سهوه بکار بود زیرا در آن تاخیر فرض و ترک واجب شده است و اگر سجده سهوه را اداء نکرد پس نمازش مع نقصان باقی ماند و اعاده آن نماز واجب میباشد و هر شخصی که آن مسئله را رهنمائی نموده است که برای سجده سهوه ضرورت نبود و در صورت عدم اداء نمودن سجده سهوه ضرورت برای اعاده نماز نیست پس رهنمائی آن شخص غلط و نادرست است در مورد این مسأله معلومات وی ناقص میباشد فلذا قول آن شخص را اعتبار دادن بکار نیست <sup>(۱)</sup> فقط.

**اگر مسبوق در رکعت باقیمانده سهوه شد سجده سهوه بر او لازم است: سوال: (۲۰۸۱)**  
مسبوق اگر بعد از ختم جماعت در رکعت متباقی برایش سهوه عارض شود آیا سجده سهوه را اداء نماید یانه؟

**جواب:** اداء نمودن سجده سهوه بکار است <sup>(۲)</sup> فقط.

**در رکوع بجای تسبیح بسم الله خواندن موجب سجده سهوه است یانه؟ سوال: (۲۰۸۲)**  
اگر در رکوع بجای تسبیح کسی بسم الله الرحمن الرحیم را بگوید آیا سجده سهوه واجب خواهد شد یانه؟ و در تشهد قرائت نمودن موجب سجده سهوه است یانه؟

**جواب:** در رکوع بجای تسبیح بخواندن بسم الله الرحمن الرحیم سجده سهوه لازم نمودن تشهد سجده سهوه لازم نمیشود زیرا تسبیحات رکوع واجب نیست و تشهد واجب است فلذا بترک نمود تشهد سجده سهوه لازم نمیشود <sup>(۳)</sup> فقط.

**بتکرار نمودن سورت فاتحه سجده سهوه لازم میشود یا خیر؟ سوال: (۲۰۸۳)** بتکرار نمودن سورت فاتحه سجده سهوه لازم میشود یانه؟

(۱) ولو سها عن القعود الأخير كله او بعضه يعاد الخ وإن قعد في الرابعة مثلا قدر التشهد ثم قام عاد الخ وسجد للسهو في الصورتين لنقصان فرضه بتأخير السلام في الأولى وتركه في الثانية (الدر المختار على هامش ردالمحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۶۹۸، ط. س. ج ۲ ص ۸۵)، ظفیر

(۲) والمسبوق من سبقه الإمام بها او ببعضها وهو منفرد حتى يثنى ويتعوذ الخ فيما يقضيه (درمختار) قوله حتى يثنى الخ تفريع على قوله منفرد فيما يقضيه بعد فراغ إمامه حتى لو ترك القراءة فسدت الخ ويلزمه السجود إذا سها فيما يقضيه (رد المحتار باب الإمامة مطلب في المسبوق واللاحق ج ۱ ص ۵۵۷، ط. س. ج ۱ ص ۵۹۶)، ظفیر

(۳) ويلزمه إذا ترك فعلا مسنونا كأنه اراد به فعلا واجبا الخ او ترك قراءة فاتحة الخ او القنوت او التشهد او تكبيرات العبدین لأنها واجبات (هدایه باب سجود السهو ج ۱ ص ۱۴۰)، ظفیر

**جواب:** در نخستین دو رکعت بتکرار نمودن سورت فاتحه سجده سهوه لازم میگردد: كما في الشامي قوله وكذا ترك تكريرها فلو قرئها في ركعة من الاولين مرتين وجب سجود السهو لتأخير الواجب وهو السورة كما في الذخيرة وغيرها <sup>(۱)</sup> الخ فقط.

**در آخرین رکعات نماز های رباعی بضم سورت سجده سهوه لازم نمیشود: سوال:**

(۲۰۸۴) در چهار رکعت فرائض در آخرین آنها ضم سورت نمود آیا سجده سهوه لازم خواهد شد یانه اگر در این صورت تأخیر رکن نشده باشد پس در قعده اولی زیاد تر از اللهم صلّ علی محمد خواندن تأخیر رکن چگونه میشود که در نتیجه سجده سهوه لازم میگردد و مطلب از عدم قرائت مشروع چیست؟

**جواب:** بضم نمودن سورت در آخرین دو رکعت سجده سهوه لازم نمیگردد زیرا در آخرین دو رکعت اکتفا بفاتحه واجب نیست که به از دیاد آن ترک واجب شود بلکه بضم نمودن سورت وعدم ضم نمودن سورت اختیار داده شده است با آنهم که عدم قرائت سورت اولی و مسنون است بخلاف قعده اولی که در آن اکتفا به تشهد وعدم قرائت درود شریف واجب است در درالمختار مذکور است: واكتفى المفترض فيما بعد الاولين بالفاتحة فانها سنة على الظاهر ولو زاد لا بأس به <sup>(۲)</sup> الخ فقط.

**اگر مسبوق در نماز متباقی خویش قعده را ترک نماید سجده سهوه لازم خواهد شد:**

**سوال:** (۲۰۸۵) مسبوق مع الامام در وقت مغرب یک رکعت را دریافت نمود و مسبوق بعد از سلام گردانیدن امام دو رکعت را اداء کرد و قعده آخر را اداء نمود یعنی قعده اولی را اداء نکرد آیا بر او سجده سهوه واجب است یانه و آیا بغیر از اداء نمودن سجده سهوه نماز خواهد شد یانه؟

**جواب:** در این صورت بر مسبوق سجده سهوه واجب است و در صورت اداء نمودن سجده سهوه اعاده <sup>(۳)</sup> نماز ضروری است فقط.

(۱) رد المحتار باب صفة الصلوة مطلب واجبات الصلوة ج ۱ ص ۴۲۹. ظفیر

(۲) الدر المختار علی هامش رد المحتار باب صفة الصلوة الفصل ج ۱ ص ۴۷۷، ط.س. ج ۱ ص ۵۱۱، ای لو ضم إليها سورة لا بأس به لأن القراءة في الآخرين مشروعة من غير تقدير والإقتصار على الفاتحة مسنون لا واجب فكان الضم خلاف الأولى وذلك لا ينافي بالمشروعية والإباحة بمعنى عدم الإثم في الفعل والترك الخ رد المحتار باب ایضا ج ۱ ص ۴۷۷، ط.س. ج ۱ ص ۵۱۱. ظفیر

(۳) والمسبوق يسجد مع إمامه مطلقا سواء كان السهو قبل الإقضاء أو بعده ثم يقضي ما فاتته ولو سها فيه سجد ثانيا (درمختار) لو سها فيه =

**در نماز فجر بعد از رکعت دوم بفراموشی ایستاده شد پس فوراً بنشینند: سوال: (۲۰۸۶)**  
اگر در نماز فرض فجر بعد از دو رکعت سهواً بغیر از اداء نمودن قعدہ قیام نماید و در اثناء رکعت سوم بعد از قرائت نمودن الحمد و سورت بیادش آمد آیا در همان وقت بنشینند یا آنکه رکعت را تکمیل نمایند؟

**جواب:** در این وقت باید بنشینند و سجده سهوہ بکنند پس نمازش صحیح خواهد شد <sup>(۱)</sup> فقط.  
**اگر در رکعت اول ضم سورت رافرا موش نماید پس باید کرد؟ سوال: (۲۰۸۷)** در رکعت اول نوافل یا سنن یا فرائض بعد از سورت فاتحة سهواً ضم سورت نکرد و برکوع رفت پس اکنون بطرف قیام رجوع نماید و یا آنکه بسوی سجده برود؟

**جواب:** قرمہ را اداء نموده بسجده برود و در آخر صلاة سجده سهوہ را اداء کند <sup>(۲)</sup> فقط.  
**بعد از یک طرف سلام گردانیدن سجده سهوہ را اداء کنند و تشهد را کامل بخوانند: سوال: (۲۰۸۸)** سجده سهوہ رابعہ از یک طرف سلام گردانیدن اداء نمودن بکار است و یا آنکه هر دو طرف و بعد از خواندن نصف تشهد سلام بگرداند و سجده سهوہ را اداء کند یا آنکه بعد از خواندن تشهد کامل و بعد از سجده سهوہ و بعد از قرائت نمودن التَّحِيَّات کامل سلام بگرداند و یا چگونه باید کرد؟

**جواب:** بعد از قرائت نمودن التَّحِيَّات کامل و بعد از یک طرف سلام دانیدن دو سجده سهوہ را

= ای فیما یقضي بعد فراغ الإمام یسجد ثانیاً لأنه منفرد والمنفرد یسجد لسهوہ. (رد المحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۶۹۵، ط.س. ج ۲ ص ۸۵). ظفیر

(۱) ولو سها عن القعود الأخير كله او بعضه عاد الخ ما لم یقدها بسجدة لأن مادون الركعة محل الرفض وسجد للسهو لتأخير القعود (الدر المختار علی هامش رد المحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۶۹۸، ط.س. ج ۲ ص ۸۵). ظفیر

(۲) از صراحت علامہ شامی معلوم میشود کہ: در صورت متذکرہ بہتر آنست کہ واپس شود و سورت را قرائت نماید پس از آن رکوع کند و در آخر سجده سهوہ را اداء کند اگر چہ این صورت نماز دُرست است کہ بعد از رکوع بسجده برود و در آخر سجده سهوہ بکند چنانچہ در جواب مذکور است بترک واجب سهواً کرکوع قبل قراءة الواجب بوجوب تقدیمها ثم إنما یتحقق التَّرك بالسجود فلو تذكَّر ولو بعد الرفع من الركوع عاد ثم أعاد الركوع (مختصراً من درمختار) قوله عاد أي إلى القيام ليقراً (رد المحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۶۹۳، ط.س. ج ۲ ص ۸۰) شاکي هردو صورت را ذکر نموده است کہ کلاً قرائت ترک شود یا تنہا سورت: اما إذا قرأ الفاتحة مثلاً رکع فذكر السورة فعاد فقرأها الخ (ایضاً) دیگر عبارت این است: ولو ترک سورة أولى العشاء مثلاً ولو عمداً قرأ وجوباً وقيل ندباً مع الفاتحة جهراً في الآخرين الخ ولو تذكَّرها في ركوعه قرأها وأعاد الركوع (درمختار) قوله ولو تذكَّرها أي السورة قوله قرأها أي بعد عوده إلى القيام قوله وأعاد الركوع لأن ما يقع من القراءة في الصلوة يكون فرضاً فيرتفع الركوع ويلزمه إعادته لأن الترتيب بين القراءة والركوع فرض كما مر في الواجبات الخ (رد المحتار فصل في القراءة ج ۱ ص ۴۹۹ - ۵۰۰، ط.س. ج ۱ ص ۵۳۵). ظفیر

اداء کند سپس از آن کاملاً التحیات و درود شریف را بخواند و بعد از آن سلام بگرداند فقط. بعد از درود دعا را نیز بخواند ظفیر<sup>(۱)</sup>.

### در دو رکعت اول فرائض ضم سورت را فراموش نموده و سجده سهوه را اداء کرد نمازش

درست شده است: سوال: (۲۰۸۹) در نخستین دو رکعت فرائض یا در یک رکعت ضم سورت را فراموش نمود فلماذا آیا باداء نمودن سجده سهوه نمازش درست خواهد شد یا نه؟

**جواب:** ضم سورت واجب است و ترک نمودن آن سجده سهوه لازم می‌گردد فلماذا در صورت مسئوله باداء نمودن سجده سهوه نماز درست خواهد شد و ضرورت برای اعاده نیست<sup>(۲)</sup> فقط.

### اگر مسبوق مع الامام سلام بگرداند در آن مورد حکم چیست؟ سوال: (۲۰۹۰) اگر

مسبوق سهوا مع الامام سلام بگرداند در این مورد سه صورت را علماء نوشته اند یکی ۱. آنکه قبل از امام یا ۲ مع الامام سلام بگرداند پس نمازش بغیر از سجده سهوه درست است و اگر ۳ بعد از

امام سلام بگرداند در این صورت بغیر از سجده سهوه اعاده لازم می‌باشد معنی مع الامام چیست؟

**جواب:** اگر بعد از امام اندک مؤخر نیز باشد باز هم سجده سهوه بر مسبوق لازم می‌گردد و بنا بر همین وجه در شامی نگاشته شده است که حقیقة دشوار و شاذ و نادر است و در مورد آن بطور

عموم حکم وجوب سجده سهوه کرده میشود<sup>(۳)</sup> فقط.

### در قعده اخیر بعد از ختم نمودن درو دوعا بتأخیر سلام گردانید آیا سجده سهوه لازم

است: سوال (۲۰۹۱) در قعده اخیر بعد از خواندن درود و تشهد تا وقتی سکوت نموده سلام

نگشتانید بناء ایاً سجده سهوه واجب است یا نه؟ و در صورت وجوب دوباره تشهد سجده سهوه را

بگوید یا چطور؟

**جواب:** در این صورت سجده سهوه واجب نیست<sup>(۴)</sup> فقط.

(۱) و کیفیت آن یکبار بعد سلامه الأول و یخیر ساجداً و یسبح فی سجوده ثم یفعل ثانیاً کذلک ثم یتشهد ثانیاً ثم یسلم و یتأتی بالصلاة علی النبی

ﷺ والدعاء فی قعدة السهو هو الصحيح الخ (عالمگیری مصری فی سجود السهو ج ۱ ص ۱۱۷، ط. ماجدیة ج ۱ ص ۱۲۵). ظفیر

(۲) ولو قرأ الفاتحة وحدها و ترک السورة یجب علیه سجود السهو (عالمگیری مصری سجود السهو ج ۱ ص ۱۱۸، ط. ماجدیة ج ۱ ص ۱۲۶). ظفیر

(۳) ولو سلم ساهیا إن بعد إمامه لزمه السهو وإلا لا (درمختار) قوله لزمه السهو لأنه منفرد فی هذه الحالة قوله وإلا لا، ای وإن سلم معه أو قبله

لا یلزمه لأن مقتد فی هاتین الحالتین وفي شرح المنیة عن المحيط إن سلم فی الأولى مقارناً لسلامه فلا سهو علیه لأنه مقتد به وبعده یلزم لأنه

منفرد آه ثم قال فعلى هذا یراد بالمعیة حقیقتها وهو نادر الوقوع آه قلت یشیر إلى أن الغالب لزوم السجود لأن الأغلب عدم المعیة وهذا مما

**لاحق همراه امام سجده سہوہ نکند: سوال:** (۲۰۹۲) لاحق همراه امام سجده سہوہ بکند یا نہ؟ اگر نکند سپس در آن اثنا او چہ باید کرد؟

**جواب:** در رد المختار مذکور است: کہ لاحق همراه امام سجده سہوہ نکند در آخر نماز ان را اداء کند و در آن اثنا همانطور بنشیند و اگر همراه امام سجده سہوہ را اداء نماید پس در آخر نماز نیز سجده سہوہ را اداء کند و نمازش صحیح است <sup>(۱)</sup> الدر المختار فقط.

**اگر بعد از قرائت نمودن برخی از سورت سورت دیگر را شروع نمود آیا نمازش درست شدہ است یا نہ؟ سوال:** (۲۰۹۳) یک نفر در نماز فرض بعد تلاوت نمودن الحمد لله شریف رکوع آتی (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ) تا (كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ) خواند سپس سورت دیگر را شروع نمود و بغیر از اداء نمودن سجده سہوہ نماز را بہ انجام رساند آیا نمازش درست شدہ است یا نہ؟

**جواب:** اگر تاخیر بقدر تحریمہ نشدہ باشد پس سجده سہوہ واجب نیست <sup>(۲)</sup> و نمازش درست شدہ است ظفیر.

**بہ یک آیت بزرگ نماز میشود: سوال:** (۲۰۹۴) (۱) بہ یک آیت بزرگ نماز میشود یا نہ؟ یک آیت تلاوت نمودہ از وی فراموش شد و در سورت دیگر پرداخت آیا نمازش درست شدہ است یا نہ؟ در قرائت بالکل محصور نگردیدہ بود آیا سجده سہوہ بر او واجب است یا نہ؟

**بعد از نسیان قرائت بہ چقدر وقت خاموشی ایستادہ شدن اما سجده سہوہ واجب میگردد؟ سوال:** (۲۰۹۵) (۲) اگر در وقت قرائت از وی فراموش شود پس بہ چقدر توقف نمودن سجده سہوہ واجب میشود؟

**جواب:** (۱) میشود یک آیت دراز یا سہ آیات کوتاہ را با سورت فاتحہ ضم نمودن نماز درست میشود و سجده سہوہ لازم نمیشود <sup>(۳)</sup>.

(۴) اما لو تفکر فی صلاة قبلہا هل صلاحہا ام لا ففي المحيط انه ذکر فی بعض الروایات انه لا سہو علیہ وإن آخر فعلا کما لو تفکر من امور الدنیا حتی آخر رکنا الخ (رد المختار باب سجود السہو ج ۱ ص ۷۰۷، ط.س. ج ۲ ص ۹۴). ظفیر

(۱) وحکمہ کمؤتم فلا یأتی بقراءة ولا سہو ویضر فرضہ بنیۃ إقامة ویبدأ بقضاء ما فاتہ عکس المسبوق (الدر المختار علی هامش رد المختار باب الإمامۃ مطلب فی المسبوق واللاحق والمدرک ج ۱ ص ۵۵۷، ط.س. ج ۱ ص ۵۹۵). ظفیر

(۲) منشا آن است کہ بعد از تلاوت نمودن حصہ مذکور رکوع متذکرہ اگر فوراً سورت دیگر را شروع نمود و بقدر رکن تاخیر نمود پس سجده سہوہ واجب نیست. واعلم انه إذا شغلہ ذلک الشک ففکر قدر اداء رکن ولم یشتغل حالة الشک بقراءة ولا تسبیح وجب علیہ سجود السہو (الدر المختار علی هامش رد المختار باب سجود السہو ج ۱ ص ۷۰۶، ط.س. ج ۲ ص ۹۳). ظفیر

(۳) وضم أقصر سورة کالکثر او ما قام مقامها وهو ثلاث آیات قصار نحو (ثم نظر ثم عبس وبسر ثم أدبر واستکبر) وکذا لو كانت الآية او =

**جواب:** (۲) بقدر اداء نمودن یک رکن توقف کردن سجده سهوه واجب میگردد <sup>(۱)</sup> فقط.

**اگر خودش متیقن باشد که من رکعات را تکمیل نمودم اما مرد برایش گاهی رکعات را**

**وانمود می نمایند پس چی باید بکند: سوال:** (۲۰۹۶) (۱) شخصی متیقن است که من بعد

از اداء نمودن چهار رکعت سلام گردانیده ام اما دوفتر میگویند که تو بعد از سه رکعت سلام

گشتانیدی فلذا آیا این نماز را اعاده نماید ویا بریقین خود باقی بماند؟

**اگر بجای دو رکعت فجر چهار و بجای چهار رکعت عصر شش رکعت را اداء نماید پس**

**حکم آن چیست؟ سوال:** (۲۰۹۷) (۲) نماز فجر را بجای دو رکعت چهار رکعت اداء نمود

و همچنان نماز عصر را بجای چهار رکعت شش رکعت اداء فرمود فلذا آیا باء نمودن سجده

سهوه نماز درست خواهد شد یا خیر؟ اگر میشود پس دو رکعت آن نفل خواهد شد و بوجه

کراهیت نماز در آن هر دو اوقات نفل کننده گنهکار است یانه؟

**جواب:** (۱) نمازش صحیح است و بیقین خود اکتفاء نمودن کافی است <sup>(۲)</sup>.

**جواب:** (۲) در آن صورت اگر قعده آخر را کرده باشد سپس قیام نموده باشد و دو رکعت دیگر

را ضم کرده باشد در این صورت باء نمودن سجده سهوه نماز او تکمیل میگردد و آن دو رکعت

او نفل خواهد شد و بر اداء کننده هیچ گناه نیست.

قال فی الدر المختار: وضم الیهاسادسة لوفی العصر وخامسة فی المغرب ورابعة فی الفجر به یفتی

لتصیر الركعتان له نفلاً (قوله ولوفی العصر الخ) أشار الی أنه لا فرق فی مشروعیة الضم بین

الاقوات المکروهة و غیرها لما مران التنفل فیها انما یکره لو عن قصدوا الا فلا وهو الصحیح <sup>(۳)</sup>

شامی فقط.

= الآیة تعدل ثلاثا قصارا (درمختار) وهی ثلاثون حرفا فلو قرأ ایه طویلة قدر ثلاثین حرفا ینکون قد أتى بقدر ثلاث آیات الخ (ردالمحتار

باب صفة الصلوة واجبات الصلوة ج ۱ ص ۴۲۷، ط.س. ج ۱ ص ۵۵۸). ظفیر

(۱) فلو اتم القراءة فمکث متفکرا سهوا ثم رکع الخ سجد للسهو (الدر المختار علی هامش ردالمحتار واجبات الصلوة ج ۱ ص ۴۳۷، ط.س.

ج ۱ ص ۶۹) وتفکره عمدا حتی شغلته عن رکن (درمختار) وأجاب فی الحلیة عن وجوب السجود فی مسئلة التفکر عمدا بأنه وجب لما یلزم

منه من ترک واجب هو تأخیر الرکن او الواجب عما قبله فإنه نوع سهوا (الدر المختار باب سجود السهو ج ۱ ص ۶۹۳، ط.س. ج ۲

ص ۸۰). ظفیر

(۲) واختلف الإمام القوم فلو الإمام علی یقین لم يعد (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۷۰۷، ط.س. ج ۲

ص ۹۴). ظفیر

(۳) رد المحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۷۰۰، ط.س. ج ۲ ص ۸۶. ظفیر



**در سنن بجای التحیات فاتحه را خواند آیا سجده سهو لازم میشود یا نه؟ سوال:**

(۲۰۹۸) درسنت موکد بجای تشهد فاتحه را قرائت نمود و قتیکه بیادش آمد پس التحیات را خواند دراین صورت بر او سجده سهو واجب است یا نه؟

**جواب:** نیست <sup>(۱)</sup> دراین مورد تفصیل چنین است که اگر سورت فاتحه را بجای تشهد خواند و یا نخست فاتحه را تلاوت کرد سپس تشهد را پس درهر دو صورت سجده سهو لازم میشود و اگر نخست تشهد را خواند سپس فاتحه را تلاوت کرد پس سجده سهو لازم نخواهد شد.  
ظفیر الدین

**سجده سهو بخفیه خواندن در نماز جهری: سوال:** (۲۰۹۹) در جمعه و غیره نماز هائیکه حکم قرائت بالجهر است اگر در آنها بفراموشی خفیه قرائت نماید آیا سجده سهو واجب خواهد شد یا نه؟

**جواب:** در نمازی که جهر واجب نیست در آن بترک جهر سجده سهو واجب نخواهد شد و در آن نمازی که جهر واجب است مانند نماز جمعه که در آن بترک جهر بالقراءة سجده سهو واجب میشود <sup>(۲)</sup> اما در مورد خود نماز جمعه حکم سجده سهو نیست <sup>(۳)</sup> و باقی التفصیل یطلب من کتب الفقه.

**سلام گردانیدن مسبوق مع الامام و سجده سهو: سوال:** (۲۱۰۰) در کدام صورت سلام گردانیدن مسبوق بر او سجده سهو لازم میگردد در صورت مقارنت یا در صورت تعدیت بهر حال علت سجده سهو چیست؟

**جواب:** مقارنت حقیقه نادر الوقوع است یعنی آنکه سلام مسبوق بالکل مع الامام شروع شود و همراهش بپایان رسد و نا در الوقوع بودن آن بعد از سلام گردانیدن سهوا مسبوق سلام گردانید

(۱) و اذا قرأ الفاتحة مكان التشهد فعليه السهو وكذلك إذا قرأ الفاتحة ثم التشهد كان عليه السهو وكذا روي عن أبي حنيفة الخ ولو بدأ بالتشهد ثم بالقراءة فلا سهو عليه الخ (عالمگیری مصري الباب الثاني عشر في سجود السهو ج ۱ ص ۱۱۹، ط.س. ج ۱ ص ۱۲۷) ازین معلوم شد که در این صورت سجده سهو لازم است. والله اعلم. ظفیر

(۲) والجهر فيما يخاف فيه للإمام وعكسه لكل مصل في الأصح والأصح تقديره بقدر ما تجوز به الصلوة في الفصلين وقيل قائله قاضیخان يجب السهو بهما أي بالجهر والمخافة مطلقا أي قل أو أكثر (الدر المختار على هامش ردالمحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۶۹۴ - ۶۹۵، ط.س. ج ۲ ص ۸۱). ظفیر

(۳) والسهو في صلاة العيد والجمعة والمكتوبة والتطوع سواء والمختار عند المتأخرين عدمه في الأوليين لدفع الفتنة كما في جمعة البحر. (ایضا ج ۱ ص ۷۰۵، ط.س. ج ۲ ص ۹۲). ظفیر

پس سجده سهوه بر او لازم است زیرا بعدیت در آنجا متحقق<sup>(۱)</sup> است فقط.

**اگر در میان برخی از آیت ترک شود آیا سجده سهوه خواهد واجب شد یا نه؟ سوال:**

(۲۱۰۱) از آیت اخري سورت بقره: (لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا) نماز را شروع نمود اما سهوا (رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَلًا طَاقَةً لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا رَبَّنَا) را ترک نمود و آیت بعد را تا به آخر تلاوت نمود بناء آیا سجده سهوه واجب است یا نه؟

**جواب:** در این صورت سجده سهوه واجب نیست و نماز درست شده است<sup>(۲)</sup> فقط.

**بعد از سجده سهوه اگر بجای تشهد الحمد را بخواند پس حکم آن چیست؟ سوال:**

(۲۱۰۲) زید در نماز بسبب ترک نمودن واجب سجده سهوه نمود و بعد از آن او بجای تشهد الحمد شریف را خواند و قتیکه بپادش آمد پس او ثانیاً سجده سهوه نماید و یا فوراً تشهد را شروع کند؟

**جواب:** از سر نو تشهد را بخواند و ثانیاً ضرورت برای سجده سهوه نیست<sup>(۳)</sup> فقط.

**اگر مقتدی یک رکن را فراموش نماید او چه باید بکند؟ سوال:** (۲۱۰۳) از مقتدی که

بدنبال امام است یک رکن نماز فراموش شود مثلاً رکوع سجده و یا التحیات را فراموش کند آب آن را تکمیل نماید یا سجده سهوه بکند؟

**جواب:** اگر از مقتدی که بدنبال امام است یک رکن مانند رکوع یا سجده ترک شود پس آن را در داخل نماز یا بعد از نماز تکمیل نماید و اگر بدنبال امام از وی واجب ترک شود مانند التحیات پس اعاده آن لازم نیست و سجده سهوه نیز بر او واجب نیست کما فی الدر المختار: لا بسهوه اصلاً در متخار ای لا قبل السلام للزوم مخالفة ولا بعده لخروجه عن الصلاة بسلام الامام الخ و روی ابن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ليس من خلف الامام سهواً<sup>(۴)</sup> الخ شامی فقط.

**بعد از رکعت چهارم فوراً قیام نمود و رکعت پنجم را نیز اداء کرد سجده سهوه نموده نماز**

(۱) والمسبق يسجد مع امامه مطلقاً سواء كان السهو قبل الإقضاء أو بعده الخ (در مختار) قيد بالسجود لأنه لا يتابعه في السلام بل يسجد معه ويتشهد فإذا سلم الإمام قام إلى القضاء فإن سلم عامدا فسدت وإلا لا، ولا سجود عليه إن سلم سهواً قبل الإمام أو معه وإن سلم بعده لزمه لكونه منفرداً حينئذ بحر، والمراد بالمعية المقارنة وهو نادر الوقوع كما في شرح المنية (رد المختار باب سجود السهو ج ۱ ص ۶۹۶). ظفیر

(۲) در آن کدام وجه برای سجده سهوه نیست زیرا کدام ترک واجب یا تقدیم و تاخیر آن همراهش لازم نمیشود ظفیر.

(۳) وإذا قرء الفاتحة مكان التشهد فعليه السهو وكذلك إذا قرأ الفاتحة ثم التشهد كان عليه السهو كذا روی عن أبي حنيفة الخ ولو بدء بالتشهد ثم بالقراءة فلا سهو عليه (عالمگیری مصري باب سجود السهو ج ۱ ص ۱۱۹، ط.س. ج ۱ ص ۱۲۷). ظفیر

(۴) رد المختار باب سجود السهو ج ۱ ص ۶۹۵، ط.س. ج ۲ ص ۸۲. ظفیر

**۱) بانجام رساند در این مورد حکم چیست؟ سوال:** (۲۱۰۴) چهار رکعت نماز عشاء اداء شد در این اثنا امام بدان فکر که نماز سه رکعت اداء شده است قیام نمود برخی از مقتدیان نشستند و برای امام اشاره نمودند لکن نشست ننمودند بلکه رکوع و سجده رکعت پنجم را اداء نمود و سجده سهوه را اداء کرده نماز را بپایان رساند بناء آیا در صورت مذکوره نماز امام درست شده است یا نه؟ و آن عده مقتدیان که بغرض قعدہ آخر نخست نشسته بودند و سپس با امام در رکوع رکعت پنجم شامل شده بودند آیا نماز آنها همچنان درست شده است یا نه؟

**جواب:** وقتی که امام در رکعت چهارم نشست ننمود و به رکعت پنجم ایستاده شده رکوع و سجده نمود و نشست فلہذا بوجہ فوت شدن قعدہ اخیر نماز امام درست نشده است و تکیہ نماز امام درست نشده است پس نماز امام مقتدیان بطریق اولی درست نشده است خواه مقتدی مسبوق باشد یا مدرک<sup>(۱)</sup>.

**اگر قرائت مکرر شود حکم آن چیست؟ سوال:** (۲۱۰۵) شخصی یک رکوع را مکرر در دو رکعت قرات نمود و سجده سهوه را نیز نکرد آیا نمازش درست شده است یا خیر؟

**جواب:** در این صورت نمازش درست شده است و سجده سهوه واجب نیست<sup>(۲)</sup> فقط.

**سجده سهوه بعد از یک سلام است و یا آنکه بعد از دو سلام میباشد؟ سوال:** (۲۱۰۶)

سجده سهوه را بعد از یک سلام اداء نماید و یا بعد از هر دو سلام ها؟

**جواب:** بعد از یک سلام اداء نماید فقط: دلیلہ قول درالمختار: یجب بعد سلام واحد عن یمینہ الی قوله سجدتان فقط واللہ تعالی اعلم.

**تکرار آیت سجده سهوه لازم است یا نه؟ سوال:** (۲۱۰۷) نماز تراویح کہ سنت مؤکد است اگر در آن یک نفر یا پیش امام قاری در جماعت بیست نفری اگر یک آیت راسہ یا چہار دفعہ قرائت نماید آیا سجده سهوه برایش ضروری است یا نه؟ بخاطر آنکہ در کتاب اردو مفتاح الصلاة: ص ۸۲ تحریر نموده است کہ اگر همان آیت را دو یا سه دفعہ تکرار نمود سجده سهوه براولازم است درالدر المختار جلد اول: ص ۳۳۸ نوشته است: کہ در تراویح از آن احتراز نماید

(۱) وإن سہی عن القعدة الأخيرة حتى قام إلى الخامسة رجع إلى القعدة ما لم يسجد الخ وإن قید الخامسة بسجدة بطلت فرضه عندنا (ہدایہ باب سجود السہو ج ۱ ص ۱۴۲). ظفیر

(۲) لا بأس أن یقرأ سورة وبعدها فی الثانية (درمختار) أفاد أنه یکره تنزیها وعلیه یحمل جزم القنیہ بالکراهة الخ (ردالمحتار فصل فی القراءة ج ۱ ص ۵۱۰، ط.س. ج ۱ ص ۵۴۶). ظفیر

از سخنان نامشروع وغیره فلہذا آیا در آن صورت ہای فوق الذکر سجدہ سہوہ اداء نمودن بکار است یا نہ؟ بناء لطف نمودہ بحوالہ کتاب برایم آن را تحریر فرمائید فقط.

**جواب:** اگر یک آیت بمراتب مکررا قرائت شود از آن سجدہ سہوہ لازم نمیگردد و در مفتاح الصلاة کہ چیزی نوشتہ است درفہم بندہ نیامد و شاید مراد از آن چنین موقع باشد کہ تنها یک آیت را مکررا قرائت نمودہ باشد و دیگر چیزی را نخواندہ باشد یا تنها سورت فاتحہ را خواندہ باشد لکن سورت را نخواند فلہذا بسبب ترک نمودن واجب در آن صورت سجدہ سہوہ لازم میگردد مگر در تراویح همچنان نمیشود تا کہ چیزی دیگر را نخواندہ باشد و در تراویح اکثر اوقات چنین معضلہ عارض میگردد کہ بسبب عدم یاد شدن آیت آتی یک آیت را بدفعات اعادہ می نماید کہ در آن صورت هیچ نوع گنجایش لزوم سجدہ سہوہ نمودن اولی است بل الاولیٰ ترکہ لئلا یقع الناس فی فتنۃ و در در المختار نیز بعد از نقل نمودن این عبارت کہ شما نوشتہ اید چنین نگاشته است کہ مختار عند المتأخرین آنست کہ سجدہ سہوہ را نکند فقط واللہ تعالی اعلم. (والسہو فی صلوۃ العید والجمعة والمکتوبۃ والتطوع سواء والمختار عند المتأخرین عدمہ فی الاولین الدر المختار باب سجود السہو) قال فی الشامی: الظاہر آن الجمع الکثیر فیما سواہما کذلک شامی: ج ۱ ص ۷۸۷. جمیل الرحمن.

**یک سجدہ را کردہ و ایستادہ شد اکنون چہ باید کرد؟ سوال:** (۲۱۰۸) شخصی در رکعت اولین نماز در دو سجدہ تنها یک سجدہ را اداء نمودہ ایستادہ شد و قتیکہ بیادش آمد کہ یک سجدہ را اداء نمودم پس در آن حالت چہ باید کرد؟

**جواب:** ہر قتیکہ بیادش آمد در همان وقت سجدہ دوم را باید کرد سپس در اخر سجدہ سہوہ را اداء کند <sup>(۱)</sup> فقط.

**اضافہ نمودن در تکبیرات زوائد موجب سجدہ سہوہ نیست: سوال:** (۲۱۰۹) در نماز ہای عیدین بنا بر غلطی اگر بجای شش تکبیر نو ۹ تکبیر بگوئید آیا سجدہ سہوہ لازم خواہد شد یا نہ؟ **جواب:** نیازی برای سجدہ سہوہ نیست <sup>(۲)</sup>.

(۱) لو ترک سجدة من رکعة ثم تذکرها فیہا بعدھا من قیام او رکوع او سجود فأنه یقضیہا ولا یقضیہا ہو بعد رکعتہا من قیام او رکوع او سجود بل یلزمہ سجود السہو فحسب. کبیری ص ۲۹۱. جمیل الرحمن

(۲) ویصلی الإمام بہم رکعتین مثنی قبل الزوائد وہی ثلاث تکبیرات فی کل رکعة ولو زاد تابعہ إلى ستة عشر لأنه مأنور آہ در مختار ج ۱ ص ۷۰۸، ط.س. ج ۲ ص ۱۷۲. ظفر

**امام قعدہ او را ترک نمود و ایستاده شد سپس نشست حکم آن چیست؟ سوال: (۲۱۱۰)**

امام قعدہ اولی را ترک نموده ایستاده شد و قتیکہ برایش اطلاع داده شد او نشست و سجده سهوہ  
اداء نمود آیا نماز درست شدہ است یا نہ؟

**جواب:** اگر امام سہوا قعدہ اولی را اداء نمودہ بلکہ ایستادہ شد و بعد از یادہانی نشست و سجده  
سہوہ را اداء کرد پس اولی را اداء کرد پس بنا بر قول صحیح نمازش درست شدہ است لکن  
برای او واپس رجوع نمودن بکار نبود بلکہ این عمل او ناپسند است بعض فقہاء کرام رح دراین  
صورت حکم بفساد نماز نمودہ است اما صحیح آنست کہ نماز میشود فقط واللہ اعلم.

**همراه فاتحه تنها دو آیت کوتاه را خواند پس حکم آن چیست؟ سوال: (۲۱۱۱) (۱) در**

نماز بعد از سورت فاتحہ سورت والعاذیات را قرائت نمود اما تنہا بعد از اینقدر قرائت نمودن  
برکوع رفت (وَالْعَازِيَاتِ صَبْحًا) (۲) فَالْمُورِتِ قَدْحًا) آیا دراین صورت سجده سہوہ بر قرائت  
کنندہ لازم است یا نہ؟

**در والعاذیات لفظ فَالْمُفِيرَاتِ را ترک نمود پس حکم آن چیست؟ سوال: (۲۱۱۲) (۲) بعد از**

الحمد والعاذیات را قرائت نمود لکن فَالْمُفِيرَاتِ صَبْحًا را ترک نمود و متباقی ہمہ سورت را  
خواندہ آیا سجده سہوہ بر او لازم است یا نہ؟

**بعد از درود و دعا سجده سہوہ را اداء نماید یا نہ؟ سوال: (۲۱۱۳) (۳) اگر سجده سہوہ را**

اداء می نمود اما درود شریف و دعای مأثورہ را همچنان خواند آیا سجده سہوہ را اداء نماید یا نہ؟  
**جواب:** (۱) دراین صورت واجب ترک شدہ است و اگر سہوا چنین شدہ باشد پس سجده سہوہ  
بذمہ اش واجب است کہ آن را اداء نماید و اگر سہوا چنان نشدہ باشد دراین صورت نماز را  
اعادہ فرماید: فی الدر المختار فی بیان واجبات الصلوۃ: وضم سورة کالکوثر او ماقام مقامہم الخ  
جميل الرحمن.

**جواب:** (۲) دراین صورت سجده سہوہ نیست.

**جواب:** (۳) سجده سہوہ بعد از درود شریف نیز اداء نمودن بکار است فقط.

**در نماز جہری سرا قرائت نمود سپس از آن یجہر خواند حکم آن چیست؟ سوال:**

(۲۱۱۴) امام در نماز جہری سرا قرائت نمود و بعد از آن بیادش آمد کہ نماز جہر است لکن  
امام اندک قرائت نمودہ بود اما او ثانیاً از سرنو قرائت را آغاز نمود آیا نمازش درست شدہ است

یانه؟ و آیا سجده سهوه را اداء کند یا خیر و اگر سجده سهوه را اداء نکرد آیا نماز درست شده است یانه؟

**جواب:** نمازش درست شده است و نیازی برای اعاده اش نیست و اگر بمقدار سه آیات سرا قرائت نموده بود در این وقت سجده سهوه بر ذمه اش واجب است ورنه لازم نیست و اگر با وجود وجوب سجده سهوه را اداء نکند پس در نماز نقصان وارد شده است و اعاده اش واجب است<sup>(۱)</sup>.

**در نوافل و سنن سجده سهوه است یانه؟** سوال (۲۱۱۵) در نوافل و سنن و همچنان در نماز های عیدین سجده سهوه است یانه؟

**جواب:** در در المختار آمده است: والسهو في صلاة العدين والجمعة والمكتوبة والتطوع سواء والمختار عند المستأخرين عدمه في الاولين الخ خلاصه عبارت فوق آنست که در نماز های عیدین و جمعه و فرائض و نوافل بترک واجب سجده سهوه واجب و لازم است لکن متأخرین گفته اند که اگر در نماز های عیدین و جمعه ازدحام مردم زیاد بود پس سجده سهوه را نکند برای رعایت دفع نمودن فتنه فقط.

**برای شافعی در نماز فجر رعایت چگونه است؟** سوال (۲۱۱۴) اگر امام حنفی برای رعایت نمودن مقتدیان شافعی المذهب در نماز فجر در رکعت دوم در قعده آنقدر مکث و توقف کند که ایشان از خواندن قنوت فارغ شوند پس این چگونه است آیا نمازش درست خواهد شد یانه؟ و بدنبال همچو امام نماز خواندن بکار است یانه؟ اگر بدنبال او نماز را اداء کرد آیا مکروه خواهد باشد یا بغیر از کراهیت؟ و در کدام امور برای امام حنفی رح رعایت مقتدی شافعی جائز است و بخاطر مقتدی شافعی آیا امام حنفی قبل از سلام سجده سهوه را اداء نموده میتواند یاخیر؟

**جواب:** در در المختار مذکور است: لکن یندب للخروج من الخلاف لاسیما للامام لکن بشرط عدم لزوم ارتکاب مکروه مذهبه<sup>(۲)</sup> الخ یعنی برای امام رعایت داشتن صاحب مذهب دیگر مثلاً رعایت مقتدیان شافعی المذهب مستحب است لکن بشرطیکه ارتکاب مکروه مذهب خویش لازم

(۱) یجب له بعد سلام واحد سجدة واحدة (الی قوله) بترک واجب سهو وإن تکرر کرکوع قبل قراءة (الی أن قال) والجهل فیما ینخاف فیہ وعکسه بقدر ما یجوز به الصلوة الخ (تبریر محضاً سجود السهو ج ۱ ص ۷۷۶، ط.س. ج ۲ ص ۷۸). ظفیر

(۲) الدر المختار علی هامش ردالمحتار کتاب الطهارة مطلب فی نذب مراعاة الخلاف الخ ج ۱ ص ۱۳۶، ط.س. ج ۱ ص ۱۴۷. ظفیر

نشود و شامی فرموده است که مکروه تنزیہی همچنان در آن شامل است یعنی اگر ارتکاب مکروه تنزیہی مذهب خویش لازم میگردد پس در این وقت رعایت مقتدیان شافعی المذهب و غیره را نباید کرد پس بناء بر این امام حنفی در نماز فجر بعد از قیام نمودن از رکوع در قومه بخاطر رعایت مقتدی شافعی المذهب انقدر توقف ننماید که او دعای قنوت را بخواند زیرا این توقف وه است و در شامی مذکور است: نعم ذکر نحوه ابن عبد الرزاق فی شرحه علی هذه الشرح کاطالة وقوفه بعد الرفع من الركوع <sup>(۱)</sup> الخ و این مثال را ارائه نموده است که این ترک اطالت وقوف بعد الركوع واجب است پس در این توقف مذکور ترک واجب خواهد شد که این مکروه تحریمی است فلہذا بعقب همچو امام نماز مکروه میباشد و همچنان قبل از سلام سجده سهوہ اداء نمودن برای امام حنفی بخاطر رعایت مقتدی بکار نیست کہ آن ہم مکروه تنزیہی است. کما فی الشامی انه لو سجد قبل السلام کره تنزیہا <sup>(۲)</sup> الخ: ج ۱ ص ۴۹۵ باب سجود السهو فقط.

### در نماز چهار رکعتی امام بعد از سه رکعت سلام گردانید و قتیکه از جانب مقتدیان فتح

را شنید ایستاده شد بناء حکم آن چیست؟ سوال: (۲۱۱۷) امام و قتیکه در نماز چهار رکعت سه رکعت را اداء نمود او سلام گشتاند پس اکنون امام رو به قبله نشسته است و در مابین مقتدیان زمزمه و شور شغب شد در مورد تعداد رکعت کہ چند رکعت اداء شده است آیا چهار یاسه و باشنیدن این زمزمه امام الله اکبر گفته ایستاده شد و رکعت چهارم را تکمیل نموده سجده سهوہ را اداء کرد و سلام گشتاند فلہذا آیا نماز امام و مقتدیان درست شده است یا نه؟

جواب: اگر امام چیزی تکلم نکرده بود پس نماز او درست شده است و آن عده مقتدیان کہ سخن ننموده بودند نماز آنها نیز درست شده است و مقتدیان کہ سخن نموده بودند نماز ایشان درست نشده است و آنان نماز خود را اعاده نمایند <sup>(۳)</sup> فقط.

کسی کہ در رکعت ششم شریک شد نمازش درست نیست: سوال: (۲۱۱۸) امام بر رکعت پنجم ایستاده شد و رکعت ششم را تکمیل نموده سجده سهوہ را اداء فرمود و سلام گشتاند و در

(۱) رد المحتار باب صفة الصلوة مطلب واجبات الصلوة قبیل مطلب مهم فی تحقیق متابعة الإمام ج ۱ ص ۴۳۸، ط.س. ج ۱ ص ۴۷۰. ظفیر

(۲) رد المحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۶۹۱، ط.س. ج ۲ ص ۷۸. ظفیر

(۳) سلم فصل الظهر مثلا علی رأس الركعتین توہما إتمامها أتمها اربعاً وسجد للسهو لأن السلام ساهیا لا یبطل لأنه دعائه من وجه (درمختار) قوله لأنه دعائه من وجه ای فلذا خالف الکلام حیث کان مبطلا ولو ساهیا (رد المحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۷۰۴، ط.س. ج ۲ ص ۹۱). ظفیر الدین غفر له

رکعت پنجم شخصی دیگر شریک شد آیا نماز او صحیح شدہ است یاخیر؟

**جواب:** اگر امام در رکعت چہارم بعد از نشستن بقدر تشهد سہوا ایستادہ شد وسجدہ رکعت پنجم را نیز ادا نمود پس او باید کہ رکعت ششم را نیز ہمراہش یکجا نماید ودر آخر سجدہ سہوہ بکند فلہذا نماز فرضش کامل شدہ است واگر شخصی در رکعت پنجم یا ششم مقتدی این امام گردید در این صورت نماز مقتدی درست نخواہد شد بخاطر این دو رکعت امام نفل است <sup>(۱)</sup> ہکذا فی الشامی.

**در جمعہ وعیدین سہوہ است یا نہ؟ سوال:** (۲۱۱۹) در نماز جمعہ وعیدین سہوہ است یا نہ؟

**جواب:** در این مورد قول مختار متأخرین آنست و قتیکہ در عیدین و جمعہ از دحام واجتماع مردم زیاد مییاشد فلہذا سجدہ سہوہ را نکند کذا فی الدر المختار والشامی <sup>(۲)</sup>.

**در فرضی فجر بفراموشی بجای التحیات الحمد را خواند و قتیکہ بیادش آمد پس التحیات**

**را نیز خواند آیا نماز درست شدہ است یا نہ؟ سوال:** (۲۱۲۰) در نماز فجر صبح امام سہوا بجای التحیات الحمد شریف یا دیگر آیات قرآنی را قرائت نمود سپس بیادش آمد والتحیات را نیز خواندہ وسجدہ سہوہ اداء کرد در این صورت آیا سجدہ سہوہ واجب است و آیا نماز درست شدہ است یا نہ؟

**جواب:** چونکہ در این صورت تاخیر واجب انجام شدہ است فلہذا سجدہ سہوہ واجب است وباداء نمودن سجدہ سہوہ نماز دوست شدہ است.

**امام بفراموشی در قعدہ او ہر دو طرف سلام گرانید آیا او متباقی نماز را اداء نمودہ**

**میتواند یا نہ؟ سوال:** (۲۱۲۱) امام در قعدہ اولی بنا بفراموشی ہر دو طرف سلام گشتاند پس اکنون متباقی نماز را اداء نمودہ میتواند یاخیر؟ وبا ہر دو طرف سلام گردانیدن نماز درست میشود یا نہ؟

**جواب:** با ہر دو طرف سہوا سلام گردانیدن نماز فاسد نمیشود ومتباقی رکعات را اداء نماید و سر

(۱) لو إقْدَى به مفترض في قيام الخامسة بعد القعود قدر التشهد لم يصح ولو عاد إلى القعدة لأنه لما قام إلى الخامسة فقد شرع في النفل فكان إقْدَاء المفترض بالمتنفل (رد المحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۷۰۱، ط.س. ج ۲ ص ۸۸). ظفیر

(۲) والسهو في صلاة العیدین والجمعة والمكتوبة والتطوع سواء والمختار عند المتأخرين عدمه في الأولين لدفع الفتنة (در مختار) وفي جمعة حاشية إلى السعود عن العزيمة أنه ليس المراد عدم جوازه بل الأولى تركه لتلايق الناس في فتنة (رد المحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۸۸، ط.س. ج ۲ ص ۹۲). ظفیر



انجام سجده سهوہ را اداء کند پس نماز صحیح خواهد شد. <sup>(۱)</sup>

اگر در قعدہ او بعد از تشهد درود بخواند یا سلام بگرداند آیا سجده سهوہ بر آن لازم است یا نه؟  
**سوال:** (۲۱۲۲) در نماز چهار رکعتی بعد از تشهد رکعت دوم یک چند الفاظ درود شریف را اضافی خواند آیا بر او سجده سهوہ واجب باشد یا نه؟ و اگر ہر دو طرف سلام گردانید در این مورد حکم چیست؟

**جواب:** سجده سهوہ بر او واجب است و در صورتیکہ ہر دو طرف سلام گردانید نیز سجده <sup>(۲)</sup> سهوہ واجب میباشد کہ باید اداء نماید.

**اگر سجده سهوہ بر او واجب شود وبعد از ہر دو طرف سلام گردانیدن بیادش شود پس چہ باید بکند؟ سوال:** (۲۱۲۳) اگر در یک نماز سجده سهوہ واجب شد وبعد از ہر دو طرف سلام گردانیدن برایش یاد شد کہ در این مورد حکم چیست؟  
**جواب:** سجده سهوہ را بکند <sup>(۳)</sup>.

**در کم از سه آیات اگر از وی فراموش شد آیا سورت دیگر را یکجا نماید یا نه؟ سوال:** (۲۱۲۴) اگر از نماز گذار در کم از سه آیات فراموش شود و سورت دیگر را ضمیمہ و یکجا نماید در این کدام حرج است؟ و اگر ضم سورت دیگر نمود آیا سجده سهوہ بکند یا نه؟  
**جواب:** سجده سهوہ لازم نخواہد شد. <sup>(۴)</sup>

**اگر در سنت فجر بفراموشی بہ رکعت سوم ایستادہ شد پس چہ باید کرد؟ سوال:** (۲۱۲۵) اگر شخصی در سنت فجر در رکعت اول سورت فلق و در رکعت دوم سورت الناس را قرائت نماید وبعد از رکعت دوم بفراموشی بہ رکعت سوم ایستادہ شد پس چہ باید کرد؟  
**جواب:** وقتی کہ در حالت قیام بیادش آمد پس بنشیند و بعد از تشهد خواندن سجده سهوہ را اداء

(۱) إلا السلام ساهيا للتحليل ای للخروج من الصلوة قبل إتمامها على ظن إكمالها فلا يفسد (الدر المختار على هامش ردالمحتار باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها ج ۱ ص ۵۷۵). ظفیر

(۲) وتأخير قيام إلى الثالثة بزيادة على التشهد بقدر ركن وقيل بحرف وفي الزيلعي الأصح وجوبه باللهم صل على محمد (ايضا باب سجود السهو ج ۱ ص ۶۹۴، ط.س. ج ۲ ص ۸۱). ظفیر

(۳) ولو نسي السهو او سجدة صلوتية او تلاوة يلزمه ذلك مادام في المسجد (الدر المختار على هامش ردالمحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۷۰۴، ط.س. ج ۲ ص ۹۱). ظفیر

(۴) يكره ان يفتح من ساعة كما يكره للإمام أن يلجئه إليه بل ينتقل إلى آية أخرى لا يلزم من وصلها ما يفسد الصلوة او إلى سورة أخرى (ردالمحتار باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها ج ۱ ص ۵۸۲، ط.س. ج ۱ ص ۶۲۲). ط

کند (۱) فقط

**تنها سورت فاتحه یا تنها سورت را قرائت نمود وبه رکوع رفت در این مورد حکم چیست؟****سوال:** (۴۱۲۶) اگر کسی در نماز فجر تنها بعد از قرائت نمودن سورت به رکوع برود یا

الحمد را بگذارد و یک سورت را قرائت نماید وبه رکوع برود پس حکم آن چیست؟

**جواب:** در هر دو صورتین سجده سهوه واجب است و نمازش درست شده است (۲).**اگر سجده سهوه واجب شد و آن را اداء ننمود حکم آن چیست؟ سوال:** (۲۱۲۷) اگر

سجده سهوه واجب گردید و آن را اداء نکند حکم آن چیست؟

**جواب:** اگر سجده سهوه واجب شد و آن را اداء ننمود پس اعاده (۳) نماز واجب است.**برای اداء نمودن چیزی بامانده از رکوع بطرف قیام رجوع نمودن چگونه است؟ سوال:**

(۲۱۲۸) از رکوع بطرف قیام بدان فکر رجوع نمودن که یک سنت باقیمانده یا واجب را اداء

نماید سخن عام است که واقعا چیزی از آن هر دو باقیمانده باشد یا نه؟ و بطرف قیام واپس من

قصدا یا سهوا رجوع نمودن در سائر صورت های متذکره از رکوع بطرف قیام آمدن چه حکم

دارد؟

**جواب:** در سائر صورت های متذکره مسئوله سجده سهوه واجب است و اعاده نماز لازم نیست

(۴) لکن متأخرین ترک سجده سهوه را در عیدین و جمعه اولی فرموده اند بسبب ابوه و ازدحام

مردم فقط.

**در رکعت سی جلوسی نمود لکن فوراً ایستاده شد حکم آن چیست؟ سوال:** (۲۱۲۹) امام

(۱) سها عن القعود الأول من الفرض عمليا أما النفل فيعود ما لم يقيد بالسجدة ثم تذكره عاد إليه وتشهد ولا سهو عليه في الأصح (درمختار)

لا سهو عليه في الأصح يعني إذا عاد قبل أن يستتم قائما الخ وأما إذا عاد وهو إلى القيام أقرب فعليه سجود السهو (رد المحتار باب سجود

السهو ج ۱ ص ۶۹۶، ط.س. ج ۲ ص ۸۳). ظفیر

(۲) ولها واجبات لا تفسد بتركها وتعاد وجوبا في العمدة والسهو الخ وهي الخ قراءة فاتحة الكتاب فيسجد للسهو بتركها لا اقلها لکن

في المجتبى يسجد بترك اية منها وهو أولى الخ وضم أقصر سورة (الدر المختار على هامش رد المحتار باب صفة الصلوة ج ۱ ص ۴۲۴،

ط.س. ج ۱ ص ۴۵۶). ظفیر

(۳) ولها واجبات لا تفسد بتركها وتعاد وجوبا (الدر المختار على هامش رد المحتار مطلب واجبات الصلوة ج ۱ ص ۴۲۴، ط.س. ج ۱

ص ۴۵۶). ظفیر

(۴) ولو نسيه أي القنوت ثم تذكره في الركوع لا يقنت فيه لقنوت محله ولا يعود إلى القيام في الأصح لأن فيه رفض الفرض للواجب فان عاد

إليه وقت لم يعد الركوع لم تفسد صلواته الخ وسجد للسهو (الدر المختار على هامش رد المحتار باب الوتر والنوافل ج ۱ ص ۶۲۶، ط.س.

ج ۲ ص ۹). ظفیر

در رکعت سوم سهوا نشست وبا الحمد لله گفتن مقتدی فوراً ایستاده شد و در حین جلوس بوجه شک به انتظار الحمد لله چیزی رانخوانده بود و بدنبال آن سجده سهوه رانکرد آیا نماز درست شده است یا نه؟

**جواب:** اگر معمولی و اندک نشست صورت گرفته بود و مدت طولانی را در نشست دربر نگرفته بود پس در این صورت سجده سهوه واجب نیست و نمازش درست شده است (۱).

**بعد از قعدہ اخیر بفراموشی ایستاده شد پس چه باید کرد؟ سوال:** (۲۱۳۰) در نماز بعد از اداء نمودن قعدہ آخر نماز خوان ایستاده شد و قتیکه بیادش آمد واپس نشست بناء اکنون او برای اداء نمودن سجده سهوه بعد از خواندن التحیات به یک طرف سلام بگرداند و یا آنکه بغیر از قرائت آن؟

**جواب:** دوباره برای خواندن التحیات ضرورت نیست زیرا قعدہ و تشهد قبلاً خوانده شده است و نشسته او سلام بگرداند و سجده سهوه را اداء نماید و بعد از خواندن التحیات و غیره سلام اختتام را بگرداند در شامی مذکور است: قوله عاد وسلم الخ وفيه اشارة الى انه لا يعيد التشهد وبه صرح في البحر (۲).

**بعد از ثناء خواندن به رکوع رفت سپس بیادش آمد که قرائت ترک شد: سوال:** (۲۱۳۱)

(۱) زید بعد از نیت نمودن سبحانک اللهم را خواند و به رکوع فرود رفت و بعد از تسبیح گفتن بیادش آمد که قرائت را ترک نمودم اکنون برایش چه کردن بکار است؟

**رکوع را فراموشی نمود: سوال:** (۲۱۳۲) (۲) نماز خوان بعد از نیت نمودن قرائت خواند اما رکوع ننود بلکه بطرف سجده رفت و بعد از اداء نمودن هر دو سجده بیادش آمد که رکوع را اداء نمودم الان برای او چه کردن بکار است؟

**تنها یک سجده کرد: سوال:** (۲۱۳۳) (۳) نماز گذار در رکعت اول تنها یک سجده را کرد

و در رکعت دوم بیادش شد که من یک سجده کردم اکنون برای او چه کردن بکار است؟

**امام بفراموشی به رکعت ایستاده شد آیا مقتدی متابعت او را بکند؟ سوال:** (۲۱۳۴) (۴)

(۱) ویکره للنهوض علی صدور قدمیه بلا اعتماد و قعود الراحة ولو فعل لا بأس به (در مختار) ولا ینافی هذا ما قدمه الشارح فی الواجبات حیث ذکر منها ترک قعود قبل ثانیة و رابعة لأن ذلك محمول علی القعود الطویل ولذا قیدت الجلسة هنا خفیفه (رد المحتار فصل فی بیان تألیف الصلوة، ط. س. ج ۱ ص ۴۹۷). ظفیر

(۲) رد المحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۷۰۰. ظفیر

امام چهار رکعت را اداء نمود و در قعدہ اخیر تنہا التحیات را خواند و سہوا ایستادہ شد و مقتدی اورا فتحہ ندادونہ میخواست کہ او را فتح بدهد و برای مقتدیان معلوم است کہ این رکعت پنجم است پس اکنون مقتدیان بعد از کامل خواندن التحیات سلام بگرداند و یا اقتداء امام را بکند؟

زید در دورکعت آمد و با امام یکجا شریک شد و امام بعد از اداء نمودن قعدہ آخر سہوا قیام نمود و مقتدی اورا فتحہ داد اما امام فتحہ را نگرفت اکنون برای زید اقتداء و تقلید امام بکار است یا نہ؟

**فتح دادن: سوال:** (۲۱۳۵) (۵) امام در داخل سہ آیات برایش متشابہ عارض شد اکنون مقتدیان برایش فتح بدهند یا نہ؟

**فتح دادن بعد از قرائت سہ آیات: سوال:** (۲۱۳۶) (۶) امام بعد از الحمد سہ آیات را درست قرائت نمود اکنون برایش فتح دادہ شود یا نہ؟

**سائر رکعات را بر اداء نموده حکم آن چیست؟ سوال:** (۲۱۳۷) (۷) امام سہ یا چہار رکعات را بر اداء نمود اکنون برایش سجده سہوہ کردن بکار است یا نہ؟

**قرائت در سنن و نوافل: سوال:** (۲۱۳۸) در سائر دو رکعت نخستین نماز ہای نوافل سنن و فرائض قرائت نمودن سورت فاتحہ واجب است آیا در دورکعت آخری نیز واجب است یا خیر؟ اگر در آخری دورکعت سورت فاتحہ را نخواند نمازش صحیح باشد یا نہ؟

**جواب:** (۱) خواندن بکار است و در آخر سجده سہوہ را اداء نماید: المتروک ثلثۃ انواع فرض و سنۃ و واجب ففی الاول ان آمکنہ التدارک بالقضاء یقضي الی قوله ولا یجب السجود الا بترک واجب او تاخیرہ او تاخیر رکن الخ عالمگیری کشوری: ج ۱ ص ۱۲۴ ظفیر.

**جواب:** (۲) از سجده قیام نماید و رکوع کند سپس در آخر سجده سہوہ بکند: ولا یجب السجود الا بترک واجب او تاخیر رکن او تقدیمہ او تکرارہ عالمگیری کشوری: ج ۱ ص ۱۲۴ ظفیر.

**جواب:** (۳) آن سجده را اکنون اداء نماید و بعد از اداء نمودن رکعت در آخر سجده سہوہ را بکند (۱)

**جواب:** (۴) ہر دو اختیار را دارد لکن ہر کسی کہ از ابتداء شریک نیست مسبوق است اگر

(۱) فلو ترک سجدة من رکعة فتذکرہا فی اخر الصلوة سجدها وسجد للسہو لترك الترتیب فیہ ولیس علیہ إعادة ما قبلہا. (عالمگیری کشوری ج ۱ ص ۱۱۵). ظفیر

اقتداء او را بکند فرضش باطل<sup>(۱)</sup> خواهد شد.

**جواب:** (۵) نه خیر لو قام الى الخامسة فتابعه فان كان الامام قعد على الرابعة فسدت صلاة المسبوق الخ غنية المستملي: ج ۱ ص ۴۴۱ ظفیر.

**جواب:** (۶) برایش اختیار است لکن اگر امام ۱ زمکان دیگر قرائت را شروع نمود دراین صورت برای مقتدیان ضروری است که فتح بدهند<sup>(۲)</sup>.

**جواب:** (۷) اختیار دارد لکن اگر قسما قرائت غلط نماید که مفسد الصلاة باشد پس ناگزیر ضرورت است که برایش رهنمائی درست و صحیح نمایند ورنه نماز های سائر آنان فاسد خواهد شد. الا يرى الى انه عليه السلام قال لَأَبِي هَلَّا فَتَحْتَ عَلَى غَنِيَةِ الْمَسْتَمَلِيِّ: ص ۴۱۷ ظفیر.

**جواب:** (۸) نه خیر ولو قرا في الاخيرين الفاتحة والسورة لا يلزمه السهو وهو الاصح عالمگیری کشوری: ج ۱ ص ۱۲۵ ظفیر.

**جواب:** (۹) صحیح نیست ويجب قراءة الفاتحة وضم السورة او ما يقوم مقامها من ثلث آيات قصار او آية طويلة في الاولين وفي جمع ركعات النفل والوتر هكذا في البحر الرائق عالمگیری کشوری: ج ۱ ص ۶۹ ظفیر.

**در قعده اخير برایش شک عارض شد که قعده او را اداء ننموده ام پس چه باید کرد؟**

**سوال:** (۲۱۳۹) در قعده ۵ اخير برایش شبهه عارض شد که قعده اولی را اداء نمودم یا نه؟ آیا سجده سهو را اداء کند یا نه؟

**جواب:** اداء نماید فقط والله اعلم.

**سجده سهو را بعد از سلام اداء نماید:** سوال: (۲۱۴۰) سجده سهو را قبل از سلام یا بعد

از سلام اداء نمودن بکار است و یا آنکه در میان امام و منفرد فرق است؟

**جواب:** راجح و صورت بهتر آنست که تنها بعد از سلام گردانیدن بطرف راست سجده سهو بکند و در آن هیچ فرق در میان امام و منفرد معلوم نمیشود في الدر المختار: يجب له بعد سلام واحد عن يمينه الى أن قال لانه المعهود وبه يحصل التحلل وهو الاصح<sup>(۳)</sup> الخ فقط.

(۱) ومن جعلتها أنه لو قام إمامه إلى الخامسة فتابعه فإن كان الإمام قد قعد على الرابعة فسدت صلاة المسبوق لإقتدائه في موضع الأفراد (غنية المستملي ص ۴۴۱). ظفیر

(۲) والفتح إن لم يقرأ قدر الواجب لهذه تأكد الواجب وقربه من الفرائض (غنية المستملي ص ۴۱۸). ظفیر

(۳) الدر المختار على هامش رد المحتار باب سجود السهو ج ۱ ص ۱۰۱، ط. س. ج ۲ ص ۷۸. ظفیر

**حکم ترک شہد اول: سوال:** (۲۱۴۱) بترک تشهد اول نماز میشود یا نه؟ در صورتیکه سجده

سهوہ را بفراموشی اداء نکند؟

**جواب:** اعاده نماز واجب است (۱) فقط.

**حکم خواندن مقدم ومؤخر سورت: سوال:** (۲۱۴۲) (۱) در نماز بقرائت نمون مقدم ومؤخر

سورت سجده سهوہ لازم میگردد یا نه؟

**اگر شک باشد چه باید کرد؟ سوال:** (۲۱۴۳) (۲) برای امام شک عارض شد کہ من یک

سجده کردم یادو دراین صورت سجده سهوہ (اداء کند ویا آنکہ نماز را اعاده نماید؟

**سجده سهوہ بلا ضرورت: سوال:** (۲۱۴۴) بلا ضرورت اداء نمودن سجده سهوہ موجب اعاده

نماز است یا نه؟

**جواب:** (۱) سجده سهوہ لازم نیست اما عمداً همچو کردن مکروه است ویکره الفصل بسورة

قصرة وان یقرء منکوساً الدر المختار (۲).

**جواب:** (۲) اگر ظن غالب به یک طرف نباشد پس یک سجده دیگر را بکند سجده سهوہ

نماید وجب علیه سجود السهو فی جمیع صور الشک سواء عمل بالتحري او بنی علی الاقل لکن

فی السراج انه یسجد للسهو فی اخذ الاقل مطلقاً وفي غلبة الظن ان تفکر قدر رکن الخ در

المختار (۲).

**خلاف ترتیب سور قرائت نمودن: سوال:** (۲۱۴۵) خلاف ترتیب سورت ها قرائت نمودن

موجب سجده سهوہ است یا نه؟

**جواب:** سجده سهوہ واجب نیست قوله بترک واجب ای من واجبات الصلوة لاکل واجب اذ

لوترک ترتیب السور لایلزمه الخ شامی (۴) فقط.

**در نماز حکم قرائت بلا ترتیل: سوال:** (۳۱۴۶) شخصی در نماز جهري قرآن مجید را بلا ترتیل

قرائت نمود آیا این نماز شد یا نه حلاً نکه سجده را نیز نکرده؟

(۱) ومنها قراءة الشهد فإنها واجبة في القعتين الأولى والأخيرة وإلى هذا أشار صاحب الهداية في باب سجود السهو فواجب السجود بترک

الشهد في القعدة الأولى (غنية المستملی ص ۲۹۰). ظفیر

(۲) الدر المختار فصل ويجهز الإمام ج ۱ ص ۴۸۱، ط.س. ج ۱ ص ۵۴۶. ظفیر

(۳) ايضاً: ج ۱ ص ۱۰۳ ظفیر

(۴) ردالمحتار ابتداء باب سجود السهو. ظفیر

**جواب:** اگر چنان غلطی مفسد الصلوة نشده باشد پس نمازش شده و نیازی برای سجده سهوہ احساس نمیشود<sup>(۱)</sup> فقط.

**امام رابع سبحان الله گفتن تنبيه دادن: سوال:** (۲۱۴۷) (۱) اگر از امام سهوا قعدہ آخر ترک شود و امام عنقریب قیام رسید آیا برای مقتدی بگفتن سبحان الله ایستاد شدن اولی است و یا نشسته سبحان الله را بگوید اولی چگونه است؟

**قعدہ اخیر را فراموش نموده ایستاد شد سپس بیادش آمد اکنون چه باید کرد؟ سوال:** (۲۱۴۸) (۲) اگر از کسی قعدہ اخیر فراموش شد و قیام نمود پس<sup>(۲)</sup> آیا آنکس بمجرد یا دشدن قعدہ بکند یا بقدر الحمد قیام نماید فقط.

**جواب:** (۱) در حالت نشستن گفتن اولی معلوم میشود و در آن مورد کدام جزئیہ از نظرم نگذشته است و صحیح هر دو طریقہ است.

**جواب:** (۲) اگر فوراً بیادش آمد در آن صورت قعدہ نمودن بکار است یعنی تا وقتی کہ سجده نکرده باشد کما هو عامة المعترات ولو سها عن القعود الاخير الخ عاد الخ مالم یقید بالسجدة الخ فقط.

**در نماز خوابیدن: سوال:** (۲۱۴۹) در نماز شخصی طوری خوابید کہ مفسد الصلوة نیست و در آن اثنا دراداء نمودن فرض بقدر سه بار تسبیحات تأخیر شد آیا سجده سهوہ لازم خواهد یا نه؟

**جواب:** قال في الدر المختار: فان اتى بها او باحدها بان قام او ركع او سجد او قعد الاخير نائما يعتد بما اتى به بل يعيده وهل يسجد لتاخير الركن؟ الظاهر نعم<sup>(۳)</sup>.

از عبارت فوق الذکر شامی معلوم شد کہ لزوم سجده سهوہ بکار است<sup>(۴)</sup>.

## الباب الثاني عشر في سجود التلاوة

سجده تلاوة چه وقت و در کجا واجب میگردد؟

**اگر بعد از تلاوت نمودن آیت سجده معنی آنرا نیز بگوید در آن صورت چند سجده**

(۱) ومنها القراءة بالآلحان إن غير المعنى وإلا لا، إلا في حرف مد ولين إذا فحش وإلا لا، (الدر المختار ج ۱ ص ۹۰). ظفیر

(۲) الدر المختار باب سجود السهو ج ۱ ص ۱۰۲، ط.س. ج ۲ ص ۸۵. ظفیر

(۳) الدر المختار باب صفة الصلوة ج ۱ ص ۷۱، ط.س. ج ۱ ص ۴۵۵. ظفیر

(۴) رد المحتار باب صفة الصلوة قبل مطلب واجبات الصلوة ط.س. ج ۱ ص ۴۵۵. ظفیر

**پښتند؟ سوال:** (۲۱۵۰) شخصي بعد از تلاوت نمودن آیت سجده آن آیت متذکره را معنی نیز

کرد آیا این شخص یک سجده بکند یا دوسجده؟

**جواب:** یک سجده بزمه اش لازم است <sup>(۱)</sup> فقط.

**در سجده تلاوت گنجایش تأخیر است یا نه؟ سوال:** (۲۱۵۱) یک واعظ در جریان تقریر

آیت سجده را جهرًا تلاوت نمود لکن خودش سجده را اداء ننمود و نه برای حاضرین در مورد

اداء سجده چیزی گفت و قتیکه هدف اعتراض قرار گرفت پس در پاسخ با عرض معذرت گفت:

که در مجمع عام جهرًا تلاوت نمودن ایت سجده کدام مضایقه ندارد و انسان باسهو خطا و نسیان

مواجه است زیرا ابو البشر حضرت آدم علیه السلام بفراموشی گندم را نوشیده بود و همچنان از

حضرت موسی (علیه السلام) ما می فراموش شده بود فلهمذا آیا در مقام عذر برای واعظ مذکور بطور

شهادت خطا و نسیان انبیاء کرام (ص) راپیش نمودن درست بوده یا نه و آیا عذر او شرعاً معقول

است یا نه؟

**جواب:** در شامی است: قوله يجب اي وجوباً موسعاً في غير صلاة الخ از آن عبارت معلوم شد

که وجوب سجده تلاوت موسع است و فوراً واجب نیست بناء بالای واعظ اعتراض نمودن بی

مورد بود هر گاه مورد اعتراض قرار گرفت پس واعظ موصوف نیز عذر خود را تقدیم میتوان

کرد که اداء نمودن سجده تلاوت في الفور واجب نیست بویژه در مجلس وعظ.

و در پیش نمودن خطا و نسیان انبیاء کرام بطور استشهاد نیز کدام ممانعت و حرج نیست و در

حدیث شریف نیز همچو مضمون وارد شده است: فَنَسِيَ آدَمُ الْخَفْسِيَّةَ ذَرِيَّتَهُ أَوْ كَمَا قَالَ عليه السلام

فقط.

**در رکوع یا سجده صلاتیه نیت نمودن سجده تلاوت میشود یا نه؟ سوال:** (۲۱۵۲) اگر امام

یا منفرد در نماز فرض یا تراویح یا تهجد و غیره یک رکوع از سورت های اعراف یا سورت نجم

یا سورت علق یا دیگر رکوع که مشتمل بر سجده تلاوت باشد آنرا قرائت نماید و بجای سجده

(۱) يجب بسبب تلاوة آية ای اکثرها مع حرف السجدة (در مختار) قوله بسبب تلاوتها احتراز عما لو كتبها أو تهجها فلا سجود عليه (رد

المختار باب سجود التلاوة ج ۱ ص ۷۱۵، ط.س. ج ۲ ص ۱۰۳). ظفر



تلاوت در رکوع نیت اداء نمودن سجده تلاوت را کرد آیا در همچو صورت سجده تلاوت امام ومقتدیان اداء خواهد شد یا نه؟ وعلیٰ هذا بعد از آیت سجده امام همانطور دو چہار آیات را قرائت نموده رکوع کرد ودرآن نیت سجده تلاوت را نیز بست بناء آیا این چنین نیز درست است یا نه؟ سورت بنی اسرائیل بعد از آیت سجده بر دو آیت دیگر ختم میگردد وهمچنان سورت انشقاق بعد از آیت سجده بر چہار آیات دیگر اختتام می یابد بناء آیا بعد از ختم شدن سورت های فوق الذکر در رکوع بنیت نمودن سجده تلاوت اداء خواهد شد یا نه؟

**جواب:** اگر بعد از تلاوت نمودن آیت سجده فوراً دوسہ آیت را قرائت نمود و رکوع کرد ودر رکوع نیت سجده تلاوت را بست پس سجده تلاوت اداء خواهد شد و برای مقتدیان همچنان نیت نمودن ضروری است وبغیر از نیت سجده تلاوت از ذمہ آنها اداء نخواهد شد <sup>(۱)</sup> وفوریت از سه آیات بیشتر منقطع میگردد فقط.

**سجده آخری سورت حج وحکم آن: سوال:** (۲۱۵۳) سجده آخری سورة حج عند الشافعی رحمۃ اللہ علیہ واجب است ودر حالت اقتداء آیا حنفی المذهب نیز در اتباع شافعی المذهب این سجده را اداء نماید یا نه وحتیکہ امام حنفی باشد ومقتدیان شوافع باشند پس مقتدیان ان سجده را چگونه آداء خواهند نمودند؟

**جواب:** در شامی آمده است کہ بخاطری متابعت امام شافعی المذهب مقتدیان احناف نیز در سجده آخری سورة حج سجده را اداء کنند والظاهر انہ یتبعہ فیہا لوکان فی الصلوۃ <sup>(۲)</sup> الخ شامی و ہر گاہ امام حنفی باشد پس این سجده را نکند از ذمہ مقتدی همچنان مطابق قواعد احناف این سجده ساقط است لکن اگر بنزد شوافع اداء نمودن سجده صلاتیہ بتعقیب نیز جائز باشد پس

(۱) تزدی برکوع صلوۃ إذا کان الركوع علی الفور من قراءة آية أو آيتين وكذا الثلاث علی الظاهر كما فی البحر إن نواه ای كون الركوع لسجود التلاوة علی الراجح (درمختار) وفي الإمداد الإحیاط قول شیخ الإسلام خواہر زاده ینقطع الفور بالثلاث وقال شمس الأنمة الحلواني لا ینقطع ما لم یقرأ اکثر من ثلاث وقال الکمال ابن الہمام قول الحلواني هو الروایة الخ (رد المحتار باب سجود التلاوة ج ۱ ص ۷۲۳، ط.س. ج ۲ ص ۱۱۱). ظفیر

(۲) رد المحتار باب سجود التلاوة ج ۱ ص ۷۱۷، ط.س. ج ۲ ص ۱۱۱. ظفیر

ایشان اداء نموده میتوانند واما بنزد احناف هر سجده که در نماز لازم شود ودر آن وقت اداء نگردد پس آن سجده بتعقیب اداء نمیشود<sup>(۱)</sup> فقط

**اگر در نماز سجده تلاوت را فراموش نماید: سوال:** (۲۱۵۴) اگر در نماز سجده تلاوت را

فراموش کند ودر رکعت دیگر بیادش آید پس چگونه آن را اداء کند؟

**جواب:** اگر سجده تلاوت را در آن رکعت فراموش نموده باشد که در آن آیت سجده را قرائت نموده بود پس هر گاه که در رکعت دوم یا سوم بیادش آمد آن را اداء نماید<sup>(۲)</sup> و بعد از آن سجده سهو بکند فقط.

**در نماز آیت سجده تلاوت را قرائت نمود پس چه باید کرد؟ سوال:** (۲۱۵۵) اگر کسی

آیت سجده را در نماز قرائت نمود پس سجده را چه وقت اداء نماید؟

**جواب:** بهتر آنست که در همان وقت سجده را اداء فرماید در کدام وقتی که آیت سجده را تلاوت نموده است و فقهاء کرام تحریر نموده اند که اگر بعد از آن بیادش آمد ودر آن وقت آن را اداء کرد پس سجده سهو بر او لازم است<sup>(۳)</sup> فقط.

**تاخیر سجده تلاوت: سوال:** (۲۱۵۶) تاخیر سجده تلاوت جائز است یا نه؟

**جواب:** قال فی الدر المختار وهي علي التراخي علي المختار<sup>(۴)</sup> وفي شامي قوله يجب اي وجوباً موسعاً في غير صلاة الخ شامي<sup>(۵)</sup> ويكره تاخيرها تنزيها<sup>(۶)</sup> الخ فقط پس معلوم شد.

(۱) وهي على التراخي الخ إن لم تكن صلوية فإن كانت صلوية فعلى الفور لصيرورتها جزء منها ويأثم بتأخيرها ويقضيها مادام في حرمة الصلاة ولو بعد السلام (در مختار) ای ناسیا مادام فی المسجد وروی أنه لا یسجد بعد السلام ناسیا (رد المختار باب ایضا ج ۱ ص ۷۲۱، ط.س. ج ۲ ص ۱۰۹). ظفیر

(۲) المصلي إذا نسي سجدة التلاوة في موضعها ثم ذكرها في الركوع أو السجود أو في القعود فانه يخير لها ساجدا ثم يعود إلى مكان فيه ويعيده إستحسانا وإن لم يعد جازت صلوته كذا في الظهيرية في فصل البهو (عالمگیری كشوري كتاب الصلاة باب ثالث عشر في سجدة التلاوة ج ۱ ص ۱۳۲، ط.س. ج ۱ ص ۱۳۴). ظفیر

(۳) ولو تلا في الصلاة سجدها فيها لا خارجها الخ (در مختار) أما لو سهوا وتذكرها ولو بعد السلام قبل أن يفعل منافي يأتي بها ويسجد للسهو (رد المختار باب سجود التلاوة ج ۱ ص ۷۲۳) وإذا كان المختار وجوب سجود السهو لو تذكرها بعد محلها (ایضا ج ۱ ص ۷۲۲، ط.س. ج ۲ ص ۱۱۰). ظفیر

(۴) الدر المختار على هامش رد المختار باب سجود التلاوة ج ۱ ص ۷۲۱، ط.س. ج ۲ ص ۱۰۹. ظفیر

(۵) رد المختار باب سجود التلاوة ج ۱ ص ۷۱۵، ط.س. ج ۲ ص ۱۰۳. ظفیر

(۶) الدر المختار على هامش رد المختار باب سجود التلاوة ج ۱ ص ۷۲۱، ط.س. ج ۲ ص ۱۰۹. ظفیر

**بعد از نماز فجر وقبل از طلوع آفتاب و بوقت زوال و همچنان بعد از نماز عصر سجده تلاوت جائز است یا نه: سوال:** (۲۱۵۷) بعد از نماز فجر وقبل از طلوع آفتاب و در وقت زوال و بعد از صلوٰۃ عصر وقبل از غروب آفتاب آیا سجده تلاوت جواز دارد یا خیر.

**جواب:** جواز دارد: كما في الدر المختار لا يكره قضاء فائتة ولو وترا اوسجدة تلاوت وصلوة جنازة<sup>(۱)</sup> الخ.

**آیت سجده را از تیپ (ضبط صوت) یا پرنده شنیدن موجب سجده تلاوت نیست: سوال:** (۲۱۵۸) اگر بذریعہ تیپ (ضبط صوت) یا از پرندہ آیت سجده شنیده شود آیا سجده تلاوت واجب خواهد شد یا نه؟

**جواب:** در الدر المختار آمده است کہ از پرندہ یا صدای نقل کنندہ آواز اگر آیت سجده شنیده شود موجب سجده تلاوت نیست و صدای نقل آواز و حکایت آن میباشد کہ از کوه و غیرہ بطریق انعکاس معلوم میشود و بہمان طریق اگر از تیپ ضبط صوت و غیرہ شنیده شود موجب سجده تلاوت نیست<sup>(۲)</sup> فقط.

**اگر بغیر از نیت تلاوت آیت سجده را قرائت نمود نیز تلاوت واجب نمیگردد: سوال:** (۲۱۵۹) اگر بغیر از نیت تلاوت آیت سجده قرائت شود آیا سجده واجب خواهد شد یا نه؟

**جواب:** در آن صورت سجده واجب است<sup>(۳)</sup> فقط.

**در دل بتلاوت سجده سجده تلاوت واجب نمیگردد: سوال:** (۲۱۶۰) اگر کسی آیت سجده را نگاه کردہ در دل تلاوت نماید آیا بالایی او سجده واجب است یا نه؟

**جواب:** تلاوت نمودن ضروری است بغیر از تلاوت سجده واجب نمیشود قال في الدر المختار بسبب<sup>(۴)</sup> تلاوت الخ فقط.

(۱) الدر المختار علی هامش ردالمحتار کتاب الصلاة قبیل باب الاذان ج ۱ ص ۳۴۸، ط.س. ج ۱ ص ۳۴۵، ظفر

(۲) لا تجب بسماعه من الصدى والظير (در مختار) الصدى هو ما يجيب لك مثل صوتك في الجبال والصحاري ونحوهما (رد المحتار باب سجود التلاوة ج ۱ ص ۷۲۱، ط.س. ج ۲ ص ۱۰۸)، ظفر

(۳) يجب بسبب تلاوة آية أي أكثرها مع حرف السجدة (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب سجود التلاوة ج ۱ ص ۷۱۵، ط.س. ج ۲ ص ۱۰۳)، ظفر

(۴) قوله بسبب تلاوة احتراز عما لو كتبها أو لهجاها فلا يسجد عليه (ردالمحتار باب سجود التلاوة ج ۱ ص ۷۱۵، ط.س. ج ۲ =

**اگر درمجمع از واعظ آیت سجده شنیده شود پس سائر حاضرین علیحده سجده بکنند:**

**سوال:** (۲۱۶۱) یک واعظ درمجلس صدها نفر آیت سجده را قرائت نمود آیا سجده تلاوت بر سائرین آنها ضروری است اگر باشد پس آیا واعظ برای آنها سجده راجعاً داده میتواند؟  
**جواب:** بتلاوت وسمع نمودن آیت سجده سجده تلاوت واجب میگردد فلذا بر سامع و تلاوت کننده سجده لازم شد و علیحده هر یکی سجده را اداء فرمائید<sup>(۱)</sup>.

**بعد از تلاوت نمودن آیت سجده سجده را اداء کرد که قبلاً بیادش نبود پس اکنون چه**

**باید کرد:** **سوال:** (۲۱۶۲) زید قاری است زید نماز را اداء نمود و در اثناء تلاوتش آیت سجده آمد و فوراً سجده تلاوت را اداء نمود و بعد از سجده ایستاد شد اما برای او قرآن شریف درپیش بیادش نیامد زید دروقتاً سجده تلاوت رکوع را نیز بنا بر لاعلمی یا فراموشی نکرد بناءً آیا زید بعد از قیام نمودن از سجده تلاوت رکوع بکنند یا چه خواهد کرد؟

**جواب:** وقتی که در نماز آیت سجده را تلاوت نمود و پیش از آن چیزی را قرائت نمی نماید باز هم در حالت رکوع بنیت سجده نمودن سجده تلاوت اداء میگردد و اگر سجده تلاوت را اداء کرد پس بهتر آن است که قیام نماید و بعد از تلاوت نمودن چند آیات باز رکوع بکند و اگر قیام نماید و فوراً بر رکوع برود پس در آن نیز کدام حرج نیست نمازش صحیح است<sup>(۲)</sup> فقط.

**اگر تمام سجده های تلاوت قرآن مجید را در آخر تلاوت یکجا اداء نماید آن**

**چیسست:** **سوال:** (۲۱۶۳) آیا تمام سجده های تلاوت را بعد از ختم قرآن مجید یکبار اداء نموده

میتواند یا نه؟

= ص ۱۰۳. ظفر

(۱) وذكر في المجتبى أن الموجب للسجدة أحد ثلاثة: التلاوة والسمع والانتماء (ردالمحتار باب سجود التلاوة ج ۱ ص ۷۱۷، ط. س. ج ۲ ص ۱۰۴). ظفر

(۲) وتزدد برکوع وسجود غیر رکوع الصلوة وسجودها في الصلوة وكذا خارجها ينوب عنها الركوع (درمختار) قال في الحلية والأصل في ادائها السجود وهو الفضل ولو ركع بها على الفور جاز وإلا لا آه ای وإن فات الفور لا يصح الخ وفي الحلية إذا سجد أو ركع لها عليحدة فوراً يعود إلى القيام ويستحب أن لا يعقبه بالركوع بل يقرأ آيتين أو ثلاث فصاعداً ثم يركع (ردالمحتار باب سجود التلاوة ج ۱ ص ۷۲۳، ط. س. ج ۲ ص ۱۱). ظفر وهي على التراخي على المختار، ويكره تأخيرها تنزيهاً الخ إن لم تكن صلوة (الدرالمختار على هامش ردالمحتار باب سجود التلاوة ج ۱ ص ۷۲۱، ط. س. ج ۲ ص ۱۰۹). ظفر الدين غفرله

**جواب:** این ہم جائز است اما بہتر آنست کہ در همان وقت اداء شود فقط لکن گنجائش تاخیر در آن صورت است کہ در نماز نباشد و در نماز فوراً باید اداء شود فقط.

**سجده تلاوت واجب است:** سوال: (۲۱۶۴) در قرآن مجید کہ بکدام تعداد سجده های تلاوت است آنها واجب اند یا فرض؟

**جواب:** سجده های تلاوت واجب اند <sup>(۱)</sup>.

**اگر نشسته آیت سجده را تلاوت نماید بناء آیه سجده را نشسته اداء نموده میتواند یا نه؟** سوال: (۲۱۶۵) (۱) اگر سجده تلاوت را در حالت جلوس قرائت کند آیه سجده را نشسته اداء میتواند یا آنکہ ایستاد شود؟

**بعد از فجر وعصر سجده نمودن:** سوال: (۲۱۶۶) (۲) آیا بعد از نماز فجر وعصر تنها اداء نمودن سجده نیز حرام است؟

**بلا وضوء سجده تلاوت درست نیست:** سوال: (۲۱۶۷) (۳) اگر شخصی بغیر از وضوء آیت سجده تلاوت نمود آیا سجده تلاوت را اداء کند یا نه؟

**جواب:** (۱) در کتاب های فقہ نگاشته اند مستحب آنست کہ ایستاد شود و سجده نماید و بعد از سجده قیام نماید در هر حالتیکہ قرائت نموده باشد ظفیر لکن اگر نشسته سجده تلاوت را اداء نمود در آن نیز کدام حرج نیست <sup>(۲)</sup>.

**جواب:** (۳) سجده تلاوت و غیرہ درست است و اما نماز نوافل در آن وقت مکروه است <sup>(۳)</sup> بعداً وضوء بکند و سجده را اداء نماید <sup>(۴)</sup> فقط زیرا سجده تلاوت واجب است و بلا وضوء اداء نمودن سجده تلاوت جواز ندارد ظفیر.

(۱) والسجدة واجبة في هذه المواضع علي التالي والسامع الخ (عالمگیری مصري الباب الثالث عشر سجود التلاوة ج ۱ ص ۱۲۴، ط. س. ط. ماجدية ج ۱ ص ۱۳۲). ظفیر

(۲) والمستحب أنه إذا أراد أن يسجد للتلاوة يقوم ثم يسجد وإذا رفع رأسه من السجود يقوم ثم يقعد كذا في الظهيرية (عالمگیری مصري باب سجود التلاوة ج ۱ ص ۱۲۷، ط. ماجدية ج ۱ ص ۱۳۵). ظفیر

(۳) ويكره أن يتنفل بعد الفجر حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب الخ ولا بأس بأن يصلي في هذين الوقتين الفوات ويسجد للتلاوة ويصلي على الجنازة (هداية باب المواقيت ج ۱ ص ۸۱). ظفیر

(۴) وشرائط هذا السجدة شرائط الصلوة إلا التحريم (عالمگیری مصري باب سجود التلاوة ج ۱ ص ۱۲۶، ط. ماجدية ج ۱ ص ۱۳۵). ظفیر

**سجده تلاوت واجب میشود به تکرار نمودن قرائت آیه سجده: سوال:** (۲۱۶۸) یک نفر

در نماز سورة سجده را تلاوت نمود و سجده را اداء کرد سپس بنابر کدام وجه ضرورت برای اعاده نماز شد ثانيا نیز همان سورت را قرائت نمود فلماذا آیا دوباره سجده اداء نمودن لازم است و یا سجده قبلی کافی خواهد شد؟

**جواب:** سجده ثاني لازم است <sup>(۱)</sup> فقط.

**اگر برخی از آیات سجده را بخواند و برخی را نخواند حکیم آن چیست؟ سوال:**

(۲۱۶۹) آخرین الفاظ آیت سجده را قرائت نمود آیا سجده تلاوت بروی لازم شد یا نه؟

**جواب:** اگر کلمه را قرائت نموده است که مشتمل بر لفظ سجده باشد در آن صورت سجده تلاوت بروی لازم و واجب <sup>(۲)</sup> خواهد شد.

**این عده سجده های تلاوت را که اداء نموده است اکنون طریقه اداء نمودن آنها چگونه**

**است؟ سوال:** (۲۱۷۰) یک حافظ علاوه از رمضان المبارک هیچگاه سجده تلاوت را اداء

نمی کرد اکنون او میخواهد که سجده ها را اداء کند قدرت کفاره را ندارد؟

**جواب:** مقدار و اندازه آن را معلوم نماید و سجده های تلاوت را تکمیل کند و روزانه هرچند که ممکن باشد بنیت قضاء آن سجده ها را اداء کند و کفاره آنها همان است که سجده را اداء کند <sup>(۳)</sup> فقط.

**اطلاع سجده تلاوت: سوال:** (۲۱۷۱) قبلا برای امام چنین گفتن که من در فلانی رکعت

سجده تلاوت را اداء می نمایم بناء خبردار باشید آیا این جائز است یا نه؟

(۱) و شرط التداخل إحدای الآیة واتحاد المجلس حتی لو اختلف المجلس واتحدت الآیة او إتحد المجلس واختلفت الآیة لا تتداخل کذا فی المحيط (ایضا ج ۱ ص ۱۲۵، ط. ماجدیة ج ۱ ص ۱۳۷). ظفیر

(۲) یجب بسبب تلاوة آیه ای اکثرها مع حرف السجدة (درمختار) هذا خلاف الصحيح الذي جزم به فی نور الإيضاح ففي السراج وهل تجب السجدة بشرط قراءة جميع الآیة أم بعضها فيه إختلاف والصحيح أنه إذا قرأ حرف السجدة وقبله كلمة أو بعده كلمة رجب السجود وإلا فلا الخ (ردالمحتار باب سجود التلاوة ج ۱ ص ۷۱۵، ط.س. ج ۲ ص ۱۰۳). ظفیر

(۳) وهی علی التراخي علی المختار وبكره تأخيرها تنزيها الخ إن لم يكن صلوتية (درمختار) حتی لو أداها بعد مدة كان مؤدیا إتفاقا لا قاضيا الخ لو تراخي كان أداء مع أن المرجح أنه علی الفور ويأثم بتأخيرها (رد المحتار باب سجود التلاوة ج ۱ ص ۷۲۱، ط.س. ج ۲ ص ۱۰۳).

**جواب:** در آن کدام حرج نیست فقط.

**سجده تلاوت فرضی است یا واجب و طریقه اداء نمودن آن چگونه است؟ سوال: (۲۱۷۲)**

(۱) سجده تلاوت فرضی است یا واجب و چگونه اداء نمودن آن بکار است یعنی در سجده و قبل از شروع نمودن سجده و یا بعد از آن چه چیز قرائت نمودن بکار است و هنگامیکه در تلاوت قرآن مجید مصروف باشد و آیت سجده را بخواند پس آیا در همان وقت نشسته سجده را اداء کند و یا آنکه ایستاد شود؟

**سوال: (۲۱۷۳) (۲)** دیگر آنکه اگر یکبار آیت سجده را در لسان عربی بگویند و بعد از آن ترجمه اش را تکرار و اعاده نمایند و بهمین طریقه برای کسی می آموزد و یا خودش حفظ می کند آن آیت سجده را که بدفعات تلاوت میشود فلهد آیا در سائر صورتهای فوق الذکر اداء نمودن سجده تلاوت یکدفعه خواهد باشد علیحده علیحده؟

**سوال: (۲۱۷۴) (۳)** دیگر آنکه در کدام اوقات اداء نمودن هر نوع نماز مکروه است که در آن سجده نمی تلاوت جائز است؟ مثلاً بعد از فرض فجر تا به طلوع آفتاب یا در وقت چاشت یا بعد از نماز عصر و همچنان در وقت صبح صادق و قبل از سنت فجر و یا در میان سنت و فرض؟

**سوال: (۲۱۷۵) (۳)** دیگر آنکه اگر کسی برای طفل نابالغ درس می آموزد آیا از طرف طفل خودش سجده را اداء کند و یا آنکه برایش معاف است؟

**سوال (۲۱۷۶) (۵)** یا اگر در وقت تلاوت آیت سجده را کسی از تلاوت کننده بشنود اگر او خودش در آن مورد فهمید و آن را اداء نمود پس فیها ورنه عدم اداء نمودن سجده آیا بالای قرائت کننده باعث کدام گناه می گردد و یا آنکه از طرف سامع نیز قرائت کننده اداء نماید؟

**جواب:** سجده تلاوت واجب است و طریقه اداء نمودن سجده تلاوت از آن قرار است که بعد از گفتن الله اگر بسجده برود سه دفعه یا زیاد تر از آن بر عایت سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى را بگوید سپس از آن بگفتن الله اکبر برخیزد پس سجده اش اداء شده است و اگر در حالت نشسته بسجده رفت و بعد از سجده نشست باز هم کدام حرج در آن نیست لکن افضل آنست که بعد از قیام نمودن بسجده برود و بعد از اداء نمودن سجده ایستاد شود بجهت تلاوة آیه ای اکثرها مع حرف

السجدة الدر المختار وهي سجدة بين تكبرتين مسنونتين جهراً وبين قیامین مستحبین بلا رفع ید وتشهد وسلام وفيها تسبیح السجود الدر المختار جمیل الرحمن.

**جواب: (۲)** در سائر صورت های متذکره یک سجده واجب خواهد شد و کررها فی مجالس تکررت وفي مجلس واحد لا تتكرر بل گفته واحدة الخ الدر المختار سجدة التلاوة.

**جواب: (۳)** در وقت طلوع آفتاب و غروب آفتاب و در وقت زوال سجده تلاوت نیز حرام است لکن وقتی که این سجده را در همان اوقات تلاوت کند پس سجود نیز در همان اوقات درست است و بعد از نماز فجر تا به طلوع آفتاب و بعد از نماز عصر تا به غروب آفتاب و بعد از صبح صادق سجده تلاوت درست است. ذکره تحریماً صلوة ولوعلى جنازة وسجده تلاوة وسهو مع شروق واستواء وغروب الخ و کره نقل الى قوله بعد صلاة فجر وصلوة عصر لاقضاء فائتة وسجدة تلاوة وصلوة جنازة وكذا بعد طلوع فجر سوى سنة الخ تنویر.

**جواب: (۴)** بر طفل نا بالغ سجده تلاوت واجب نمیگردد.

**جواب: (۵)** بر سامعین سجده کردن واجب میشود اگر ایشان آن را اداء نکنند بر تلاوت کننده کدام قسم گناه نیست و قرائت کننده از طرف سامعین سجده را اداء نموده نمیتواند فالسبب التلاوة وان لم يوجد السماع كتلاوة الاصم والسماع شرط في حق غير التالي الدر المختار جمیل الرحمن.

## الباب الثالث عشر

### فی صلوة المريض

#### رعایت ها برای مریض در ارکان نماز

**بدینال نماز گذار نشسته اقتداء شخصی قیام کننده درست است:** سوال: (۲۱۷۷) هر

امامی که نماز را نشسته میدهد اما او چیزی معذرت و تکلیف نیز دارد که از آن تکلیف توان ایستاد شدن را ندارد و سائر امور را ایستاده اجرا می نماید بناء آیا نماز امام و مقتدیان درست

است یا نه؟



**جواب:** اگر معذوری باشد که قیاما نماز را اداء نموده نمیتواند پس نماز او نشسته اداء کردن درست است و بعقب او نماز مقتدیان نیز درست است <sup>(۱)</sup> همچنین معذور نباشد بلکه قیاما بر اداء نمودن نماز قادر باشد در آن صورت نماز او درست نیست و بعقب وی نماز مقتدیان نیز صحیح نخواهد <sup>(۲)</sup> باشد فقط.

**تنها در یک چادر خود را پیچاندن نماز درست است: سوال:** (۲۱۷۸) اگر مریض بسبب سردی لحاف یا چادر را از خویشتن بپیچاند و در آن نماز میخواند که سائر جسم او را با سر و رویش در آن پنهان باشد و مواضع ستر او مانند زانو فخذین و سرین او مکشوف و غیر مستور باشد از نگاه مرض و آنکس که در پهلویش باشد از نظر او نیز پنهان نباشد آیا نماز همچو مریض جائز خواهد باشد یا نه؟

**بنا بر مجبوری نماز در لباسی نجس: سوال:** (۲۱۷۹) اگر مریض مجبورا مع نجاست نماز را اداء نماید آیا بعد از صحت یابی شدن قضاء بذمة اش لازم است یا نه؟

**جواب:** (۱) نماز آن مریض صحیح است <sup>(۳)</sup>

**جواب:** (۲) اگر در حالت مجبوری تطهیر لباس نباشد و باقی مانده نخواهد شد پس نماز او صحیح است و اگر لباس را تبدیل نموده میتواندست اما او تبدیل نکرد پس در آن صورت قضاء بر ذمه اش لازم است <sup>(۴)</sup> فقط.

**در حالت مریضی شدید ترک نمودن روزه و نماز و کفاره آن: سوال:** (۲۱۸۰) مادر کلان جده زید تا به مدت پنج سال در چنان مریضی مبتلا بود که بسبب آن مریضی یک دست و پایش را

(۱) و یصح إقتداء القائم بالقاعد الذي يركع ويسجد لا إقتداء الراكع والساجد بالمؤمي (عالمگیری مصري باب الإمامة ج ۱ ص ۷۹، ط. ماخدية ج ۱ ص ۸۵). ظفیر

(۲) من فرائضها التي لا تصح بدونها التحريمه الخ ومنها القيام الخ في الفرض الخ لقادر عليه (الدر المختار على هامش ردالمحتار باب صفة الصلوة بحث القيام ج ۱ ص ۴۱۴، ط.س. ج ۱ ص ۴۴۲). ظفیر

(۳) والشرط سترها عن غيره ولو حكما كمكان مظلم لا سترها عن نفسه به يفتي فلو راها من زيقه لم تفسد وإن كره (الدر المختار على هامش ردالمحتار باب شروط الصلوة ج ۱ ص ۳۸۰، ط.س. ج ۱ ص ۴۹۰). ظفیر

(۴) ون إستوعب عذر تمام وقت صلوة مفروضة الخ وحكمه الوضوء لما غسل ثوبه ونحوه الخ وإن سال على ثوبه فوق الدرهم جاز له ان لا يغسله إن كان لو غسله تنجس قبل الفراغ منها ای الصلوة وإلا الخ فلا يجوز ترك غسله (الدر المختار على هامش ردالمحتار احكام المعذور ج ۱ ص ۲۸۱، ط.س. ج ۱ ص ۳۰۵). ظفیر

مرض فالج زده بود سپس اودر عمر ۵۸ سالگی وفات شد. و تا کدام وقتی که او گشت و گذر می نمود هوش و حواس او قائم بر حال بود تا به همان وقت او نماز و روزه را اداء می نمود اما از آن مدتی که از گشت و گذر باقی درماند و هوش و حواس را نیز از دست داد پس نماز و روزه نیز از او ترک شد اگر خودش یا بگفتار کسی برای ادای نماز در چارپائی او را بجهت قبله متوجه می نمود پس در اداء نمودن نماز می پرداخت اما در نماز یکسو و سوی دیگر نظر می نمود بناء او در حالت مذکوره وقتی که اکثر اوقات از شکستادن وضوء نیز مطلع نمی بود آیا بر او نماز و روزه واجب بود یا نه اگر فرض بود پس اکنون اداء نمودن آن بکدام حساب و چگونه باید شد؟

**جواب:** روزه در همچون بیماری مؤخر میگردد و در چنین حالت فدیة روزه واجب میشود<sup>(۱)</sup> و این کافی است و اما نماز بدمه اش فرض میباشد البته نمازهای راکه در آن حالت اداء نموده است آنها صحیح است<sup>(۲)</sup> و آن عده نمازهای را که قطعا اداء نموده است برای ورثه در عوض آن فدیة دادن بکار است و اگر بلا وصیت وبدون آنکه چیزی ترکه را گذاشته باشد در آن صورت دادن فدیة بدمه ورثه واجب نمیگردد لکن با آنهم فدیة دادن بهتر است و امید است که این فدیة نماز های فایة اش گردد<sup>(۳)</sup> فقط.

**بیماران قسرح چگونه نماز را اداء نمایند: سوال:** (۲۱۸۱) در مورد جرح چشم پرسش بعمل می آید که بسیار اطباء تاکید می ورزند که سر را اندک نیز نباید جنبید پس در مورد نماز چه حکم خواهد باشد آیا قطعا آن را اداء نکنند و اگر اداء کند پس چگونه؟ و در مورد حرکت سر ممانعت قطعی است بناء اگر وضوء می کند پس بکدام طریقه؟ و یا اگر تیمم می کند پس چگونه

(۱) وللشیخ الفانی العاجز عن الصوم الفطر ویفدی وجوبا الخ (درمختار) للشیخ الفانی ای الذی فیت قوته او اشرف علی الفناء ولذا عرضه بأنه الذی کل یوم فی نقض إلى أن يموت الخ عن الکرمانی المریض إذا تحقق الیأس من الصحة فعليه الفدیة بكل یوم من المرض اهـ (رد المحتار کتاب الصوم فصل فی العوارض المبیحة لعدم الصوم ج ۲ ص ۱۶۳، ط.س. ج ۲ ص ۴۲۷). ظفیر

(۲) من تعذر علیه القيام لمرض الخ صلی قاعدا ولو مستندا إلى وسادة الخ کیف شاء (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب صلوة المریض ج ۱ ص ۷۰۸، ط.س. ج ۲ ص ۹۵). ظفیر

(۳) ولو مات وعليه صلوات فائنة و اوصی بالكفارة یعطی لكل صلوة نصف صاع من بر کالفطرة وكذا حکم الوتر والصوم وإنما یعطى من ثلث ماله (درمختار) و أما إذا لم یوص ففتوح بها الوارث قال محمد فی الزیادات أنه یجزیه إنشاء الله تعالی (رد المحتار باب قضاء الفوائت ج ۱ ص ۶۸۵ - ۶۸۶، ط.س. ج ۲ ص ۷۲). ظفیر

وبعد از آن تا به مدت سه روز جبیره بسته میباید و در آن حالت وقتی که وضوء می کند یا بنا بر کدام وجه دیگر تیمم میکند؟ آیا تنها آن جلدي را مسح کند و یا بر سائر روي مسح نماید یعنی تمام روي را نشوید یا آن جلدي که از کام علیحده است آن را بدست خود مرطوب نماید زیرا آن را شسته نمیتواند؟

**جواب:** در شامی آمده است قولی: وان تعذر القعود ولو حکماً کما لو قدر علی القعود ولكن بزغ الطیب الماء من عینیه وامره با الاستلقاء ایاماً اجزاء ان یستلقي ویرمی لان حرمة الاعضاء حرمة النفس<sup>(۱)</sup> الخ حاصل عبارت آنست که قعود برایش دشوار است اگر چه حکماً باشد مثلاً نشسته میتواند لکن داکتر چشم او را ساخت و سپس برایش گفت که یک چند روز مستقیماً بشکل خوابیده استراحت کنید پس برای مریض این کافی است که مستقیم به پشت استراحت بدهند و به اشاره نماز را اداء نمایند و این سخن واضح و روشن است که در اشاره نمودن جنبیدن سر ضروری است و بدون اشاره نماز نخواهد شد و ترک نمودن نماز نیز ناممکن است بخاطر آنکه عقلش سالم است و بیهوشی برایش طاری نشده است قاری عبدالرحمن صاحب پانی پتی رح وقتی که چشم را ساخته بود با اشاره نماز را اداء می نمود و داکتر نیز او را اجازه فرموده بود و باعتبار ظاهر برایش کدام نقصان وارد نشده بود بناء بخاطری ادای نماز اخذ نمودن اجازه برای اشاره بر بکار است و اگر اجازه برایش میسر نشود با آنهم ترک نمودن نماز بکار نیست و اما وقتی که بر چشم جبیره<sup>(۲)</sup> باشد پس در آن وقت متباقی روي را بشوید و بر جبیره مسح کند و اگر در صورت نشستن روي اثر رطوبت بطرف چشم سرایت می نمود و برای چشم مضر نینر باشد در این صورت بر سائر روي مسح نمودن نیز درست و متباقی اعضاء را باید بشوید و اگر بنا بر کدام معاذیر تیمم رامي نمود پس تیمم را موافق قاعده باید کرد به این معنی که بعد از یک ضرب بالای جلد دست را بمالد و بضرب ثانی دست ها را با آرنج ها مسح کند فقط.

(۱) ردالمحتار باب صلوۃ المریض ج ۱ ص ۷۱۱، ط.س. ج ۲ ص ۹۹. ظفیر

(۲) وحکم مسح جبیره الخ او خرقة قرحة وموضع لصد وکی ونحو ذلك عصاة جراحة كفسل لا تحتها لیكون لرضا الخ و یجمع الخ معه ای غسل الأخری الخ و یرک المسح کالفسل إن ضر وإلا، لا یرک (الدرا المختار علی هامش ردالمحتار باب مسح علی الخفین ج ۱ ص ۲۵۷، ط.س. ج ۱ ص ۲۷۸). ظفیر

**بوجه ضعف نشسته نماز خواندن درست است: سوال: (۲۱۸۲)** یکنفر بسیار ضعیف است

و حواسش نادرست میباشد و نمازهای پنجگانه راقعودا اداء می نماید نماز او صحیح است یا نه؟  
**جواب:** هر قدریکه قدرت داشته باشد موافق آن نمازش اداء خواهد شد اگر قدرت قیام را ندارد پس قعودا اداء نماید و اگر قدرت قعود را نداشته باشد پس بهیئت خوابیدن اداء نمودن نماز صحیح<sup>(۱)</sup> است غرض آنکه تکلیف بقدر وسع است: قال الله تعالی<sup>(۲)</sup> لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا الآية فقط.

**وقتیکه قدرت وضو و تیمم را نداشته باشد آیا نماز بر او فرضی است یا نه؟ سوال: (۲۱۸۳)**

(۱) مریض آنقدر قوت ندارد که خودش وضوء یا تیمم بکند آیا بزمه اش نماز واجب است یا نه؟  
**بعضی اوقات معاون میباشد و بعضی اوقات موجود نمیشد پس چه باید کرد؟ سوال:**  
 (۲) برای مریض مذکور بعضی اوقات کسی تیمم دهنده موجود میباشد و بعضی اوقات نمیشد پس در این صورت حکم نماز چیست؟

**وقتیکه برای مریض قدرت توجه بجهت قبله نباشد پس چه باید کرد؟ سوال: (۲۱۸۵)**

(۳) مریض خودش روی بجهت قبله آورده نمیتواند و همراهش کسی نیز موجود نیست پس در این مورد حکم چیست؟

**در آخری وقت نماز های بسیاری اوقات را اداء ننموده پس چه باید کرده شود؟ سوال:**

(۴) شخصی بتاریخ بیستم شوال وفات شد و از ماه رجب تا به بیستم شوال چنین وضعیتی را دنبال داشت که احياناً نماز را اداء می نمود و احياناً اداء نمی نمود حالانکه وی آنقدر قدرت را بر خور دار بود که آب را مطالبه نموده میتواند و سر خود را بلند نموده میتواند؟  
**جواب:** (۱ ۲ ۳) در صورت فوق الذکر از شخص دیگر در تیمم یا وضوء و غیره اعانت بگیرد و بغیر او وضوء و تیمم او بجهت قبله نمودن و بدون این موارد متذکره نماز را اداء ننماید و نماز

(۱) وإذا عجز المريض عن القيام صلى قاعدا يركع ويسجد الخ فان لم تستطع الركوع والسجود أو ما إيماء يعني قاعدا الخ فان لم يستطع القعود إستلقى على ظهره وجعل رجله إلى القبلة الخ (هدایه باب صلاة المريض ج ۱ ص ۱۴۴). ظفیر

(۲) سورة البقرة، اخیری ركوع. ظفیر

نیز در آن صورت ها ساقط نگردید هر وقتیکه برایش میسر شد آن نماز را اداء یا قضاء<sup>(۱)</sup> بجاء آورد. فقط

**جواب:** (۴) بدمه اش او لازم بود پس در صورت وصیت از یک ثلث ترک فدیہ نمازها یش اداء گردد و در بیشتر از ثلث برای ورثه اختیار است اگر ایشان میخواهند اداء نمایند و این افضل است ورنه کدام گناه برای ایشان متوجه نمیشود<sup>(۲)</sup> فقط.

**کسیکه قدرت ندارد آیا او فدیہ نماز را داده میتواند یانه:** سوال: (۲۱۸۷) هر شخصیکه قدرت ندارد و میخواهد که فدیہ روزه و نماز های فوت شده خود را بدهد آیا این پول در مدرسه دینی مصرف شده میتواند و نیز در آن تملیک ضروری است یانه؟

**جواب:** برای شیخ فانی دادن فدیہ روزه درست است لکن فدیہ<sup>(۳)</sup> نماز برای شخص او اعطاء نمودن درست نیست و نمازهایش بذریعہ این فدیہ ساقط نخواهد شد بخاطر آنکه در نماز چنین وسعت است که اگر ایستاده آن را اداء نموده نمیتواند پس بنشیند و آن را اداء نماید<sup>(۴)</sup> و اگر نشسته اداء نموده نمیتواند پس به هتیت خوابیدن نماز را اداء کند و اگر از رکوع و سجده ناتوان بود پس باشاره نماز را اداء نماید البته اگر بعد از وفاتش هر مقدار نمازها ئیکه باقی بماند یا روزه بماند و میت وصیت اداء نمودن فدیہ آنها را نموده باشد و مال رانیز گذاشته باشد در آن صورت

(۱) برای نماز چونکه وضوء یا تیمم شرط است خواه خودش بکند یا بذریعہ دیگران. اما الشرائط المجمع علیها لسته الخ الطهارة من الحدث الخ أما الطهارة من الحدث قدمها لكونها أهم الشروط واکدها حتی انها لا تسقط بحال ولا يجوز الصلوة بدونها اصلا بخلاف غيرها من الشروط (غنیة المستملی ص ۱۳) ورو آوردن بجهت قبله نیز شرط است لکن فقها تصریح نموده اند که برای عاجز بر هرجهت که قادر باشد همان کالی است و مریض صاحب فراش لایمکنه آن یحول وجیه و لیس بحضرته احد یوجهه یجزیه صلوته إلى حیثما شاء الخ (عالمگیری کشوری کتاب الصلوة باب ثالث فصل ثالث ج ۱ ص ۶۲، ط. ماجدیة ج ۱ ص ۶۳). ظفیر

(۲) ولومات وعلیه صلوات فائنة و اوصی بالكفارة يعطى لكل صلوة نصف من بر وكذا حکم الوتر والصوم وإنما يعطى من ثلث ماله (درمختار) فلو زادت الوصية على الثلث لا يلزم الولى إخراج الزائد إلا باجازه الورثة (رد المحتار باب قضاء الفوات ج ۱ ص ۶۸۵، ط.س. ج ۲ ص ۷). ظفیر الدین غفر له

(۳) والشیخ الفانی الذی لا یقدر علی الصیام یفطر ویطعم لكل یوم مسکینا کط یطعم فی الکفارات (هدایه کتاب الصوم باب یوجب القضاء و الکفارة ص ۲۰۴). ظفیر

(۴) من تعذر علیه القیام ای کله لمرض الخ صلی قاعدا الخ کیف شاء الخ وإن تعذر الخ أو ما قاعدا الخ وإن تعذر القعود أرمأ مستلقیا الخ وإن تعذر الإیماء برأسه وکثرت الفوات الخ سقط القضاء عنه (الدرا مختار علی هامش رد المحتار باب صلوة المریض ج ۱ ص ۷۰۸، ط.س. ج ۲ ص ۹۵). ظفیر

بذمه ورثه اش اداء نمودن فدیہ ضروری است و حکم آن مانند زکات است و در آن تملیک فقیر ضروری میباشد بناء اگر در مدارس اسلامی برای طلاب مساکین تأدیه شود آن هم درست است و باعث ثواب مزید است زیرا این مساعدت و کمک است باطلاب علوم دینی فقط.

**خارج کشتی پایان شد و نماز را اداء نمود آیا این نماز شد یانه: سوال: (۲۱۸۸) یکمرتبه**

من بملاقات پیر صاحب رفتم و از کشتی پایان شدم نماز را اداء نمودم بناء این جواز دارد یانه؟

**جواب:** صلی الفرض فی فُلک جار قاعداً بلاعذر صح لغلبة العجز و اساء و قال لا یصح الا بعذر وهو الا ظهر برهان والمربوطة فی الشط کا الشط فی الاصح الخ درمختار <sup>(۱)</sup> قوله جاری سائرا احتراز من المربوطة قوله والمربوطة فی الشط كما الشط فلا تجوز الصلوة فیها قاعداً اتفاقاً و ظاهر ما فی الهدایه و غیرها الجواز قائماً مطلقاً استقرت علی الارض اولاً و صرح فی الايضاح یمنع فی الثانی ای فی عدم الاستقرار حیث امکنه الخروج الحاقاً لها با الدابة هر واختاره فی المحيط والبدائع وعزاه فی الامداد آیضاً الی مجمع الروایات عن المصنفی و جزم به فی نور الايضاح و علی هذا ینبغي ان لا تجوز الصلوة فیها سائرة مع امکان الخروج الی البر وهذه المسئلة الناس عنها غافلون شرح <sup>(۲)</sup> المنیة والمربوطة بلجة البحران كان الريح یحركها شدیداً فکا السائرة والا فکا الواقعة و یلزم استقبال القبلة عند الافتتاح و كلما دارت ولوام قوماً فی فلکین مربوطين والا لا درالمختار از روایات فوق الذکر واضح است در هدایة و غیره جواز ان منقول است و همین احوط است كما هو ظاهر فقط.

**بعد از بیهوشی اگر بیهوش آمد پس در مورد نماز هایش چه حکم است: سوال: (۲۱۸۹)**

اگر شخصی بوجه ازدیا و کثرت مرض مدت بیست و چهار ساعت بیهوش باشد و بعد در آن اگر احیاناً بیهوش می آید او علاوه از اشاره بطریق دیگر نماز را اداء نمیتواند بناء آیا بذمه اش قضا آوردن نماز های فوت شده است یانه اگر قضاء بذمه اش باشد و انرا درحالت مذکوره باشاره اداء نماید آیا کافی خواهد باشد یانه و اگر اضافه تر از بیست و چهار ساعت بیهوش باشد در آن مورد

(۱) الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب صلوة المريض مطلب فی الصلوة فی السفینة ج ۱ ص ۷۱۳، ط.س. ج ۲ ص ۱۰۱. ظفیر

(۲) رد المحتار باب صلوة المريض ج ۱ ص ۷۱۳ - ۷۱۴، ط.س. ج ۲ ص ۱۰۱. ظفیر

حکم چیست؟

**جواب:** دردرمختار صلوة المریض آمده است ومن جن او اغمی علیه الخ يوماً وليلة قضي الخمس وان زاد وقت صلوة سادسة لا للخرج<sup>(۱)</sup> الخ از این عبارت معلوم شد اگر زیاد تر از بیست و چهار ساعت بیهوشی بود و شش نماز یابیشتر از آن قضاء شده پس قضاء بدمه اش لازم نمیباشد و در صورت لزوم قضاء اگر در حالت مرض نمازهای فوت شده را با اشاره اداء کند سپس نمازش اداء خواهد شد<sup>(۲)</sup> فقط.

### آیا کفاره سائر نمازهای یک سال بیک نسخه قرآن ممکن است: سوال: (۲۱۹۰)

شخصی سائر نماز های یک سال را قضاء نمود و در حین وفات او گفت که در بدل کفاره نماز های فوت شده بنده یک جلد قرآن مجید را اعطاء نمائید زیرا من آنقدر توان ندارم که کفاره سائر نمازها را اداء نمایم آیا از نگاه شریعت این نسخه قرآن مجید برای سائری نمازهای فوت شده یک سال اش کفاره خواهد گشت؟

**جواب:** باعطاء نمودن یک نسخه قرآن مجید کفاره سائر نمازهای فوت شده اداء نخواهد شد بلکه کفاره نمازهای یک روز بوزن انگلیسی ده نیم سیر یا قیمت آن میباشد که تقریباً یکنیم روپیه همان عصر میشود و کفاره نمازهای یک ماه ۵۴۰ میشود و کفاره دوازده ماه از آن تخمین و اندازه کرده شود صمالمعه فلهاذا اگر در ترکه آنکس در یک ثلث آن گنجایش باشد پسی در آن صورت اداء نمودن کفاره کامل نمازها بکار است<sup>(۳)</sup> فقط.

### اگر قدرت جلوسی را نداشته پس چگونه نماز را اداء نماید: سوال: (۲۱۹۱) شخصی آنقدر

(۱) الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب صلاة المریض ج ۱ ص ۷۱۴، ط.س. ج ۲ ص ۱۰۲. ظفیر

(۲) وإن تعذر القعود أو ما بالركوع والسجود مستلقياً على ظهره وجعل رجله إلى القبلة الخ (عالمگیری كشوری الباب الرابع عشر فی صلوة المریض ج ۱ ص ۱۳۴، ط. ماجدیة ج ۱ ص ۱۳۶). ظفیر

(۳) ولو مات وعليه صلوات فائتة وأوصى بالكفارة یعنی لكل صلوة نصف صاع بر كالفطرة وكذا حكم الوتر والصوم وإنما يعطى من ثلث ماله الخ (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب قضاء الفوائت ج ۱ ص ۶۸۵ - ۶۸۶، ط.س. ج ۲ ص ۷۲) وكذا حساب که درج است آن از سنه ۱۳۴۴ هجری است و در عصر ما سنه ۱۳۸۱ هجری در قیمت امتیاز زیاد می آید زیرا قیمت ده نیم سیر گندم بوزن انگلیسی تقریباً چهار روپیه است و در حین ترجمه پشتو سنه ۱۴۲۴ نیز به اختتام رسیده است و نه نیم گنده وزن انگلیسی اکنون بصد روپیه نیز نخواهد شد عارف بهر حال حساب گندم همان خواهد باشد که درج است لکن اندازه قیمت در عصر موجوده تعین میشود خواه کم باشد یا زیاد والله اعلم. ظفیر الدین

لاغر و ضعیف شد که قادر بنشستن نیست بناء چگونه نماز را اداء نماید و آیا سنت و نوافل رانیز اداء کند یا آنکه تنها فرض را اداء نماید؟

**جواب:** هر انکسکه نماز را نشسته باشاره اداء نموده نمیتواند او نماز را بشکل خوابیدن باشاره اداء کند و اداء نمودن سنت و نوافل برایش ضروری نیست اگر اداء کند بهتر است ورنه کدام گناه عائد حالش نیست <sup>(۱)</sup> فقط.

**برچه مریضی جبیره شراب رابسته نمود پس نماز را چگونه اداء نماید: سوال: (۲۱۹۲)**  
پای یکنفر زخمی بود وداکتر برآن جبیره شراب بسته نمود و برایش تاکید ورزید که این جبیره را دور نباید کرد بناء آیا اکنون با این جبیره نماز اداء نموده میتواند؟

**جواب:** درهمان حالت اونماز را باید اداء کند و نمازش درست <sup>(۲)</sup> است فقط.

**خانم دروقت ولادت نماز را چگونه اداء نماید: سوال: (۲۱۹۳)** زن ۵: حین ولادت طفل باموجودیت آنکه هوش و حواس اودرست باشد و ظاهراً اندیشه ضیاع طفل نیز نخواهد باشد لکن خون و رطوبت و غیره راش جاری باشد و بعضی حصه طفل از جسم خارج و برخی باقی باشد و وقت نماز نیز باشد و او تنها بخاطری آداب طهارت یا برای حرمت نماز و یا بدان فکر که سائر جسم خون آلوده خواهد شد و نماز را اداء ننمود آیا درآن صورت گنهگار خواهد شد یا نه و آیا نماز را اداء نماید یا نه.

**جواب:** درهمچو حالت اگر اندیشه فوت شدن نماز محسوس شود پس آن زن مریضه اگر ممکن باشد وضوء چاراندام بسازد ورنه تیمم نماید نماز را اداء کند و در فکر جریان خون نباشد زیرا این خون استحاضه است که مانع عن الصلوة نیست در شامی آمده است ولو لم تصل تکون

(۱) وإن تعذر القعود ولو حکماً اوماً مستلقاً علی ظهره ووجهه نحو القبلة الخ او علی جنبه الأيمن او الأيسر ووجهه إليها الخ (الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب صلوة المريض ج ۱ ص ۷۱۱ - ۷۱۲، ط.س. ج ۲ ص ۹۹). ظفیر

(۲) إمراة خرج رأس ولدها وخافت فوت الوقت بوضاً إن قدرت وإلا تیممت وجعلت رأس ولدها فی قدر او حفرة وصلت قاعدة برکوع وسجود فإن لم تستطعها یؤمی ایماء ای تصلي بحسب طاقتها ولا تفوت الصلوة عن وقتها لأنها لم تصر نفساء بخروج بعض الولد ما لم یر الدم بعد خروج الولد كله والدم الذي تراه فی حالة الولادة قبل خروج الولد استحاضة لا تضع الصلوة فكانت مكلفة بقدر وسعها فلا يجوز لها تفوت الصلوة عن وقتها إلا إن عجزت بالكلية كما فی سائر المرضى (غنية المستملی ص ۲۶۵ - ۲۶۶). ظفیر



عاصیة لربّها الخ ودرشرح الخ ودرشرح المنیة است. فلا يجوز لها تفویت الصلوة الخ فقط.

**اگر در داخل نماز از مریضی ریح خارج شود حکم آن چیست: سوال: (۲۱۹۴)**

اگر شخصی مبتلا به مرض نفخ وریح باشد پس با وضوء مسجد نماز را اداء نموده میتواند و اگر در اثناء نماز از او ریح خارج شود حکم آن چیست؟

**جواب:** اگر آن شخص معذور شرعی گردیده باشد یعنی مرضی خروج ریح برای او آنقدر زیاد شده باشد که در یک وقت چنان حالت عارض شده است که در سائر وقت از آن مرض آنقدر مهلت برایش داده نمیشود که وضوء نماید و نماز فرض را بغیر از آن عذر اداء کرده بتواند برای او جواز دارد که یک مرتبه وضوء بکند و در همان وقت نماز را اداء کند اگر چه خروج ریح از او جریان داشته باشد. درمختار (۱) فقط.

**آیا در آن کشتی نماز جائز است که در کنار ساحل بسته شده باشد یانه: سوال:**

(۲۱۹۵) اگر کشتی در کنار دریاب بسته شده باشد بناء آیا ایستاده بغیر از مستقر زمین در آن نماز جائز است یانه و در خلاصة الفتاوی جلد اول ص ۱۹۴ ناجائز مینگارد؟

**جواب:** در هدایة ذکر است والمربوط كالشط هو الصحيح (۲) ومثله في الدر المختار وفي رد المحتار.

قوله: والمربوطة والشط فلا تجوز الصلوة فيها قاعداً اتفاقاً فظاهر ما في الهداية وغيرها الجواز قائماً مطلقاً ای استقرت علی الارض اولا وصرح في الايضاح بمنعه في الثاني حيث امكنه الخروج (۳) الحاقاً لها با الهداية الخ معلوم گردید که صحیح آنست کشتی که در کنار بسته شده باشد در آن نماز قیاما درست است و نشسته نماز اداء نمودن در آن جائز نیست لکن احوط آنست که خارج از کشتی موصوف در گوشه نماز را اداء کند برای اینکه از خلاف بیرون شود فقط.

(۱) وصاحب عذر من به سلسل البول لا يمكنه إمساكه او استطلاق بطن او إنفلات ریح الخ إن إستوعب عذره تمام وقت صلوة مفروضة بأن لا يجد في جميع وقتها زمناً يتوضأ ويصلي فيه خالياً عن الحدث ولو حكما الخ وحكمه الوضوء لا غسل ثوبه ونحوه لكل فرض ثم يصلي به فيه فرضاً ونفلاً الخ (الدر المختار على هامش رد المحتار مطلب احكام المعذور ج ۱ ص ۲۸۰، ط.س. ج ۱ ص ۳۰۵). ظفیر

(۲) هدایة باب صلوة المريض ج ۱ ص ۱۴۵. ظفیر

(۳) رد المحتار باب صلوة المريض مطلب في الصلوة في السفينة ج ۱ ص ۷۱۴، ط.س. ج ۲ ص ۱۰۱. ظفیر

## الباب الرابع عشر في صلاة المسافرين

مسافر چگونه نماز را اداء نماید و متبای مسائل این باب

**اگر بلا اختیار اتفاقاً پانزده یوم مکث نماید پس چه باید کرد:** سوال: (۲۱۹۶) چند اشخاص

بخاطری تجارت رخت میروند و در یک مکان قیام می نمایند و در مناطق عنقریب آنها بفروش می رسانند و شبانه واپس بجای قیام باز گشت می نمایند و نماز را قصر میخوانند و میگویند که ما اراده قیام را نداریم و هر وقتی که زخت ها فروخته شود در آن وقت میرویم پس در همچو حالت اگر پانزده روز یا از آن بیشتر بانویت بگذرد پس در آن مورد حکم چیست؟

**جواب:** وقتی که نخست در آنجا اراده موثق مکث نمودن پانزده روز نداشته باشد اگر چه اتفاقاً پانزده یا زیاد تر از آن قیام صورت گیرد باز هم در همچو حالت نماز را قصر باید کرد<sup>(۱)</sup> فقط.

**بگدام راه که سفر شده باشد همان قابل اعتبار است:** سوال: (۲۱۹۷) اجمیر از منطقه میان براه پیاده بمسافت بیست میل قرار دارد و بذریعه ریل راه آهن هشتاد میل است بناء اگر بذریعه ریل سفر می نماید آیا قصر بکند یا نه؟

**جواب:** اگر بذریعه ریل سفر می نماید باز هم قصر واجب است<sup>(۲)</sup> فقط.

**جائیکه پدر مقیم باشد در آنجا پسر بغیر از نیت پانزده روز قصر نباید کرد:** سوال:

(۲۱۹۸) یک شخص بخاطری معیشت و روزگار از وطن خویش بمنطقه بهر تپور آمد و در آنجا مدت چهل سال را سپری نمود و در آن جریان احیاناً رخصتی میگرفت و بوطن اصلی خود میرفت لکن احیاناً اعضای خانواده خود را نیز به آنجا می آورد و در بهر تپور در مسکن بکرایه سکونت می نمودند و پسرش محمد رفیق نیز همراهش بود اکنون او برای روزگار به دهلی رفت و در دهلی مدت چهار سال سکونت نمود الان اگر محمد رفیق از دهلی نزد پدر خود تشریف میبرد

(۱) ولا يزال علی حکم السفر حتی ینوي الإقامة فی بلدة أو قرية خمسة عشر یوماً أو اکثر الخ ولو دخل مصرًا علی عزم أن ینخرج غذا أو بعد غد ولم ینو مدة الإقامة حتی یبقی علی ذلک سنین قصر (هدایه باب صلوٰۃ المسافرين ج ۱ ص ۱۴۹). ظفیر

(۲) فان قصد بلدة وإلی مقصده طریقان أحدهما سیرة ثلثة أيام ولیالیهما والآخر دونها فسالک الطريق الأبعد کان مسافراً عندنا هكذا فی فتاوی قاضیخان (عالمگیری کشوری ج ۱ ص ۱۳۶، الباب الخامس فی صلوٰۃ المسافرين ط. ماجدیة ج ۱ ص ۱۳۸). ظفیر

آیا نماز را کاملاً اداء نماید و یا آنکه قصر بکند؟

**جواب:** اگر بمنطقه بھر تہور بنیت پانزدہ روز قیام رفتن او نباشد پس قصر در نماز بکار است زیرا بھر تہور وطن آقامتش بود و بسفر نمودن آن باطل شد <sup>(۱)</sup> فقط.

**منطقه امیر سر را ترک گفت و لاہور را وطن اقامت گرفت اکنون او در امیر سر نماز را**

**چگونه اداء کند: سوال:** (۲۱۹۹) شخصی نخست در منطقہ امیر سر سکونت داشت سپس از آن از چہار سال بدینسو با اہل و عیال خود در لاہور سکونت گزین شدہ است و در امیر سر اندک زمین نیز دارد برادران و خواہران نیز در لاہور زیست دارند بناء اگر در میان امیر سر و لاہور مسافت سفر باشد پس آنکس در امیر سر قصر نماید یا نہ؟

**جواب:** اگر این شخص لاہور را وطن اصلی قرار دادہ باشد و سکونت امیر سر را وداع گفتہ باشد سپس اگر در امیر سر نیت پانزدہ روز را ننمودہ باشد او در آنجاہ قصر باید کرد کما فی الدر المختار الوطن الاصلي يبطل بمثله اذا لم يبق له با الاول اهل الخ <sup>(۲)</sup> فقط.

**مسافت قصر ۴۸ میل است: سوال:** (۲۲۰۰) منزل چند میل است و بحساب میل انگلیسی برای قصر نماز سہ منازل بکار است یا چطور؟

**جواب:** بنزد ما معمولاً ۴۸ میل برای قصر نماز سفر کردن است و شانزدہ میل یک منزل قرار دادہ شدہ است فقط.

**در وقت اطمینان مسافر سنت را اداء نماید: سوال:** (۲۲۰۱) مسافر تنها فرض را اداء نماید یا سنت رانیز؟

**جواب:** در در مختار است و یاتی المسافر با السنن ان کان فی حال امن و قرار والا بان کان فی خوف و قرار لا یاتی بہاؤ المختار لانہ ترک لعذر الخ قبل الاسنة الفجر الخ وفي الشامي: قال شرح المنية والاعدل ما قاله الهندواني قلت والظاهر ان ما هو في المتن هو هذا <sup>(۳)</sup> ص ۵۳۲ جلد

(۱) وطن الإقامة يبطل بوطن الإقامة. وبانشاء السفر وبالوطن الأصلي (عالمگیری کشوری باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۱۴۰، ط.س. ج ۱ ص ۱۴۲). ظفیر

(۲) الدر المختار علی هامش رد المحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۴۲، ط.س. ج ۲ ص ۱۳۲. ظفیر

(۳) رد المحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۴۲، ط.س. ج ۲ ص ۱۳۱. ظفیر

اول شامی از آن عبارت واضح معلوم شد کہ اگر در حالت اطمینان قرار داشته باشد پس سنت را اداء باید کرد و اگر حالت اطمینان نباشد بلکہ در صدد سرعت باشد و خوف نیز باشد در آن صورت سنت را ترک نماید و بعض فقہای کرام فرمودہ اند کہ با آنہم سنت فجر را ترک نباید کرد فقط.

**مسافر در چقدر مسافت قصر نماید: سوال:** (۲۲۰۲) برای مسافر در چقدر فرسخ قصر نمودن بکار است و ہر فرسخ چند میل می باشد؟

**جواب:** اگر سفر بہ اندازہ سہ منزل یعنی سہ روز باشد پس برای مسافر قصر لازم است و بعضی فقہاء کرام تجدید آنرا بعوض منازل بفرسخ و میل فرمودہ <sup>(۱)</sup> اند و در آن مورد سہ اقوال است ۱۵ فرسخ یعنی ۴۵ میل مقرر نمودہ اند و قول مفتی بہ قول ثانی یا ثالث است قال: فی شامی ثم اختلفوا فقیل احد وعشرون و قیل ثمانية عشر و قیل خمسة عشر والفتوي علي الثاني لانه الاوسط وفي المجتبى فتوي ائمة خوارزم <sup>(۲)</sup> علی الثالث واما مذهب ثالث آنست کہ عادتاً در مدت سہ روز ہر چند سفر کہ سہری میشود در آن قصر واجب است و میل چہار ہزار ذراع یا چہار ہزار قدم است کذا فی الشامی <sup>(۳)</sup> فقط.

**ہر مسافر اگر بجای قصر نماز را کامل اداء نماید حکم آن چیست: سوال:** (۲۲۰۳)

یک مسافر حنفی در نماز قصر نمود و قتیکہ از او پرسش بعمل آمد او گفت ہر گاہ نماز را قصر اداء کنم چنین برایم معلوم میشود مثلیکہ قطعاً نماز را اداء نکرده باشم و اطمینان قلبی برایم فراہم نمیشود پس ناگزیر قصر نمی نمایم و مجبوراً بر قول امام شافعی رحمۃ اللہ عمل می نمایم بناء آیا در آن صورت نماز این مسافر شد یا نہ؟

(۱) قاصد مسیرة ثلاثة أيام ولياليها من أقصر أيام السنة ولا يشترط سفر كل يوم إلى الليل بل إلى الزوال ولا إعتبار بالفراخ على المذهب (در مختار) قال في النهاية أى التقدير بثلاث مراحل قريب من التقدير بثلاثة أيام الخ وكذا ما في الفتح من أنه قيل يقدر بأحد وعشرين فرسخاً وقيل بثمانية عشر وقيل بخمسة عشر وكل من قدر عيناها إعتقد أنه مسيرة ثلاثة أيام (رد المحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۳۴، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۲). ظفیر

(۲) رد المحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۳۵، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۳. ظفیر

(۳) الفرسخ ثلاثة أميال والميل أربعة آلاف ذراع (رد المحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۳۵، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۳). ظفیر

**جواب:** مسافر موصوف این عمل قبیح و بد را انجام نمود و در آن مورد برای او بر مذهب شافعی عمل نمودن درست نیست و موافق مذهب خود حتما قصر بکند و قصر نمودن واجب است (۱) باقی آنکه اگر او علیحده تنها نماز را اداء نمود پس نمازش شد و اگر امام گردید پس نماز مقتدیان نخواهد (۲) شد فقط.

### اگر اولاً درجای نیت اقامت پانزده روز نمود بناء در آن مدت نماز را کامل اداء نماید:

**سوال:** (۲۲۰۴) یک مامور دولت جای سکونتش سکندر آباد است و او با اهل و عیالش میباشد و در یک طرف سکندر آباد منطقه قرار دارد بسافت ۳۲ میل و بطرف دیگر پنج میل و بطرف آخرش ۲۱ میل و طرف دیگر عنقریب ۲۲ میل میباشد و در مدت دوران وظیفه اش در یکی بیشتر از ده روز اقامت نمی داشته باشد پس در آن صورت مامور مذکور در سکندر آباد یا دیگر مناطق نماز را قصر اداء کند یا پوره در آن مورد حکم چیست؟

**جواب:** قاعده آنست که درجای اقامت تا وقتی که بهم نیت اقامت پانزده روز را نکند تابه آن وقت قصر نمودن بکار است و در حین دور و گردش چونکه هیچ مقام مسافت شرعی یعنی قابل قصر نیست بناء اگر نخست در سکندر آباد نیت اقامت پانزده روز شده باشد پس در مدت دوران وظیفه هیچ جای قصر نخواهد باشد و اگر در سکندر آباد اول نیت اقامت پانزده روز نشده بود و نه در مقام دیگر نیز نیت اقامت پانزده روز شده باشد پس در آن صورت هموار یکسان قصر باید کرد یعنی در سکندر آباد و در حین دوره وظیفه نیز (۳) فقط.

**احکام مامور هوا پیمای:** سوال: (۲۲۰۵) (۱) بعضی مردم به مناطق دور افتیده مانده رنگون و غیره میروند و در چنان طیاره ها وظیفه ماموریت را انجام میدهند که علاوه از شهرستان و بناء

(۱) والقصر لازم عندنا الخ والآثار في ذلك كثيرة وهي تدل إلى أن الفرض ركعتان وأن الإتمام منكر ولو كان جائزا بفعله عليه الصلوة والسلام مرة تعليمًا للجواز (غنية المستملي ص ۴۹۹ - ۵۰۰). ظفیر

(۲) فلو أتم مسافر إن قعد في القعدة الأولى تم فرضه ولكنه أساء لو عامداً، لتأخير السلام وترك واجب القصر وواجب تكبيرة افتتاح وخلط النفل بالفرض الخ (الدر المختار على هامش رد المحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۳۹، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۸). ظفیر

(۳) لا يزال على حكم السفر حتى ينوي الإقامة في بلدة أو قرية خمسة عشر يوماً أو أكثر وإن نوى أقل من ذلك قصر (هداية باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۱۴۸). ظفیر

درخویش به شهر های دیگر رفت و آمد کرده نمیتواند بلکه در همان شهر بخاطری رفت و آمد طیارات یک دیگر راه و شرکت ها را تنظیف و تصفیه می نماید؟

**آن عدئی مردمیکه همیشه در بند رگاہ بسر میبرند: سوال:** (۲۲۰۶) (۲) و برخی از در

چنان طیارات وظیفه اجراء میکنند که همیشه مربوط بند رگاہ و هموار بر مکان خود ثابت میباشد؟  
**گسیکه هموار در سفر باشد: سوال:** (۲۲۰۷) (۳) بعضی مردم در طیارات تجارتی موظف میشوند که البته وظیفه آنها تنها انتقال من مصر الی مصر میباشد و هیچگاه اطمینان قیام نمیداشته باشد بلی احیاناً در شهر اقامتگاهش نیز یک ماه میباشد لکن موظفین در آن مورد تابع امیر میباشد بلکه برای ایشان اطلاع نیز نمیشد که طیاره تا به چه وقت در آنجا باقی ماند و چه وقت پرواز خواهد نمود در آن هر سه صورت ها آیا برای ملا زمان طیاره قصر بکار است یا نماز را کامل اداء نماید و یا در آن صورت ها کدام فرق وجود دارد؟

**جواب:** (۱-۲) آن عدئی مردمیکه در صورت مسئله اول و دوم میباشد آنها مقیم اند و نماز را برای ملا زمت رفتند و در آنجا نیت اقامت پانزده یا بیشتر را کردند و سپس در چنان طیاره وظیفه و نوکری را اجرایی نمودند که برای سفر نباشد پس ایشان مسافر محسوب نیستند بناء نماز را کامل اداء نمایند.

**جواب:** ۳ و در صورت مسئله سوم ایشان مسافر میباشد و نماز را قصر اداء کنند و دلیل اداء نمودن نماز کامل در صورت اول و دوم این عبارت در مختار است حتی یدخل موضع مقامه الخ او ینوی اقامة نصف شهر بموضع واحد صالح لها من مصر او قرية<sup>(۱)</sup> الخ و دلیل مسئله سوم آن است فی قصران نوي الاقامة في اقل منه اي من نصف شهر اونوي فيه لكن في غير صالح كبحر او جزيرة الخ او یکن مستقلاً برایه الخ در مختار قوله: او لم یکن مستقلاً برایه عطف علی قوله ان نوي اقل منه و صورته نوي التابع الاقامة ولم یئوها المتبوع اولم یدر حاله فانه لا یتیم الخ شامی فقط.

**جائیکه نیت اقامت پانزده روش نباشد در آنجا قصر باید کرد: سوال:** (۲۲۰۸) و وطن

اصلي زیددهلی است و مکان اقامتش در کانپور میباشد و مدت اقامت وی در کانپور به پانزده روز

(۱) الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۳۶ - ۷۳۷ ، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۴. ظفر

نمیرسد بناء آیا در مکان اقامت خود زید نماز را قصر اداء نموده میتواند یانه؟

**جواب:** بعد از سفر نمودن از جای اقامت ان وطن اقامت باطل میگردد <sup>(۱)</sup> سپس ازان اگر اودر آنجانبیت اقامت پانزده روز را نکرد ناگزیر قصر نمود فی بکار است فقط.

**آنکسیکه دومکان سکونت دارد او نماز را چگونه اداء نماید: سوال: (۲۲۰۹)** یک

شخصی در موضع را برای سکونت انتخاب کرده یک در کوئته و دیگری در جیکب آباد در گرما در کوئته مقیم میباشد و در سرما جیکب آباد و در میان هر دو موضع مسافت سفر است اگر برای کار و بار در جیکب آباد یا کوئته آمد قصر کند باتمام در خواند عیال و اطفال با خود هر جا که می باشد همراه او می باشد و در موضع گرما و سرما مکانات و عقار و دیگر سامان گذر است و بس؟

**جواب:** اگر هر دو موضع را وطن اصلی و جای قرار گرفته است و در هر دو موضع مکان و عقار است و اهل و عیال در هر دو موضع می باشند در هر دو موضع نماز تمام کند قال: فی الشامي من شرح المنية ولو كان له اهل ببلدتين فایتها دخل صار مقيماً الخ فقط.

**جائیکه مسلسل نیت اقامت پانزده روز نباشد قصر باید کرد: سوال: (۲۲۱۰)** ما مردم از

پانزده سال بدینسو در قصبه بنام تراور تجارت می نمائیم مال می آوریم و بفروش میرسانیم و بعد از آمدن به آنجا به دیهات میرویم لکن خانه را بکرایه اخذ نمودیم و قتیکه از خانه بیایم چار پنج ماه در آنجا بسر میبریم اما پانزده روز اقامت نمیشد بلکه دو روز بیرون میرویم و دو روز در منطقه بنام تراور میباشیم و چنین نیت داشته میباشیم که بعد (از چار ماه بوطن خواهیم رفت بناء آیا نماز را قصر بخوانیم یا پوره؟

**جواب:** و قتیکه شما جای بغرض تجارت میروید و نیت اقامت پانزده روز را ننموده باشید بلکه چنان نیت داشته باشید که بعد از اقامت دویا چهار روز بدیهات میرویم و در آنجا گشت خواهیم نمود و بعضی قریه ها دو روز و در برخی چهار روز میباشیم که بهمان طریقه چهار و پنج ماه گذشت پس در همچو صورت نماز قصر باید کرد کذا فی کتب الفقه <sup>(۲)</sup> فقط.

(۱) رد المحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۳۷ - ۷۳۸، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۵. ظفیر

(۲) لا يزال على حكم السفر حتى ينوي الإقامة في بلدة أو قرية خمسة عشر يوماً أو أكثر وإن نوى أقل ذلك قصر (هدایه باب صلوة =

**حکم صاحب دوخانه: سوال:** (۲۲۱۱) شخصی دوخانه دارد در میان هردو خانه مسافت سفر

است عیال باخود هر جا که می باشد می برد اهلیه یکی است در یک خانه پس اگر برای کار و بار در خانه دیگر آید که عیال باخود نمیدارد قصر کند یا نه؟

اگر هردو را وطن اصلی بشمار دو اراده ترک یکی از آنها نکرده است و یک مقام را ترک کرده بدیگر مقام سکونت نگرفته است هردو وطن اصلی است در هر یک اذان نماز تمام کند. والتفصیل فی شرح <sup>(۱)</sup> المنیة فقط.

**اگر معلوم نباشد که چقدر وقت اقامت نمود پس چه باید کرد: سوال:** (۲۲۱۲) :

ما مردم جای آمده ایم که در آنجا اقامت خواهم نمود و یا چقدر سفر خواهم کرد لکن اکثر در مورد سفر آنقدر روشن است که از ده یا پانزده میل بیشتر نمیباشد و در مورد قیام آنقدر معلوم است که در همان جای یکماه اقامت خواهم نمود و از همان جای بعد از ده روز کوچ خواهم نمود غرض آنکه ما مردم در اختیار نود نمیباشیم پس در همچو حالت آیا نماز را قصر نمایم یا تمام در حالیکه هیچ حال قیام و سفر معلوم نیست؟

**جواب:** در همچو حالت شما نماز تمام اداء کنید زیرا که این اصل است در مورد قصد و نیت حکام و امراء معلومات نیست <sup>(۲)</sup> فقط.

**اگر مسافر چهار رکعت ظهر را تمام اداء نمود پس اعاده واجب است: سوال:** (۲۲۱۳)

مسافر سهوا نماز ظهر را چهار رکعت اداء نمود آیا اعاده بکند یا نه؟

**جواب:** وجوبا <sup>(۳)</sup> اعاده نماید.

= المسافر ج ۱ ص ۱۴۸. ظفر

(۱) فالأصلي وهو مولد الإنسان أو موضع تأهل به الخ وفي المبسوط هو الذي نشأ فيه أو أوطن فيه أو تأهل كقوله أو توطن فيه يتناولها عزم القرار فيه وعدم الإرتحال وإن لم يتأهل فعلى هذا لو عزم من له أبوان في بلد على القرار فيه وترك الوطن الذي كان قبله له يكون وطناً له ولو تزوج المسافر ببلد ولم ينو الإقامة به فقليل لا يصير مقيماً وقيل يصير مقيماً وهو الأوجه لما مر من حديث عثمان ولو كان له أهل ببلدين فأيتهما دخلها صار مقيماً وإن ماتت زوجته في أحدهما وبقي له فيها ورد عقار الخ (غنية المستملی ص ۵۰۵). ظفر

(۲) ولم يكن مستقلاً برأيه كعبد أو إمراة أو بلدة ولم ينو أي مدة الإقامة الخ ولو بقي سنين الخ والمعتبر نية المتبوع لأنه الأصل لا التابع كما مر الخ وعبد الخ و جندی إذا برترة. من الأمير أو بيت المال وأجير وأسير وغريم وتلميذ (الدر المختار على هامش ردالمحتار باب صلوة

المسافر ج ۱ ص ۷۳۸، ط. س. ج ۲ ص ۱۲۶). ظفر

(۳) فلو أتم مسافر إن قعد في القعدة الأولى ثم فرضه ولكنه أساء ولو عامداً لتأخير السلام وترك الواجب القصر الخ وهذا لا يحل كما =



**امام مسافر اگر قصداً چهار رکعت اداء نمود پس نماز مقتدی نشد: سوال: (۲۲۱۴) امام**

مسافر اگر قصداً چهار رکعت اداء نمود و برایش معلوم است که قصر کردن بکار است بناءً آیا نماز مقتدیان شد یا نه و برای مقتدی بعد از ختم نماز معلوم شد که امام مسافر عمداً چهار رکعت اداء کرده است فلذا در آن اثنا مقتدی چه باید کرد و در مورد امام چه حکم است حالانکه هر دو احناف میباشند بنیوا توجروا؟

جواب نماز مقتدیان نشد و اما فرض امام اداء شد اگر قعده درمیانی کرده باشند لکن بوجه تأخر واجب در صورت عدم اداء نمودن سجده سهو براو اعاده واجب است <sup>(۱)</sup> فقط.

**بهر راه که سفر میکنند همان قابل اعتبار است: سوال: (۲۲۱۵) (۱) سه اشخاص جای رفتند که آن مکان سه نوع راه های مختلف عبور و مسافت مختلف دارد یک شخص براه راست و مسافت میرود که به اندازه سی ۳۰ میل است و شخص دیگر براه سرک پخته میرود که برای سیاحت و چکر زدن گذشته متعین است و مسافتش سی و شیش ۳۶ میل است و شخص سوم بذریعه ریل آهن میرود که مسافتش چهل ۴۰ میل است پس دران صورت نمبر ۱ و نمبر ۳ مسافر دانسته میشود یا نه و برای آنها نماز قصر نمودن بکار است یا نه و در آن هر سه نوع راه ها کدام راه صحیح پذیرفته خواهد شد؟**

**مسافت را کم پنداشته نماز را اتمامی نمود و قتیکه بتحقیق برایش روشن شد که مسافت**

**قصر بود پس باید قصر کرد: سوال: (۲۲۱۶) (۲) شخصی جای رفت که مسافت آنرا بعد از تحقیق بفکر خود از حد سفر کم می پندارد فلذا او نماز را تمام می نمود و بعد از چهار و پنج روز برایش معلوم شد که مسافت از حد سفر زیاد است و او نماز ها را به اتمام اداء نموده بود بناءً آیا آن نماز ها را اعاده نماید یا نه و همچنان شخصی در یک مقام که مسافت آن از حد شرعی**

= حرره القسطنی بعد أن فرس ساء باثم واستحق النار (درمختار) فعلم أن الإساءة هنا كراهة التحريم (ردالمحتار باب صلاة المسافر ج ۱ ص ۷۳۹ - ۷۴۰، ط. س. ج ۲ ص ۱۴۸). ظفیر

(۱) فلو أتم سفر إن قعد في القعدة الأولى ثم فرضه ولكنه أساء الخ وما زاد نفل كمصلي الفجر اربعاً وإن لم يقعد بطل فرضه (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب صلاة المسافر ج ۱ ص ۷۳۹ - ۷۴۰) و نماز مقتدیان مقیم بخاطری نمیشود که نماز مفترض یعقب متفل درست نیست و در صورت مسئله متبانی در رکعت امام نفل شد والله اعلم ظفیر.

کم مییاشد و در آنجا بفکر مسافت شرعی قصر می نمود و بعد از چند روز برایش هوید اشد کہ این مقام از حد سقر کم است بناء آیا آن شخص آن نماز ها را اعاده کند یا نه؟

**نماز های قضاء شده حالت سفر در صورت قصر مییاشد: سوال:** (۲۲۱۷) (۳) نمازها نیکه

در حالت سفر قضاء شده باشد آیا آنها را در حضر قصر اداء کند یا اتمام و همچنان اگر در حالت سفر اتمام نماز شده باشد آیا آن را اعاده نماید و آیا آنکه نمازش شد.

**جواب:** (۱) کسی کہ بهر راه سفر می نماید همان راه اعتبار دارد بناء آن شخص نمبر ۱ و نمبر ۲ مسافر شرعی اند و ایشان قصر باید بکنند<sup>(۱)</sup>.

**جواب:** (۲) شخص اول اگر در قعدہ درمیانی نشسته باشد پس نماز فرض او درست شده است و اعاده اش فرض نیست و شخص دوم آن نماز ها را اعاده نماید<sup>(۲)</sup>.

**جواب:** (۳) در مورد آن همان است کہ نماز های فوت شده حالت سفر را در حالت حضر نیز قصر اداء کند<sup>(۳)</sup> و آن عده نماز ها را کہ در سفر اتمام نموده است اگر در آنها قعدہ اولی را کرد باشد پس آن نماز ها درست شده اند فقط.

**معلوم نیست کہ چند روز اقامت خواهد باشند پس چه باید کرد: سوال:** (۲۲۱۸) زید

برای بکر حکم داد کہ از راه زمین برو و مقام منتها را بصره متعین نمود لکن متیقن نیست کہ پانزده روز اقامت خواهد باشد یا زیاد یا کم و برای بعضی مردم دستور داده میشود کہ شما در آن مقام مستقل بسر ببرید و برای شخصی حکم داده میشود کہ از هر جای مطالبه صورت گیرد پس شما بهمان جای ارسال خواهد شدید لکن در آن مورد هیچ یکی درست یقین مؤثق ندارد کہ چند

(۱) ولو لموضع طریقان أحدهما مدة السفر والآخر أقل قصر فی الأول ولا الثانی (درمختار) ای ولو کان إختیار السلوک فیہ بلا غرض صحیح خلافاً للشافی كما فی البدائع (رد المحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۳۵، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۳). ظفیر

(۲) فلو أتم مسافر إن قعد فی القعدة الأولى تم فرضه ولكنه أساء الخ وما زاد نفل الخ وإن لم يقعد بطل فرضه (الدر المختار علی هامش رد المحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۳۹ - ۷۴۰، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۸) و شخص آخر در بدل چهار رکعت دو رکعت کرد فلہذا نمازش صحیح نہ شد: بقی من المفاسد ارتداد بقلبه وموت الخ وترک رکن بلا قضاء (ایضا باب ما یفسد الصلوة ج ۱ ص ۵۸۸ - ۵۸۹، ط.س. ج ۱ ص ۶۲۹). ظفیر

(۳) فلو أتم مسافر إن قعد فی القعدة الأولى تم فرضه الخ (الدر المختار علی هامش رد المحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۳۹، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۸). ظفیر

روز در آنجا اقامت خواهد باشد بناء در این صورت قصر نماز بکار است یا اتمام؟

**جواب:** در همچو حالت تردد قصر نمودن بکار است <sup>(۱)</sup> فقط.

**نوافل و سنن را مسافر ترک نموده میتواند یا نه؟ سوال:** (۲۲۱۹) برای مسافر در مورد اداء

نمودن سنن و نوافل چه حکم است اگر آنها را ترک نماید آیا گنہکار خواهد شد یا خیر؟

**جواب:** در این مورد مذهب احناف آنست که اگر مسافر در حیات اطمینان قرار داشته باشد و از تعجیل و سیر ایمن باشد پس سنت رواتب را اداء باید بکند و اگر حالت مطمئن و قرار نباشد بلکه تعجل و خوف احساس باشد در این صورت سنت را ترک نماید و در الدر المختار باب صلاة المسافر مذکور است: ویتی المسافر بالسنن ان کان فی حال امن و قرار والابان کان فی خوف و فرار لا یاتی بها هو المختار <sup>(۲)</sup> فقط.

**شخصی که هموار در گشت و دور ن باشد اونماز را چگونه اداء نماید؟ سوال:** (۲۲۲۰)

شخصی به اساس وظیفه محوله اش در جای مقرر است که علی الدوام در گشت میباشد و هیچ جای پانزده (۱۵) روز اقامت نموده نمیتواند پس در این صورت اگر او سه منزل سفر کند و بعلاقه خود مواصلت ورزد آیا دادن نماز را قصر کند یا اتمام؟

**جواب:** اصل مسأله آن است که وطن اقامت یعنی جائیکه با اساس مأموریت و غیره در آنجا مقیم است که از آنجای اگر سه منزل سفر نماید پس وطن اقامت باطل میگردد بناء اگر بعد از سه منزل یا بیشتر از سه منزل دوره نمودن به آنجا یعنی بجای اقامت واپس آید پس اگر نیت اقامت پانزده ۱۵ روز را داشته باشد او باید که نماز را اتمام نماید و اگر نیت اقامت پانزده ۱۵ روز را داشته باشد در آن قصر نمودن بکار است <sup>(۳)</sup> فقط.

(۱) والمعتبر نية المتبوع لأنه الأصل لا التابع كإمارة الخ وعبد الخ وجندي واجبر الخ ولا بد من علم التابع بنية المتبوع فلو نوى المتبوع الإقامة ولم يعلم التابع فهو مسافر حتى يعلم على الأصح (الدر المختار على هامش ردالمحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۴۵، ط.س. ج ۲ ص ۱۳۳) او لم يكن مسافراً براه الخ او دخل بلدة ولم ينوها أي مدة الإقامة بل ترقب السفر الخ (أيضاً ج ۱ ص ۷۳۸، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۶).

ظفر الدين غفر له

(۲) الدر المختار على هامش ردالمحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۴۲، ط.س. ج ۲ ص ۱۳۱. ظفر

(۳) وبطل وطن الإقامة بمثله وبالوطن الأصل وبالنشاء السفر (درمختار) قال في البدائع لو قام خراساني بالكوفة نصف شهر ثم خرج منها إلى مكة فقبل أن يسير ثلاثة أيام عاد إلى الكوفة لحاجة فإنه يقصر لأن وطنه قد بطل بالسفر (ردالمحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۴۳، =

**بلا نیت سفر قصر نیست: سوال:** (۲۲۲۱) شخصی نیت سر رانمود لکن مشخص نیت جای

معین را ننموده بود بناء اوماه ها و سال ها درسفر بود آیا اونماز راقصر کند یا اتمام؟

**جواب:** آن شخص که ابتداء از یک جای نیت سه روز سفر را ننموده باشد او نماز را اتمام اداء کند و قصر نباید کرد <sup>(۱)</sup> ومن طاف الدنيا بلا قصد لم يقصر <sup>(۲)</sup> فقط.

**شخصی که بخاطر تجارت میروید و هیچ جای زیاد از یک شب اقامت نمی ورزد بناء او**

**نماز را چگونه اداء کند؟ سوال:** (۲۲۲۲) یک نفر بیرون ازخانه بفاصله سی ۳۰ میل

و تقریبا بمسافت چهل یابنجا یا بیشتر از آن گشت نموده تجارت می نماید و در هیچ شهری زیاد

تراز یک شب بسر نمیرد آیا آن شخص در حق صوم و صلاة حکم مسافر را دارد یا نه؟

**جواب:** شخص موصوف مسافر است واحکام سفر برایش متوجه میشود بناء نماز را قصر نماید <sup>(۳)</sup> فقط.

**وقتیکه مسافر به امام در رکعت سوم اقتداء کند پس اونماز را چگونه اتمام نماید؟**

**سوال:** (۲۲۲۳) (۱) امام مقیم است وقتیکه امام دورکعت نماز ظهر وعشاء را اداء نمود پس

دراین اثنا یک مسافر همراهش در رکعت سوم شامل شد پس آیا این مسافر بعداز اداء نمودن دو

رکعت آخری مع الامام سلام بگرداند و یا آنکه دورکعت متبای را بر اداء کند سپس سلام بگر

داند؟

**وقتیکه مسافر بعقب امام مقیم اقتداء می نماید پس او نیت چهار رکعت را بکنند یا ازدو؟**

**سوال:** (۲۲۲۴) (۲) امام مقیم است پس مسافر بعقب او نیت چهار رکعات را بکند یا ازدو؟

**جواب:** (۱) دو رکعت دیگر را اداء کند <sup>(۴)</sup>.

= ط.س. ج ۲ ص ۱۳۲. ظفیر

(۱) ولا يزال على حكم السفر حتى ينوي الإقامة في بلدة أو قرية خمسة عشر يوما أو أكثر وإن نوى أقل ذلك قصر الخ (هداية باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۱۴۶). ظفیر

(۲) ولا يزال على حكم السفر حتى ينوي الإقامة في بلدة أو قرية خمسة عشر يوما أو أكثر وإن نوى أقل من ذلك قصر الخ ولو دخل مصرا على عزم ان يخرج غذا او بعد غد ولم ينو مدة الإقامة حتى بقى على ذلك سنين قصر (هداية باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۱۴۹). ظفیر

(۳) ولا يزال على حكم السفر حتى ينوي الإقامة في بلدة أو قرية خمسة عشر يوما أو أكثر (هداية باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۱۴۹). ظفیر

(۴) إن إقندي مسافر بمقيم أتم أربعا (عالمگیری مصري باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۱۳۳، ط. ماجدية ج ۱ ص ۱۴۲). ظفیر

**جواب:** (۲) نیت چہار رکعات رابیکند<sup>(۱)</sup> فقط.

**عملہ ورائندہ قصر کند یا اتمام؟ سوال:** (۲۲۲۵) وقتیکہ عملہ ورائندہ ریل سفر می نمایند آنها روزانہ بعد از طی نمودن دوصد میل ہشت ساعت استراحت و قیام می ورزند آیا در این اثنا ایشان قصر کنند و یا آنکہ مانند اہل اخبیہ نماز را اتمام نمایند؟

**جواب:** ظاہر است عملہ وغیرہ کہ روزانہ سفر می نمایند ایشان قصر نمایند و اہل اخبیہ (طبقہ کوچی) نیز در این وقت اتمام کنند کہ ایشان نیت اقامت نمایند و این سخن روشن است کہ عملہ وغیرہ نیت اقامت پانزدہ روز رانمی نمایند<sup>(۲)</sup> فی الدر المختار: بخلاف اہل الاخیبۃ نووہا فی المفازۃ فانہا تصح فی الاصح<sup>(۳)</sup> الخ فقط.

**شخصی کہ خودش در یک شہر تجارت می نماید و اطفالش در شہر دیگر باشد، پی در آنجا او نماز را چگونه اداء کند؟ سوال:** (۲۲۲۶) شخصی در آن شہر دوکان دارد و اطفال و اولادش در شہر دیگر بسر میبرند کہ بفاصلہ ۴۸ میل مسافت بلکہ زیاد تر از آن واقع است و این دوکاندار احياناً بخاطر خبر گیری اولادش بہ آنجا میروہد بناء ایا نماز را در آنجا قصر کند یا اتمام؟

**جواب:** قصر کند<sup>(۴)</sup> فقط.

**زید تجارت سیار می نماید و اسباب را در جای میگذارد لکن در آنجا او خودش بیشتر از یک ہفتہ بود و باشی نمیکنہ بناء آیا او نماز را قصر کند یا اتمام؟ سوال:** (۲۲۲۷) زید سامان تجارت خود را از وطن خویش بفاصلہ صد میل دور میرد و در آنجا مکان را برای سامان بکرایہ اخذ نمودہ است کہ از آنجا سامان را گرفته و در دیہات بفروش میرساند و از آن اماکن احياناً بعد از یک ہفتہ و احياناً دہ ۱۰ روز بعد بمکان قیام خود عودت می نماید و در آنجا دویا چہار روز یا یک ہفتہ قیام می نماید سپس سامان را گرفته عازم دیہات میشود و آن را بفروش

(۱) ایضاً. ظفیر

(۲) ولا یزال علی حکم السفر حتی ینوی الإقامة فی بلدۃ او قریۃ خمسۃ عشر یوماً او اکثر (ہدایہ باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۱۴۹). ظفیر

(۳) الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۳۸، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۷. ظفیر

(۴) ولا یزال علی حکم السفر حتی ینوی الإقامة فی بلدۃ او قریۃ خمسۃ عشر یوماً (ہدایہ باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۱۴۹). ظفیر

میرساند و تقریباً در حدود هشت یاده ۱۰۰ روز واپس می آید و بهمان منوال چهار یاشش روز راسپری نموده و بوطن اصلی خویش بازگشت می نماید بناء زید که در کدام مقام سامان تجارت را میگذارد آیا آن مقام وطن اقامتش شده میتواند یانه؟ و آیا برای زید نماز قصر اداء نمودن بکار است یا اتمام؟

**جواب:** اگر زید اولاً در آن مکان نیت اقامت پانزده روز را کرده باشد پس در این صورت اودر آنجا و در دیهات قریب و همجوار که فیما بین آنها مسافت قصر نباشد نماز را اتمام نماید و اگر در جای اقامتش در مرتبه اول نیز نیت اقامت پانزده روز را نکرده باشد پس در این صورت هموار <sup>(۱)</sup> قصر باید کرد فقط.

**بسته کننده گان سفینه که در بحر سگرفت دارند آیا آنها نماز را قصر کنند یا اتمام؟**

**سوال:** (۲۲۲۸) باشند پنجاه سفینه را در دریاب جمنا و غیره بسته نموده یعنی چوب و غیره را از جنگلات می آورد و بدریاب پرتاب می نماید و بشهر های متباقی از همین راه آن ار می برد و غالباً اودر همان سفر مدت نه ۹ ماه را سپری می نماید و احياناً ده ۱۰ روز و احياناً بیست روز و احياناً کمتر از آن بود باش اودر آنجا باقی میماند و سفر ایشان در داخل دریاب میباشد و بالای چوب ها ایشان نشسته جریان سفر را دنبال می نماید و در هر مکان که چوب را بسته می نماید در آنجا قیام بیشتر میباشد و احياناً از دریاب خارج میشوند و غیره راپخته می نمایند فلهمذا در مورد ایشان حکم اداء نمون نماز چگونه است آیا برای ایشان قصر کردن بکار است یاخیر؟

**جواب:** و قتیکه سفر ایشان سه منزل یا بیشتر از آن است ناگزیر برای ایشان قصر نمودن بکار است و نماز راحتی المقدور در وقتش اداء نمودن بکار است و بهتر آنست که هر گاه بخاطر ضرورت نان و غیره در کنار پایان نشود و آن عمل را انجام نماید همچنان برای نماز نیز همانطور باید کرد <sup>(۲)</sup> و برای ایشان بر تخته ها و مجتمع و غیره نیز اداء نمودن نماز درست است قسمیکه

(۱) ولا يزال علی حکم السفر حتی ینوی الإقامة فی بلدة او قرية خمسة عشر یوما او اکثر (عالمگیری مصری ج ۱ ص ۱۳۰، ط. ماجدیة ج ۱ ص ۱۳۹). ظفیر

(۲) وإن نوى الإقامة أقل من خمسة عشر یوما قصر (عالمگیری مصری باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۱۳۱، ط. ماجدیة ج ۱ ص ۱۳۹). ظفیر

در کشتی اداء میشود<sup>(۱)</sup> فقط.

### مسافری که بعد از رسیدن بوطن بنا برنادانی نماز را قصر می نماید برای او و برای

اقتداء کننده اش اعاده ضروری است: سوال: (۲۲۲۹) در حالت سفر با اداء نمودن نماز قصر

بوطن اصلی رسید فلذا در وطن در آوان قیام نیز نماز را قصر می نمود اگر امامت میداد نیز قصر

می نمود بناء در این مورد برای امام و مقتدیان چه حکم است؟

**جواب:** در این صورت هر چند نماز ها را که در وطن اصلی خود قصر نموده است اعاده آنها بزمه

اش وبزمه آن عده مردم که بعقب او نماز اداء نموده است لازم میباشد<sup>(۲)</sup> فقط.

مقتدی مقیم بعقب امام مسافر چگونه نماز را کامل نماید؟ سوال: (۲۲۳۰) امام مسافر

است و مقتدیان مقیم میباشند و نماز چهار رکعتی است و قتیکه امام دو رکعت را اتمام نمود او سلام

گردانید اکنون مقتدیان الْحَمْدُ بگویند و یا بعد از خاموش ایستاده شدن بر کوع بروند؟

**جواب:** و قتیکه امام مسافر باشد در این صورت مقتدی یا متبای نماز را بدون قرائت و فاتحه اتمام

نمایند و صبح اقتداء المقیم بالمسافر فی الوقت و بعده فاذا<sup>(۳)</sup> قام المقیم الی الا تمام لا یقرأ.

جائیکه عقد نکاح نمود آیا اودر وطنی است یا نه؟ سوال: (۲۲۳۱) (۱) بطور مثال زید

باشنده دیوبند در منطقه اله آباد عقد نکاح نمود پس اکنون بمحض عقد نکاح زید اله آباد وطن

اصلی زید شده میتواند و یا آنکه در آنجا گزینش سکونت می نویسند و در کبیری و غیره قید

سکونت را نیز گذاشته است بناء فتویٰ بر کدام قول است؟

دختر اگر بعد از عروسی بخانه والدین برود و نیت از پانزده روز را بکند آیا نماز را قصر

نماید یا اتمام؟ سوال: (۲۲۳۲) (۲) بعد از عقد نکاح و قتیکه خانم بخانه شوهرش رفت سپس

از آن اگر بخانه والدین می رود و اراده کمتر از پانزده روز قیام را داشته باشد آیا او نماز را قصر

(۱) أما الصلوة فی السفينة فالمستحب أن ینخرج من السفينة للفريضة إذا قدر وإذا صلى قاعدة فی السفينة وهی تجري مع القدرة علی القيام

تجوز مع الكراهة الخ (عالمگیری مصري باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۱۳۴، ط. ماجدية ج ۱ ص ۱۴۳). ظفیر

(۲) الوطن الأصلي هو موطن ولادته او تأهله او توطنه یطله بمثله إذا لم یبق بالأول أهل فلو بقى لم یطل بل یتیم فیهما (درمختار) ای بمجرد

الدخول وإن لم ینو إقامة (ردالمحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۴۲ - ۷۴۳، ط.س. ج ۲ ص ۱۳۱). ظفیر

(۳) الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۴۰، ط.س. ج ۲ ص ۱۳۰. ظفیر

کند یا اتمام؟

**بیخانه خسر رفت و نماز را اتمام نمود حکم آن چیست؟ سوال: (۲۲۳۳) (۳) اگر زید**

مذکور از دیوبند به اله آباد برود و نماز را اتمام می نماید و برای مقیمین نماز را به اتمام می دهد آیا نیازی برای اعاده است؟

**جواب: (۱)** شامی در دلیل قول در المختار تامله از شرح منیه نقل نموده است: ولو تزوج المسافر ببلد ولم ینو الاقامة به فقیل لایصر مقيما وقیل یصیر مقيما وهو الاوجه <sup>(۱)</sup> الخ از این عبارت واضح معلوم شد که بمحض تزوج عروسی کردن در آنجا مقیم میگردد و همین اصح واوجه میباشد یعنی وقتی که آنجا رفت پس نماز را اتمام نمودن بکار است.

**جواب: (۲)** نماز را اتمام نماید بخاطر آنکه این نیز وطن اصلی اش است <sup>(۲)</sup>.

**جواب: (۳)** حکم آن از واجب نمبر ۱ معلوم شد که برای او اتمام نماز بکار است فقط.

**درحالت سفر از کدام وقت قصر واجب است و آیا نماز را اتمام نموده نمیتواند؟ سوال:**

(۲۲۳۴) درحالت سفر نماز چه وقت واجب میشود و درصورت وجوب قصر اگر برای ثواب نماز اتمام اداء شود آیا درست خواهد بود یا نه؟

**جواب:** باراده قصر مسافت یعنی سه منزل از شهر خارج شود و از آبادی و عمرانات بیرون گردد پس از همان وقت نماز را قصر بخواند <sup>(۳)</sup> و درحالت سفر اتمام نمودن نماز ممنوع است و تنها حکم قصر میباشد و اهتمام حکم شرعی و پابندی نمودن آن بکار است <sup>(۴)</sup> فقط.

**و قتی که امام مسافر از قعده اولی بر خاست و رکعت سوم را ضم کند آیا نماز مقتدی**

(۱) ردالمحتار باب صلوة المسافر مطلب فی الوطن الأصلي ووطن الإقامة ج ۱ ص ۷۴۲، ط.س. ج ۲ ص ۱۳۱. ظ

(۲) الوطن الأصلي هو موطن الأصلي هو موطن ولادته او تاهله او توطنه (الدرا المختار علی هامش ردالمحتار باب صلوة المسافر مطلب فی الوطن الأصلي الخ ج ۱ ص ۷۴۲، ط.س. ج ۲ ص ۱۳۱). ظفیر

(۳) من خرج من عمارة موضع إقامته من جانب خروجه الخ قصد الخ مسيرة ثلاثة أيام ولياليها من أقصر أيام السنة الخ صلى الفرض الرباعي ركعتين (الدرا المختار علی هامش ردالمحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۳۲، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۱). ظفیر

(۴) صلى الفرض الرباعي ركعتين وجوبا لقول ابن عباس إن الله فرض على لسان نبيكم صلوة المقيم اربعا والمسافر ركعتين (درمختار) قوله وجوبا فيكره الإتمام عندنا حتى روى عن أبي حنيفة أنه قال من أتم الصلوة فقد أساء وخالف السنة شرح المنية (ردالمحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۳۵، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۳). ظفیر



**فاسد خواهد شد یا نه؟ سوال:** (۲۲۳۵) مسافر امامت کرد بعد از قعدہ اولی کہ در حق او مفروض است برخاست و رکعت ثالث را بسجده مقید کرد نماز جماعت مقیمین فاسد می گردد یا نه؟ و در المختار بساب المسافر تحت قوله لم یصر مقیماً تحریر می کند: فلو اتم المقیمون صلوٰتہم معہ فسدت لانه اقتداء المفترض بالمتفل ظہیریۃ ای اذا قصد متابعة امانو و امفارقته و وافقوا صورة فلا فساد افاده الخیر الرملي<sup>(۱)</sup> يجب تقيده بما اذا لم ينووا مفارقتة اها اذ انووا مفارقتة لا تفسد صلوٰتہم وان وافقوه في الاتمام صورة اذ لا مانع من صحة مفارقتة بعد اتمام فرضه الخ: ج ۲ ص ۱۴۶ بحر الرائق درین صورت چه حکم است؟

**جواب:** این مسأله همانطور است قسمیکہ در رد المحتار و بحر الرائق منقول است و تقید ذکر شدہ ضروری است فقط یعنی اگر بہ نیت متابعت مقیم نماز را اتمام نمود نمازش فاسد خواهد شد ظفیر.

**مسافر بعقب امام مقیم نیت چهار رکعات را باید کرد: سوال:** (۲۲۳۶) مسافر را بعقب امام مقیم در نماز ظهر بعد نیت چهار رکعات بکار است یا دو رکعت و ہر گاہ برای مقیم در نماز ظهر بعد از اداء نمودن دو رکعت قعدہ کردن واجب است و برای مسافر فرض است پس بکدام دلیل نماز مسافر بعقب امام مقیم صحیح است؟

**جواب:** نیت کردن چهار رکعات فرض میشود و قعدہ اولی بمذمہ اش فرض باقی نمی ماند<sup>(۲)</sup> فقط.

**عساگر قصر کنند یا اتمام؟ سوال:** (۲۲۳۷) در اینجا تقریباً سہ صد (۳۰۰) نفر سکونت دارند و سائر مردان آنان در توپخانہ و غیرہ انگلیسہا نوکر و اجیر اند و برای صاحب منصبان نیز معلوم نیست کہ در آنجا تا چه مدت اقامت خواهد نمودند بناء ایا در این صورت نماز ظهر و عشاء و غیرہ را چهار رکعت اداء نمایند یا دو رکعت اگر در این مورد حکم دو رکعت باشد و چهار رکعت را اداء نماید آیا نماز ایشان درست خواهد شد یا نه؟

(۱) رد المحتار باب صلوٰۃ المسافر ج ۱ ص ۷۴۱، ط.س. ج ۲ ص ۱۳۰، ظفیر

(۲) وإن إقندی المسافر بالمقیم فی الوقت اتم اربعاً لأنه یتغیر فرضه إلى أربع للبعیة (ہدایہ باب صلوٰۃ المسافر ج ۱ ص ۱۴۹)، ظفیر

**جواب:** در همچو حالت بکار است که چهار رکعت اداء شود زیرا اگر دو رکعت واجب باشد و چهار رکعت اداء گردد بدان شرط که قعدہ درمیانی را کرده باشد در این صورت نماز میشود کذا فی کتب الفقه<sup>(۱)</sup> فقط.

**در وطن اقامت اگر نیت پانزده روز باشد پس نماز را اتمام کند ورنه قصر نماید: سوال:**

(۲۲۳۸) وطن اصلی زید آله آباد است اما وظیفه اش در شهر انباله میباشد و علی الدوام در گشت و دوران میباشد و در شهر انباله تنها دو روز اقامت داشته میباشد و برخی از مناطق ولسوالی بفاصله ۳۰۲ میل قرار دارد بلکه از آن بیشتر میباشد و احوالنا دوره اش در ماحول عنقریب و همچو ار شهر انباله میباشد بناء آیا برای زید در نماز قصر نمودن بکار است یا اتمام؟

**جواب:** وطن اصلی زید آله آباد میباشد و شهر انباله وطن اقامتش است اگر در آنجا نیت اقامت پانزده (۱۵) روز را کرده باشد نماز را اتمام باید کرد ورنه قصر نماید<sup>(۲)</sup> و اگر در شهر انباله نیت اقامت پانزده (۱۵) روز را کرد و در آنجا نماز را اتمام می نمود پس هرگاه از انباله بفاصله ۴۸ میل قصد سفر را نمود نماز را قصر باید کرد ورنه نماز را اتمام باید نمود<sup>(۳)</sup> فقط.

**اگر مسافر سهوا نیت چهار رکعت را نموده پس چند رکعت را اداء نماید؟ سوال: (۲۲۳۹)**

(۱) مسافر سهوا نیت چهار رکعت را بست اکنون او دو رکعت را اداء نماید یا چهار رکعت و آیا سجده سهو را بکند یا خیر؟

**مسافر امام را پنداشته بعقبش اقتداء نمود پس چه باید کرد؟ سوال: (۲۲۴۰) (۲)**

شخصی مسافر امام مقیم پنداشته بعقب او اقتداء نمود و بعد از گردانیدن سلام برایش معلوم شد که امام نیز مسافر بود آیا اکنون او مع الامام سلام بگرداند و یا آنکه چهار رکعت را اتمام نماید؟

(۱) لانه اجتماع فی هذه الصلوة ما یوجب الاربع وما یمنع فرجنا ما یوجب الاربع احتیاطا (ردالمحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۳۳، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۲) فلو اتم مسافر ان قعد فی القعدة الاولى ثم فرضه الخ وما زاد نفل (الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۳۹، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۸). ظفیر

(۲) او ینوی إقامة نصف شهر حقیقة او حکما الخ بوضع واحد صالح لها الخ فیقصر ان نوى الإقامة فی أقل منه ای من نصف شهر (الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۳۶، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۵). ظفیر

(۳) ویبطل وطن الإقامة بمنزله وبالوطن الأصلي وبانشاء السفر الخ (ایضا ج ۱ ص ۷۴۳، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۹). ظفیر

جواب: (۱) او نیز دو رکعت را اداء کند و سجده سهوہ را نباید کرد<sup>(۱)</sup>.

جواب: (۲) مع الامام سلام بگرداند<sup>(۲)</sup> فقط.

**شخصی کہ از منطقه کالکا بمنطقه شملہ میروہ اوقصر کند یا اتمام؟ سوال: (۲۲۴۱)**

یک نفر در ریل موظف است و روزانہ از منطقہ کالکا بسوی منطقہ شملہ دررفت آمد دارد و میان ہردو منطقہ مذکور بفاصلہ (۶۰) امیل است بناء آیا برای او درنماز قصر نمودن بکار است یا اتمام اگر قصر باشد پس نماز ہای را کہ قبل از آن اتمام نمودہ است آیا آنها درست اداء شدہ است یا نہ؟ و علاوہ از این درحالت سفر سنت اداء نمودن دشوار می باشد و تنها بہ پایان شدن از ریل فرض را اداء نمودہ میتواند زیرا فرصت چہار دقیقہ می باشد و درداخل ریل برای نماز مکان و گنجایش نمی باشد و شخص مذکور درہر دو منطقہ کالکا و شملہ مسافر محسوب میشود یا نہ؟

جواب: دراین صورت نماز را قصر نمودن بکار است<sup>(۳)</sup> و اگر قبل از آن نماز ہا را اتمام نمودہ باشد وقعدہ درمیانی را کردہ باشد پس این نماز ہا درست شدہ اند و نیازی بہ اعادہ اش نیست<sup>(۴)</sup> و سبب نیز<sup>(۵)</sup> قضا ندارد و در منطقہ کالکا و شملہ ہر دو او مسافر محسوب می باشد فقط.

**اگر سفر سہ منزل باشد قصر باید کرد: سوال: (۲۲۴۲) اگر شخصی علی الدوام در سفر**

بحری باشد یا درطیارہ اخیر باشد یا دہ (۱۰) روز دریک ماہ درطیارہ سفرمی نماید ودہ (۱۰) پانزدہ (۱۵) روز درخانہ خودش می باشد آیا او درنماز قصر کند یا اتمام؟

(۱) صلی الفرض الرباعی رکعتین وجوبا لقول ابن عباس رضی اللہ عنہما إن فرض علی لسان نبیکم صلوة المقیم اربعاً و للمسافر رکعتین (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۳۵، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۳)

(۲): لا بد من التعین عند النية الخ لفرض الخ دون تعیین عدد رکعاته لحصولها ضمناً فلا یضر الخطأ فی عددها (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب شروط الصلوة مطلب فی النية ج ۱ ص ۳۸۸ - ۳۹۰، ط.س. ج ۱ ص ۴۱۸). ظفیر

(۳) ولا یزال علی حکم السفر حتی ینوی الإقامة فی بلدة اوقریة حمسة عشر یوماً واکثر وإن نوى أقل من ذلك قصر (ہدایہ باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۱۴۹). ظفیر

(۴) فإن صلی اربعة وقعد فی الآية قدر التشهد اخرته والاخریان نافلة ویصیر مسیناً لتأخیر السلام (عالمگیری کشوری صلوة المسافر ج ۱ ص ۱۳۷، ط. ماجدیہ ج ۱ ص ۱۴۱). ظفیر

(۵) ولا یقضیهما إلا بطریق النجعة لقضاء فرضها قبل الزوال لا بعده الخ بخلاف سنة الظهر وكذا الجمعة فإنه إن خاف فوت رکعة بترکها ویقتدی ثم یأتی بها علی أنها سنة فی وقتها ای الظهر (درمختار) فلا تقضي بعده لا تبعاً ولا مقصوداً الخ (رد المحتار باب إدراک الفریضة ج ۱ ص ۶۷۲، ط.س. ج ۲ ص ۵۷). ظفیر

**جواب:** وقتیکه درسفر باشد ودرطیاره سفر می نماید بشرط آنکه سفرش سه منزل باشد او باید قصر کند <sup>(۱)</sup> وهرگاه بوطن خویش مواصلت نمود ودر آنجا سکونت ورزید پس درآن آیام نماز را اتمام نماید <sup>(۲)</sup> فقط.

**وقتیکه شب او در اقامتگاهش بگذارد او از طرف روز چکر میزند حکم آن چگونه است؟**

**سوال:** (۲۲۴۳) شخصی از رخصتی واپس آمد ودریک جای متعین شد که روزانه از آن جای سه چهار میل سفر می نماید لکن شبانه به اقامت گاه خودش عودت می نماید آیا آنکس مسافر محسوب میشود یا مقیم؟

جواب اگر شخص مذکور نخست درجای متعین خود نیت اقامت پانزده روز را نموده بود او مقیم میباشد سپس اگر روزانه او دوچهار میل جای سفر میکند با این سفر او مسافر نمیگردد وبرای او اتمام نماز بکار است و اگر بجای دیگر تبدیل شد پس در آنجا نیز همین حکم است <sup>(۳)</sup>.

**برای ملازم سفینه معلوم نیست که در کجا و چند روز باقی ماند بناء قصر باید نمود:**

**سوال:** (۲۲۴۴) اینجانب در سفینه که اموال را انتقال می نماید ملازم میباشم وسفینه بکشور های بعید ودور افتیده گشت و گذر می نماید احياناً دریک جاده (۱۰) روز پانزده روز ماه دومه ایستاده میباشد ومعلوم نمیشد که چه وقت از آنجا روان وسفر می نماید وبرخی از سفینه ها از یک جای معین بمقام معین سفر می نماید و برای مایان بعد از شش (۶) هفت (۷) یا نو (۹) وده (۱۰) ماه یا بعد از یک یا دو سال موقع رفتن خانه میسر میشود بناء آیا برای مایان در همچو حالت در نماز قصر نمودن بکار است یا اتمام؟

**جواب:** در این صورت تا وقتیکه بوطن خویش نرسیده باشد نماز را قصر نمودن بکار است

(۱) ولا يزال علی حکم السفر حتی ینوي الإقامة فی بلدة او قرية خمسة عشر أو أكثر وإن نوى أقل من ذلك قصر. (هدایه باب صلوة المسافرين ج ۱ ص ۱۴۹). ظفیر

(۲) الوطن الأصلي الخ یظل بمثله إذا لم یبق له بالأول أهل فلو بقى لم یظل بل فیهما (درمختار) ای بمجرد الدخول وإن لم ینو إقامة (ردالمحتار باب صلوة المسافرين ج ۱ ص ۷۴۲-۷۴۳، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۸). ظفیر

(۳) وإن دخل أولا ما نوى البیت فیہ یصیر فیہ مقیماً ثم بالخروج إلى الموضع الآخر لا یصیر مسافراً لأن موضع إقامة الرجل حیث یبیت فیہ (ردالمحتار باب صلوة المسافرين ج ۱ ص ۷۳۸، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۸) او ینوي الخ إقامة نصف شهر الخ موضع واحد الخ فبقصر إن نوى الإقامة فی أقل منها (الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب صلوة المسافرين ج ۱ ص ۷۳۶، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۵). ظفیر

وقتیکه بوطن رسیدی پس در آن وقت نماز را اتمام کن و کدام سفینه که از مکان معین بمکان معین می‌رود ملا زمان آن نیز همین حکم دارند که علی الدوام در حالت سفر نماز را قصر کند<sup>(۱)</sup>.

**رفتن براهی که موجب قصر است و بازگشت نمودن براهی که موجب قصر نیست پس**

**او در حین بازگشت قصر بکند یا نه؟ سوال: (۲۲۴۵)** یک قریه دارای دو راه است اگر در

ریل می‌رود موجب قصر است و اگر پیاده براهی نزدیک می‌رود نماز را اتمام باید کرد و بهمان

قریه شخصی در ریل رفت و چند روز اقامت در آنجا نمود و نماز را قصر می نمود و در حین عودت

براهمی مشی الاقدام آمد فلهمذا آیا تا به رسیدن بخانه نماز را قصر کند یا اتمام؟

**جواب:** در این صورت این شخص در حین بازگشت نیز قصر باید کرد تا وقتیکه بوطن خویش

نرسیده باشد زیرا در آن قریه او نیت اقامت پانزده روز را نکرده بود و قریه مذکور تا به آن وقت

وطن اقامتش نشده<sup>(۲)</sup> بود.

**بعد از طی نمودن ده میل راه نیت سفر را فسخ نمود پس اکنون چه باید کرد؟ سوال:**

(۲۲۴۶) زید بقصد سفر رفت و بعد از سپری نمودن نیت سفر را فسخ کرد و بوطن عودت نمود

آیا او در وقت مراجعت نماز را قصر کند یا اتمام؟

**جواب:** در این صورت نماز را اتمام نماید در عالمگیری مذکور است: اما اذا لم یسر ثلثة ایام

فعرزم علی الرجوع او نوى الإقامة یصیر<sup>(۳)</sup> مقیماً وان کان فی المفازة فقط.

**مسافری که معتقد قصر نیست حکم او چیست؟ سوال: (۲۲۴۷)** زید بقصد مسافر معتقد

نیست یا معتقد است لکن قصر نمیکند در هر دو صورت حکم چیست؟

**جواب:** برای مسافر سفر شرعی قصر نمودن واجب است و هر شخصیکه معتقد قصر نباشد یا

قصر نمیکند او مبتدع و عاصی است و تارک واجب می‌باشد کما بسط فی الاحادیث و تفصیله فی

(۱) اودخل بلدة ولم ینوها ای مدة الإقامة بل ترقب السفر غدا اوبعده ولو بقى ذلک سنين (درمختار) قوله ولم ینوها وکذا إذا نوها وهو مترقب السفر کما فی البحر لأن حاله تناف عزمته (رد المحتار باب صلاة المسافر ج ۱ ص ۷۳۸، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۶). ظفیر

(۲) ولو لموضع طریقان احدهما مدة السفر والآخر أقل قصر فی الأول لا الثاني الخ حتی یدخل موضع مقامه الخ او ینوی الخ إقامة نصف شهر (الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۳۵ - ۷۳۶، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۳). ظفیر

(۳) عالمگیری مصری باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۱۳۰، ط. ماجدیة ج ۱ ص ۱۳۹. ظفیر

کتب الفقہ (۱) فقط۔

**در سفر منزل قابل اعتبار است یا فرسخ؟ سوال:** (۲۲۴۸) فال فی الهدایة: ولا عبرة بالفراسخ وهو الصحيح آه وفي الدر المختار: ولا اعتبار لی فراسخ علی المذهب انتهى وفي حاشيته الهدایة قوله هو الصحيح احترازاً عن قول عامة المشايخ لانه قدره بالفراسخ ثم اختلفوا فيما بينهم فقیل احد وعشرون فرسخاً وقیل ثمانية عشر وقیل خمسة عشر والفتوى علی ثمانية عشر كذا في المحيط (۲) انتهى ودر حاشیه ما لابد منه لكن آنست كه در مذهب حنفیه اعتبار امیال و فراسخ نیست و در عالمگیری از هدایه می آورد: ولا تغير بالفراسخ اما چهل و هشت میل چنانكه مصنف ریح اختیار کرده مذهب شافعی ریح است هرگاه بنزد احناف میل و فرسخ اعتبار ندارد بناء در سفر سفینه بکدام طریقه نماز را قصر نمائیم؟

**جواب:** اصل مسأله بیشک آنست كه منازل اعتبار دارد یعنی مسافت سه روز معتبر است لكن (۴۸) نیز سه منزل میباشد و بخاطر آن معمول همان است و در کتاب ما لابد منه آن را اختیار نموده است (۳).

و در سفر بحری اعتبار بمسافت کشتی و سفینه است یعنی در مدت سه روز هر قدر سفر كه با اعتدال ریح قطع میشود در آن حکم قصر میباشد (۴) فقط.

**خانه خسر وطن اصلی نیست: سوال:** (۲۲۴۹) کسی از وطن اصلی خود به نیت نکاح بجای دور بمسافت قصر رفته زنی را نکاح کرده در وطن اصلی خود بیاورد و آن زن بعد نکاح بمكان شوهر خود قریب از بیست سال بطور مستند می ماند مگر خانه پدرش در آنجا موجود است در این حالت اگر زوجش گاه گاه نیت سفر بخانه آن خسر یا در اطراف آن برود آیا زوج نماز قصر بخواند یا تمام کند و خانه خسر برای او وطن اصلی است یا نه؟

**جواب:** هرگاه ان کس ببلد دیگر نکاح کرده زوجه خود را بوطن اصلی خود آورد و خود بموضع

(۱) والقصر عندنا واجب كذا في الخلاصة (عالمگیری صلوة المسافر ج ۱ ص ۱۳۰، ط.س. ط. ماجدیة ج ۱ ص ۱۳۹. ط.

(۲) مطالعه فرمائید حاشیه هدایه باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۱۴۸. ظفیر

(۳) مگر وقتیكه قصد کنند دفعة واحدة سفر چهل و هشت کرده را ما لابد منه فصل نماز مسافر: ص ۶۰. ظفیر.

(۴) و انما يعتبر في كل موضع منهما ما يليق بحاله (عالمگیری مصري باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۱۳۰، ط. ماجدیة ج ۱ ص ۱۳۸). ظفیر

تأهل وتزوج یعنی مسکن زوجہ خود اقامت نکرد ومستقر نہ شد ونہ وزجہ خود در آنجا گذاشت آن بلد وطن او نہ شدہ است پس بمجرد دخول در آن بلد مقیم نخواند شد واتمام نماز لازم نخواهد شد بلکہ قصر بکند کذا یظهر من کتب الفقہ وفقہاء کہ موضع تزوج را وطن فرمودہ اند مراد آنست کہ وزجہ او در آنجا مقیم باشد و مرگاہ زوجہ اش آنجا مقیم نیست و خود نیز در آنجا سکونت نکردہ بلکہ زوجہ خود را بوطن خود بیاورد پس محض اقامت خسرو وجود خانہ آن خسر در آنجا مفید این امر نخواهد کہ آن بلد را وطن شوہر گفته شود ولو کان لہ ببلدین فایتہا دخل صار مقيماً فان ماتت زوجته في احدهما وبقي له فيها دور وعقار قليل لا يبقی وطناً لہ اذ المعتبر الادل دون<sup>(۱)</sup> الدار الخ ونیز در جائیکہ اشتباہ باشد کہ قصر کند یا نہ کند آنجا اتمام نماز احوط است قال فی الشامی فی موقع الاشتباہ لانہ اجتمع فی هذه الصلوة ما یوجب الاربع وما یمنع فرجحنما ما یوجب<sup>(۲)</sup> الاربع احتیاطاً وظاہر است کہ بصورت اختلاف احتیاط در اتمام نماز است نہ در قصر فقط.

### اگر دریگ شهر وطن اصلی اقامت نموده پس در کشتی یا سفینہ ملازم شد پس چہ باید کرد؟ سوال: (۲۲۵۰) (۱) بعضی از رانندگان سفینہ و کشتیانان از وطن اصلی خود می آیند

ونخست در یک قریہ یا دریگ جای بہ نیت اقامت مقیم میشود سپس از آن تلاش وسیعہ می ورزد کہ دریگ سفینہ یا دریگ کشتی ملازم مقرر شود و برخی از مردم بدون نیت اقامت در آنجا باقی می مانند کہ در آن حالات فرق الذکر ایشان را قصر واجب است یا اتمام؟

### جائیکہ سفینہ دو سہ ماہ باقی بماند آیا در آنجا بہ نیت اقامت مقیم خواهد شد یا نہ؟ سوال: (۲۲۵۱) (۲) بعضی سفینہ های تجارتی از ممالک بعیدہ می آیند و دریگ بند رگاہ تا

بہ دو سہ ماہ مقیم میباشند در همچو حالت اهل کار و منسوبین بہ نیت اقامت مقیم خواهد شد یا نہ؟

### ملازمان کشتیها مقیم نمیباشند: سوال: (۲۲۵۲) (۳) برخی از کشتیها اکثراً از بندر گاہ برپل

(۱) ردالمحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۴۲، ط.س. ج ۲ ص ۱۳۱. ظفیر

(۲) ردالمحتار باب صلوة المسافر تحت قوله قاصداً ج ۱ ص ۷۳۳، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۲. ظفیر

بطور گودام مال همیشه بند می باشد و کارمندان آن که از ممالک خارجی می باشند و همیشه در آن سکونت و بود باش دارند آیا ایشان را مقیم گفته میشود یا مسافر؟

**جواب:** (۱) آن عده مردمی که از مسافت بعیده تشریف آورده اند و در هیچ جای نیت اقامت پانزده روز را ننموده اند و سپس در آن دور در سفینه یا کشتی ملا زمان شدند و بسفر میرفتند خواه سفر کم بود یا زیاد بناء ایشان هموار مسافره اند و قصر باید می نمودند بعدم علة الاتمام و آن عده مردمی که در جای مقیم بودند و یا از خارج آمدند و مقیم شدند و سپس آنها باراده سفر سه روزه خارج نشدند فلذا ایشان نماز را اتمام نمایند و قصر نباید بکنند<sup>(۱)</sup>.

**جواب:** (۲) در شامی مذکور است: والملاح مسافر الخ و سفینته ایضاً لیست بوطن آه بحر و ظاهره ولو کان ماله و اهله معه فیها ثم رایته صریحاً فی المعراج<sup>(۲)</sup> بناء معلوم شد که این عمله و کارمندان مقیم نمی باشند بلکه مسافر می باشند و نماز را قصر باید بکنند.

**جواب:** (۳) مسافر می باشند کما مر فقط.

سفر شرعی چند منزل می باشد؟ سوال: (۲۲۵۳) یک منزل چند میل می باشد؟

**جواب:** در کتاب های فقه نوشته شده است که سفر شرعی سه منزل می باشد و اما صحیح آنست که میل معتبر نیست بلکه منزل معتبر است و بعضی فقهاء میل را قابل اعتبار گفته اند و در آن سه اقوال منقول است یک منزل را (۲۱) یا (۱۸) یا (۱۵) میل نوشته اند و فتویٰ پر هژده (۱۸) میل است و بنزد بعضی فتویٰ بر پانزده میل می باشد<sup>(۳)</sup> فقط.

بعد از عودت نمودن از سفر اگر در بازار جدا از خانه قیام نماید آیا او مسافر می باشد یا

(۱) ولابد للمسافر من قصد مسافة مقدرة بثلاثة ايام حتى یترخص برخصة المسافرین والا لا یترخص ابداً ولو طاف الدنيا جمعها الخ ولا يزال علی حکم السفر حتی یبوی الإقامة فی بلدة او قرية خمسة عشر یوماً او اکثر (عالمگیری مصری باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۱۳۰، ط. ماجدیه ج ۱ ص ۱۳۹). ظفیر

(۲) رد المحتار باب صلوة المسافر تحت قوله کبحر ج ۱ ص ۷۳۷، ط. س. ج ۲ ص ۱۲۶). ظفیر

(۳) اعلم ان أقل مدة السفر عندنا مسافة لثلاثة ايام من أقصر ايام السنة بالسير الوسط واهی مشي الأقدام والإبل في البر واعتدال الريح في البحر الخ و صبح صاحب الهدایة أنه لا یعتبر التقدير بالقراخ لكن قال المرغینانی وعامة المشائخ قدرها بالقراخ فقیل أحد وعشرون فرسخاً وقيل ثمانية عشر فرسخاً قال المرغینانی وعلیه الفتوی وقال العتابی فی جوامع الفقه وهو المختار و قبل خمسة عشر فرسخاً الخ (غنية المستملی صلوة المسافر فی المدة ص ۴۹۷). ظفیر



**فہ؟ سوال:** (۲۲۵۴) شخصی از مسافرت بوطن خود تشریف فرما شد و از خانه خویش بفاصله یک و نیم میل دور در بازار دکان خیاطی را باز نمود و خیاطی را شروع کرد و احیاناً دوچار شب نیز در آنجا باقی میماند آیا این شخص قصر کند یا اتمام؟

**جواب:** در هر قریه و آبادی که زیست می نماید در مورد قصر نماز وعدم قصر خروج و دخول آن معتبر میباشد فلہذا بازایک از قریہ مذکور منفصل و علیحدہ است چنانچہ در مناطق ینگلا دیش ممنوع است در آن مناطق دخول و خروج اعتبار ندارد بناء شخص مذکور تا وقتی کہ در قریہ و عمرانات خویش داخل نشدہ باشد تا بہ آن وقت او قصر باید کرد. قال فی الشامی: واما الفناء فهو المكان المعد لمصالح البلد کرکض الدواب و دفن الموتی والقاء التراب فان اتصل بالمصر اعتبر مجاوزته وان انفصل بقلوة او مزرعة فلا كما ياتی<sup>(۱)</sup> فقط.

**پدر درمکان پسر و پسر درخانہ پدرمسافر است یا مقیم؟ سوال:** (۲۲۵۵) (۱) شخصی از مسکن پدر خویش بفاصله کافی دور سکونت می نماید بناء اکنون اگر پدر بمکان پسر و پسر بخانہ پدر بروند آیا نماز را قصر کنند یا اتمام؟

**جائیکہ جایداد باشد در آنجا قصر کند یا اتمام؟ سوال:** (۲۲۵۶) (۲) جایداد و مکانات یک شخص و پدرش و برادر ہایش در یک قریہ واقع است و قبلہ سکونت و رہائش مالکانش نیز در همان قریہ بود اکنون بعد از مدتی بمکان دیگر سکونت آنها منتقل گردیدہ و در میان ایشان شخصی در آوان حاصلات انجا رفت بخاطر آنکہ محصولات را وصول نمودہ بیاورد فلہذا آنکس کہ بہ آنجا میرود او قصر نمودہ میتواند یانہ؟

**جواب:** (۱) ہر گاہ وطن اصلی ہر واحد علیحدہ وجدا شدہ است فلہذا ہر واحد ایشان اگر بوطن یکدیگر میروند ایشان درجای یکدیگر مقیم نمیباشند بلکہ آنها نماز را قصر کنند<sup>(۲)</sup>.

(۱) ردالمحتار باب صلوة المسافر تحت قوله: من خرج من عمارة موضع إقامة ج ۱ ص ۷۳۲، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۱. ظفیر

(۲) والوطن الأصلي هو موطن ولادته أو تأهله أو توطنه بيطل بمثله إذا لم يبق له بالأول أهل (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۴۲، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۸) ولو كان له أهل ببلدين فأيهما دخل صار مقيماً فإن ماتت زوجته في إحداهما وبقي له فيها دور وعقار قيل لا يبقى وطناً له إذا المعتبر الأهل دون الدار (رد المحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۴۲، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۸) الوطن الأصلي الخ بيطله بمثله إذا لم يبق له بالأول أهل (درمختار) ای وإن بقي له فيه عقار الخ (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب صلوة المسافر =

**جواب:** (۲) اگر در آنجا اراده اقامت کم از پانزده یوم را داشته باشد پس قصر باید کرد و اگر بقصد اقامت پانزده (۱۵) روز یا بیشتر به آنجا برود در این صورت نماز را اتمام کند و اگر اراده راسخ نداشته باشد بلکه چنان اراده داشته باشد که در مدت دو یا چهار روز خواهم رفت و یا هر وقتیکه وصولی شد در آن وقت خواهم رفت پس از آن همواره نماز را قصر کند اگر چه بلا اراده تا به ایام مزید باقی بماند <sup>(۱)</sup> فقط.

**درسفر شوعی بتوک نمودن قصر گنہکار خواهد شد یا نه؟ سوال:** (۲۲۵۷) شخصی که درسفر قصر نمیکند او گنہکار خواهد شد یا نه اگر گنہکار میشود پس چرا و آیا اطلاق آیت ذیل براو میشود یا نه (فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ)

**جواب:** مذهب امام صاحب آنست که درسفر قصر واجب است و قصد اتمام نماز ممنوع <sup>(۲)</sup> است زیرا که این تجاوز است از حدود الله (وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ) <sup>(۳)</sup> و همچنان در آیت (فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا) نیز داخل نیست بخاطر آنکه خلاف حکم شارع علیه السلام عمل نمودن خیر نیست بلکه شر است.

**شخصی در خانه خسر مقیم محسوب می باشد یا مسافر؟ سوال:** (۲۲۵۸) (۱) زید در منطقه سهار نپور نکاح نموده است که از وطن بفاصله ضد میل دور می باشد و زید منکوحه خود را بوطن خویش آورد اگر در همچو صورت حال زید به سهار نپور رفت در حالیکه منکوحه اش نیز در سهار نپور نمی باشد آیا زید مقیم خواهد شد یا مسافر؟

**(ب) سوال:** (۲۲۵۹) (۲) اگر منکوحه زید وفات شد و او به سها رنپور رفت آیا مقیم خواهد

= ج ۱ ص ۷۴۲، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۰. ظفیر

(۱) ولا يزال علی حکم السفر حتی ینوی الإقامة فی بلدة او قرية خمسة عشر یوما او اکثر (عالمگیری ج ۱ ص ۱۳۰، ط. ماجدیة ج ۲ ص ۱۳۹) او ینوی الخ إقامة نصف شهر الخ بموضع واحد صالح لها فیکسر إن نوى الإقامة فی أقل منه ای من نصف شهر الخ او دخل بلدة ولم ینوها ای مدة الإقامة بل ترقب السفر غذا او بعده ولوبقی ذلک سنین (الدرا مختار علی هامش رد المحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۳۶، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۵). ظفیر

(۲) صلی الفرض الرباعی رکعتین وجوبا الخ والإکمال لیس رخصة فی حقه بل إساءة (در مختار) قوله وجوبا فیکره الإمام عندنا حتی روی عن ابي حنيفة أنه قال من أتم الصلوة فقد أساء وخالف السنة (رد المحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۳۵، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۳). ظفیر

(۳) سورة البقرة رکوع : ۲۹. ظفیر

باشد یا مسافر؟

(ج) سوال: (۲۲۶۰) (۳) زید باشند اله آباد است وهنده باشند سها رنپور میباشد وهر دو در سفر خویش بمراد آباد مواصلت نمودند ودر آنجا هر دو عقد نکاح بستند فلہذا آیا زید درمراد آباد مقیم خواهد باشد یا نه؟

جواب: در در المختار مذکور است: ولو كان له اهل ببلدتین فایتھما دخلها صار مقیما فان ماتت زوجته في احدا هما وبقي له فيها دور وعقار قيل لا یبقی وطنًا اذ المعتبر الـاهل دون الدار كما لو تاهل ببلدة واستقرت سکنالہ ولس له فيها دا روقیل تبقي الخ از این پاسخ صورت دوم یعنی (ب) واضح گردید کہ بعد از وفات خانمش سہار نپور وطن اصلی او باقی نمی ماند با آنہم کہ او در آنجا خانہ وزمین نیز ندارد زیرا در این صورت کہ دار وعقار باقی باشد اختلاف است ودر صورت اختلاف اتمام احوط میباشد.

در صورت اول (الف) نیز وقتیکہ خانمش در آنجا نیست پس ظاہرا بہ آنجا رفتن او مقیم نخواهد شد ودر صورت سوم (ج) همچنان مراد آباد وطن او نخواهد باشد ودر آن کدام شک وشبہ وجود ندارد وتنہا شبہ موافق روایت شرح منیۃ در صورت اول است لکن تنہاء کرام این قاعدہ را نیز نگاشته اند جائیکہ شبہ باشد در آنجا اتمام نماز باید بشود ودر آن احتیاط میباشد قسمیکہ در شامی در موقع شبہ نوشته است: لانه اجتمع في هذه الصلوة ما یوجب الاربع وما یمنع فرجنا ما یوجب الاربع احتیاط الخ شامی<sup>(۱)</sup> فقط

فہستین وطنی اصلی در حکم وطنی است یا نہ؟ سوال: (۲۲۶۱) اراضی ومکان یک شخص در ولسوالی جالند ہر واقع است واکنون او مع عیال بخاطر بدست آوردن اراضی بہ ولسوالی لائلپور رفت ودر آنجا سکونت اختیار نمودند وچونکہ او در ولسوالی جالند ہر نیز اراضی ومکان دارد وبعد از سپری نمودن مدت شش ماہ کم ویش کہ در آنجا بخاطر انتظام واعمار آن بود وباش نمود بفامیل بازگشت میکند آیا این شخص کہ اینجا تشریف می آورد نماز را قصر کند یا اتمام؟

(۱) ردالمختار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۴۲، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۸. ظفیر

**جواب:** در این مورد اصح و سخن احوط آنست که وطن اول نیز اصلی او میباشد و در آنجا نماز را اتمام نماید چنانچه بنا بر اقوال بعضی فقهاء آن را ترجیح معلوم میشود و دیگر آنکه بتابر قاعده اتمام راجح است که آن قاعده را علامه شامی در مورد ترجیح قول امام ابی یوسف رح نقل نموده است و آن قاعده عبارت است از آنکه هرگاه در میان اتمام و قصر اشتباه واقع شود در این صورت ترجیح برای اتمام است زیرا که احتیاط در همان است و آن عبارت را که در مورد شروع نماز مسافر علامه نقل نموده است از آن قرار است: کفی التجنیس اذا افتح الصلوة في السفينة حال اقامته في طرف البحر فنقلتها الريح ونوى السفر يتم الصلوة المقيم عند ابی یوسف رح خلافاً لمحمد رح. لانه اجتمع في هذه الصلوة ما يوجب الاربع وما يمنع فرجحنا ما يوجب <sup>(۱)</sup> الاربع احتياطاً الخ شامی.

**بمجرد خروج از منطقه خویش قصر را شروع کند خواه از آنجا منطقه اش آشکار نیز**

**شود: سوال:** (۲۳۶۲) در این کشور مکانات متصل هستند و در آن باغات نیز میباشند و با وجود اتصال اسمائی مناطق جدا جدا میباشد اگر کسی بقصد سفر از مکان خویش خارج شود و بعد از مواصلت بقریه دیگر وقت نماز فر رسد و از آن مکان برایش قریه اش معلوم و بنظرش می آید بناء آیا این مسافر قصر کند یا اتمام؟

**جواب:** برای این شخص تجاوز نمودن شرط نیست کما فی الدر المختار: من خرج من عمارة موضع اقامته من جهة خروجه وان لم يجاوز من الجانب الاخر <sup>(۲)</sup> الخ فقط.

**بقصد سفر شرعی اگر کسی بیرون شود پس بمجرد خروج قصر را شروع نماید: سوال:**

(۲۲۶۳) یک نفر قصد رفتن بمبئی را نمود و تصمیم اتخاذ نمود که در آنجا شش ماه را سپری خواهم نمود اکنون این شخص قصر کند یا اتمام؟

**جواب:** این شخص نماز را در راه باید قصر کند زیرا که او قصد سفر شرعی از خانه بیرون شده است لهذا علت قصر موجود شده است و باقی آنکه هر گاه به بمبئی مواصلت نمود و در آنجا نیت

(۱) ردالمحتار باب صلوة المسافر تحت قوله قاصدا ج ۱ ص ۷۳۳، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۲. ظفیر

(۲) الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۳۲، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۱. ظفیر

اقامت شش ماه را داشته باشد پس در آنجا نماز را اتمام نماید کما فی الدر المختار: من خرج من عمارة موضع اقامته الخ قاصداً سيرة ثلاثة ايام ولياليها الخ صلى الفرض الرباعي ركعتين وجوبا الخ حتى يدخل موضع اقامة ان سار مدة السفر <sup>(۱)</sup> الخ فقط.

**قبلا نیت اقامت را نموده بود سپسی نیت بدل شد اوقصر باید کرد: سوال: (۲۲۶۴) زید**

مسافر در قصبه نیت اقامت پانزده (۱۵) روز را نمود و چهار رکعت نماز ظهر را امامت داد اما در وقت عصر نیت اقامت پانزده (۱۵) روز را فسخ نمود و نماز های چهار رکعتی را دو رکعت اداء کرد و نیز در امامت دادن دو رکعت شروع نمود آیا این نماز ها صحیح شده اند یا نه؟ و برای مسافر بعد از نیت نمودن اقامت عزم بر فسخ کردن نماز را قصر نمودن بکار است یا اتمام؟

**جواب:** برای زید اول بنیت اقامت اتمام نماز بکار است و بعد از آن بوجه فسخ نمودن نیت اقامت قصر کردن بکار است <sup>(۲)</sup> فقط.

**بقصد سفر اگر در ماحول قریه های مختلف آنقدر گشت و چکر بزند که مسافت**

**مجموعه آن بمسافت شرعی میرسد پس حکم آن چیست؟ سوال: (۲۲۶۵) شخصی**

باراده سفر میرود و سفرش در دیهات و مواضع است و یک موضع از مواضع آخر چندان دور نیست که حکم قصر صلاة بر او عائد شود مثلاً بعضی مواضع از یک موضع بر مساوت نه میسل و بعضی از بعضی یازده میل و بعضی هشت میل بعضی شانزده میل لکن دوره او در این دیهات زائد از مسیره ثلاثة ايام می شود درین صورت بر اوقصر واجب است یا نه؟

**جواب:** هرگاه قصد شخص مذکور بوقت خروج برای سفر دوره جمیع دیهات مذکور است که مسافتش سه یوم یا زیاده او میرسد یوم یعنی سه منزل است قصر بر او واجب است من خرج من عمارة موضع اقامة الخ قاصداً مسيرة ثلاثة ايام ولياليها <sup>(۱)</sup> الخ در المختار فقط.

(۱) الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۳۲، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۱. ظفیر

(۲) ولا يزال علی حکم السفر حتی نوي الإقامة في بلدة خمسة عشر يوما او اكثر وإن نوي أقل من ذلك قصر (هدایه باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۱۴۹) ولو كان مسافراً في أول الوقت إن صلى صلوة السفر ثم أقام في الوقت لا يتغير فريضة وإن لم يصل حتى أقام في آخر الوقت يقرب فريضة أربعاً وإن لم يبق من الوقت إلا قدر ما يسع فيه بعض الصلوة (عالمگیری مصري صلوة المسافر ج ۱ ص ۱۳۲، ط. ماجدیة ج ۱ ص ۱۴۱). ظفیر

**درسفر شرعی قصر باید کرد اگر چه بفاصله اندک اندک اقامت چرا نباشد: سوال:**

(۲۲۶۶) (۱) من مسافر منطقه ماروار ہستم وبمنطقہ احمد آباد بقصد سہری نمودن چہار پنج ماہ میروم اما بخاطر کدام کارو بار ہر روز بفاصلہ یک میل یا دومیل اقامت می نمایم مثلاً امروز در اینجا وفردا بہ یک مقام دیگر بفاصلہ دوسہ میل اقامت می ورزم در این صورت قصر نمودن بکار است یا نہ؟

**اگر در جنگل تصمیم اقامت یک ماہ را داشته باشد باز ہم قصر باید کرد: سوال: (۲۲۶۷)**

(۲) یک مسافر بقصد سہری نمودن یک ماہ کامل در یک جنگل اقامت ورزد در این مدت او نماز را قصر کند یا اتمام؟

**جواب: (۱) در این صورت قصر نمودن نماز بکار است (۲).**

**جواب: (۲) در جنگل او مقیم نمیگردد بناء برای او قصر نمودن نماز بکار است (۳) فقط.**

**وتر درسفر معاف نیست واداء نمودن سنت نیز ثابت است: سوال: (۲۲۶۸) شخصی ادعا**

دارد کہ برای مسافر وتر و سنت معاف است ودر ترک نمودن آن گناہ نیست ونبی اکرم ﷺ نیز آن را در سفر اداء نموده است آیا این ادعا صحیح است یا نہ؟

**جواب: وتر واجب است و ترک نمودن آن در هیچ حال جواز ندارد خواه مسافر باشد یا مقیم باشد ودر مورد سنت بہتر آنست کہ در حالت اطمینان واستقرار آن را اداء کند ودر صورت تعجیل آن را ترک نماید در آن کدام حرج نیست (۴) ودر ترمذی شریف آمده است کہ رسول اللہ ﷺ در حالت سفر سنت را اداء نموده اند (۵) فقط**

(۱) الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۳۲، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۱. ظفیر

(۲) او یروی الخ إقامة نصف شهر حقيقة او حکما الخ بموضع واحد صالح لها من مصر او قرية فيقصر إن نوى الإقامة في أقل منه أي من نصف شهر اونوى فيه لكن في غير صالح كبحر وجزيرة او نوى فيه بموضعين مستقلين الخ او دخل بلدة ولم ينوها أي مدة الإقامة بل ترقب السفر غذا او بعده ولو بقى على ذلك سنين (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۳۶، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۵). ظفیر

(۳) وصلاحيه الموضع حتى نوى الإقامة في بر او بحر او جزيرة لم يصح (عالمگیری مصري صلوة المسافر ج ۱ ص ۱۳۰، ط. ماجدية ج ۱ ص ۱۳۹). ظفیر

(۴) ویاتی المسافر بالسنن إن كان في حال أمن وقرار وإلا بأن كان في خوف وقرار لا يأتي بها هو المختار (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۴۲، ط.س. ج ۲ ص ۱۳۱). ظفیر

(۵) وروی عن ابن عمر أن النبی ﷺ كان لا يتطوع في السفر قبل الصلوة ولا بعدها وروی عنه عن النبی ﷺ أنه كان يتطوع في السفر =

**کسی گہ ہموار در سفر باشد اوقصر باید کرد: سوال:** (۲۲۶۰) شخصی درسہار نپور در دفتر ریل مامور است و خانہ اش از سہار نپور بفاصلہ (۲۷) میل دور می باشد اویست و چہار ساعت در ریل می باشد و تابہ منطقہ انبالہ و سوي دیگر تا بہ غازي آباد میرود آیا برای او در آن مدت قصر نماز بکار است یا اتمام؟

**جواب:** در ہمچو حالت تا وقتی کہ او بوطن اصلی خود باز گشت نکرده باشد اونماز را قصر کند (۱) فقط.

**ساکنین گشتی نماز را قصر کنند: سوال:** (۲۲۷۰) سفینہ ہا نیکہ از طرف شب در خلیج بستہ می باشد و از طرف روز سہ بار برای نیم ساعت از این کنارہ بکنارہ دیگر رفت و آمد میکند آیا منسوبین ہمچو سفینہ نماز را قصر کنند یا اتمام حالانکہ وطن اصلی آنها بفاصلہ سفر سہ روز دور است و ایشان در آن سفینہ سکونت گزین می باشند خورد و نوش و استراحت آنها نیز در آن سفینہ می باشد.

**جواب:** آن عدہ مردمیکہ از فاصلہ دور بیایند و در سفینہ اجرای وظیفہ می نمایند مثلاً سہ روز یا بیشتر از سہ روز مسافہ را یطی کند و بیایند در سفینہ اجیر شوند و ہموار در بحر سفینہ را می جلانند و در ہیچ جای نیت اقامت پانزدہ (۱۵) روز را نمیکنند کہ صلاحیت اقامت را داشته باشد پس ایشان مسافر اند و نماز را قصر باید نمودند در در المختار آمده است: فيقصر ان نوى الإقامة في اقل منه اي من نصف شهر اونوى فيه لكن في غير صالح كبحر او جزيرة الخ (در المختار) قوله كبحر قال في المجتبى والملاح مسافر الا عند الحسن وسفينته الخ ليست بوطن آه (۲) الخ فقط.

**رانندہ ریل کہ اوبا انجن (موتور) در دویدن باشد و قیامش در یکجا بیشتر از چند ساعت نباشد او چہ باید کرد؟ سوال:** (۲۲۷۱) رانندہ کہ ریلی را رانندگی میکند از مکان مستقر خود روزانہ صد (۱۰۰) میل کم و پیش دورہ می نماید و ہر گاہ وظیفہ خود را انجام نمود بمستقر

= (ترمذی شریف باب ما جاء في التطوع في السفر ج ۱ ص ۷۲). ظفیر

(۱) من خرج من عمارة موضع إقامة الخ قاصدا الخ مسيرة ثلاثة أيام ولياليها الخ صلى الفرض الرباعي ركعتين وجوبا الخ حتى يدخل موضع مقامه الخ او ينوي الخ إقامة نصف شهر (الدر المختار على هامش رد المحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۳۲، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۱). ظفیر

(۲) رد المحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۳۷، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۶. ظفیر

دیگر میرود و تقریباً کم و بیش دوازده ساعت یا بیست و چهار ساعت استراحت می نماید سپس از آن بعد از چند ساعت موتر دیگر را اخذ نموده واپس عودت می نماید و قتیکه بمستقر قبلی خویش مواصلت ورزد پس در اینجا نیز برای اوموقع آنقدر قیام میسر میشود فلہذا برای اودر ہردو مکان قصر نمودن نماز بکار است یا اتمام؟

جواب: برای اودر ہردو مکان قصر نمودن نماز بکار است <sup>(۱)</sup> فقط.

**اجیر ماتحت مالک خود است اگر او قصر میگرد اجیر نیز قصر کند: سوال (۲۲۷۲)**

یک مسافر شرعی بہ یک منطقہ رسید و یکی خود بشرط اجیر گرفت کہ تا وقتی من درسفر باشم تو ہمراہ با من باشی و انتہائی مسافت سفر را قطعاً بیان نکرد و قتیکہ از آن منطقہ خارج شد او بفاصلہ پنج شش میل بہ یک قریہ رسید و بدون نیت اقامت تا بہ چہال ہفتہ در آنجا باقی ماند کہ مسلسل نماز را او قصر می نمود اکنون برای اجیر چہ حکم است؟ آیا بتبعیت مالک و آقای خود او خودش نیز نماز را قصر کند یا اتمام؟

جواب: اجیر مذکور در این صورت تابع مالک خود است ہر نیت کہ مالک داشته باشد بر اجیر نیز اتباع آن لازم است لکن معلوم شدن نیت متبوع ضروری است در درالمختار مذکور است: والمعتبر نیت المتبوع <sup>(۲)</sup> الخ ولا بد من علم التابع بنية المتبوع الخ وفي رد المحتار قوله واجير اي مشاهرة او مسانہة <sup>(۳)</sup> الخ پس و قتیکہ اجیر تابع مستأجر است بہمین منوال اجیر مذکور نیز تابع می باشد زیرا کہ او نیز مشاہرۃ اجیر می باشد فقط.

**اگر در چند قریہ بجکر رفتن مسافت کامل شود پس حکم آن چیست؟ سوال (۲۲۷۳)**

شخصی مربوط چند قریہ می باشد کہ از وطن او ہر یک قریہ از مسافت قصر کمتر می باشد اگر آن شخص از یک قریہ خویش بقریہ دیگر بدنبال یکی بعد دیگر منتقل میشود کہ در نتیجہ از آن مسافت

(۱) من خرج من عمارۃ موضع إقامته الخ قاصدا الخ مسیرۃ ثلاثۃ أيام وليلاتها الخ صلى الفرض الرباعي ركعتين ودون الخ بقصر ان لوی الإقامة في أقل منه ای من نصف شهر الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب صلوة المسافر ج ۷۳۲ و ۷۳۷ ط. س. ج ۲ ص ۱۶۱ - ۱۶۲ (۱۲۳). ظہیر

(۲) الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۴۴، ط. س. ج ۲ ص ۱۳۳. ظہیر

(۳) رد المحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۴۵، ط. س. ج ۲ ص ۱۳۴. ظہیر



قصر تکمیل میگردید و بهمین اراده از وطن خارج شده باشد آیا درمورد آن شخص احکام سفر ثابت خواهد باشد یا نه؟

**جواب:** برای آن شخص احکام قصر ثابت میباشد <sup>(۱)</sup> فقط.

**قصر نمودن غیر مقلدین در مسافت سه میل و تاویل حدیث مستدل ایشان: سوال:**

(۲۲۷۴) عند الفقهاء در فاصله (۴۸) میل مسافر دو گانه نماز را اداء باید نمود و اما غیر مقلدین در فاصله سه میل نماز را قصر میکنند و در ثبوت این عملکرد خویش حدیث حضرت انس رضی الله عنه را پیش می نمایند که در آن نبی اکرم صلی الله علیه و آله در فاصله سه میل دو رکعت اداء نموده اند مطلب آن حدیث چیست؟

**جواب:** وقتی که تصمیم سفر مسافت سه منزل که از آن (۴۸) میل میشود داشته باشد پس بمجرد خروج از شهر قصر آغاز می یابد <sup>(۲)</sup> و همین تاویل آن حدیث شریف است که در آن چنین وارد است که نبی اکرم صلی الله علیه و آله خارج از مدینه طیه بفاصله سه میل قصر نمودند یعنی آنجناب صلی الله علیه و آله اراده مسافت بعید را داشتند لکن بعد از خروج از مدینه بفاصله سه میل وقت نماز شد پس ایشان نماز را قصر نمودند فقط.

**اگر اجیر بوطنی خود رسید پس او در می باشد اگر چه مالک همراهی نباشد: سوال:**

(۲۲۷۵) اجیر مشاهرة یعنی ملازم اگر در حالت سفر همراه مالکش بقریه خویش مواصلت نماید آیا اونماز را قصر کند یا اتمام؟ در فتاویٰ حمادیه است عبد سافر مع مولی فدخل فی وطن العبد لایصیر ان مقیمین اما العبد فلانه تابع و اما المولی لم توجدنیة الاقامة و لا دخول الوطن اصلی آیا مسأله فوق تنها مخصوص بغلام میباشد و یا برای اجیر نیز همین حکم است؟ **جواب:** اجیر مشاهرة اگر چه بلحاظ متابعت در حکم غلام است و هیچ شک نیست در آن که اگر در وطن اقامت همچو صورت عارض شود پس نیت او مانند غلام نیز مدار اعتبار نیست بلکه اقامت

(۱) فاذا قصد بلدة والی مقصده طریقان أحدهما مسيرة ثلاثة أيام وليلاتها والآخر دونها فسلک الطريق الأبعد كان مسافرا عندنا هكذا فی فتاویٰ قاضی خان (عالمگیری مصری باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۱۳۰، ط. ماجدیه ج ۱ ص ۱۳۸). ظفیر

(۲) من خرج من عمارة موضع إقامته الخ قاصدا الخ مسيرة ثلاثة أيام وليلاتها الخ ولا إعتبار بالفراخ علی المذهب (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۳۵، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۱). ظفیر

وسفرش موقوف بر نیت مستاجر می باشد لکن در وطن اصلی آن صورت نخواهد بود زیرا که در آنجا بمجرد مواصلت نمودن سفر باطل می شود نیت وعدم نیت در آن مورد کدام اثر وارد نمی کند فلذا اگر اجیر مع مستاجر خود بوطن اصلی خود برسد سفرش فورا باطل می شود و علاوه از آن در جای دیگر تابع نیت متبوع می باشد در الدر المختار مذکور است: والمعتبر نية المتبوع ولانه الاصل لا التابع كامرأة وفاها مهرها المعجل وعبد الخ واجير الخ مع زوج ومولى ومستاجر<sup>(۱)</sup> الخ فقط.

**مقتدی مسافر بحق امام نیت چند رکعت را بکند: سوال:** (۲۲۷۶) امام مقیم است و مقتدی مسافر آیا اکنون مقتدی نیت چهار رکعت را بکند یا دور رکعت؟

**جواب:** برای مسافر اقتداء بمقیم جائز است و مقتدی مسافر بخاطر اتباع امام مقیم نیت چهار رکعت را باید کرد در المختار مذکور است: واما اقتداء المسافر بالمقیم فیصح فی الوقت ویتیم الخ<sup>(۲)</sup>.

**یک شهر را ترک گفت و بشهر دیگر اکنون اگر بشهر سابق آید در آن مورد حکم چیست؟**

**سوال:** (۲۲۷۷) یک نفر بنا بر کدام دلیل اهل و عیال خود را از شهر (الف) بشهر (ب) گسیل نمود و او خودش در نواحی شهر (الف) منزل نموده وقت را میگذرانید اگر این شخص بشهر (الف) تشریف آورد که در آنجا مکانش مقفل است قلف است آیا در آنجا برای او مقیم گفته میشود یا مسافر و دیگر آنکه اگر این شخص بشهر (ب) رفت جائیکه سائر خویشاوندان و اقارب او می باشد لکن در آنجا اقامت او کمتر از ده روز نیز می باشد حالانکه او بشهر الف باز گشت می نماید جائیکه بطور مستقل قیام پذیر است فلذا آیا در همچو صورت او در شهر (ب) مقیم دانسته میشود یا مسافر و برای او در شهر (ب) هرنوع سهولت و اسایش مهیا است و از شهر (الف) اهل و عیال او بطور عارضی جای رفته اند؟

(۱) الدر المختار علی هامش رد المختار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۴۴ - ۷۴۵، به شامی کی دی: واجیر ای مشاهرة او مسانئة الخ (رد)

المختار باب ایضا ج ۱ ص ۷۴۱، ط.س. ج ۲ ص ۱۳۰، ظفر

(۲) الدر المختار علی هامش رد المختار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۴۱، ط.س. ج ۲ ص ۱۳۰، ظفر

**جواب:** از عبارت فوق معلوم میشود که وطن اصلی اوشهر (ب) است جائیکه سائر اقارب و خویشاوندان او میباشند و اگر واقعا وطن اصلی اوشهر (ب) باشد پس بمجرد رسیدن به آنجا فوراً در اتمام نماز بپردازد و در شهر (الف) اگر بخاطر ملازمت سکونت می نماید پس آنجا وطن اقامتش است اگر در آنجا نیت اقامت پانزده (۱۵) روز یا بیشتر از آن را داشته باشد پس نماز را اتمام نماید ورنه قصر باید کرد حاصل آنست که در وطن اصلی اتمام نماز بکار است اگر چه برای یک دو روز به آنجا تشریف آورد و اگر در وطن اقامت نیت پانزده روز را داشته باشد پس نماز را اتمام نمودن بکار است ورنه قصر باید کرد و اما وطن اصلی است که تولدش در آن شده باشد و والدینش در آنجا سکونت داشته باشد و عقد نکاحش شده باشد غرض آنکه باشنده هر مکان که باشد همان وطن اصلی اش میباشد تا وقتی که آن را ترک نگفته و وطن دیگر را انتخاب نکند بناء همین وطن اصلی او میباشد <sup>(۱)</sup> فقط.

**در چند سفر قصر باید کرد شود؟ سوال:** (۲۲۷۸) در چند فاصله سفر قصر نماز جائز است؟

**جواب:** سفر سه منزل قصر واجب است <sup>(۲)</sup>.

**شخصی که قصر نمی کند آیا گنہکار خواهد شد یا نه؟ سوال:** (۲۲۷۹) اگر نماز را قصر نکند گنہکار میشود یا نه؟

**جواب:** گنہکار میشود <sup>(۳)</sup>.

**در حالت قصر سنت و وتر است یا نه؟ سوال:** (۲۲۸۰) در حالت قصر وتر و سنت است یا خیر؟

**جواب:** اداء نمودن وتر ضروری است و سنت را نیز در حالت اطمینان و حرصت ترک نباید کرد

(۱) الوطن الأصلي هو موطن ولادته أو تأهله أو توطنه يظل بمثله إذا لم يبق له بالأول أهل فلو بقى لم يطل الخ (الدر المختار على هامش رد المحتار ج ۱ ص ۷۴۲، ط. س. ج ۲ ص ۱۳۱). ظفیر

(۲) السفر الذي يتغير به الأحكام أن يقصد مسيرة ثلاثة أيام ولياليها يسير الإبل ومشى الأقدام الخ والسير المذكور هو الوسط وهداية باب صلاة المسافر ج ۱ ص ۱۴۸. ظفیر

(۳) وفرض المسافر في الرباعية ركعتان لا يزيد عليها الخ وإن صلى أربعا وقعد في الثانية قدر التشهاد جزأته الأوليان عن الفرض والأخران له نافلة (هداية أيضا). ظفیر

(۱) فقط.

**در حالت سفر نماز عصر و ظہر را در یک وقت اداء نمودن جواز دارد یا نه؟ سوال:**

(۲۲۸۱) جواب: در یک وقت اداء نمودن هر دو جائز نیست (۲).

**بطور گردش سفر کننده را قصر جائز است یا نه؟ سوال:** (۲۲۸۲) آن عده مردمی کہ

در حالت ملا زمت بطور گردش سفر می نمایند آیا بر ایشان قصر واجب است یا نه؟

جواب: اگر منزل سفر باشد پس قصر لازم است یعنی در حین گردش جای کہ اراده رفتن را دارد

اگر تا بہ آخر بقدر سه منزل دور باشد قصر نمودن بکار است (۳).

**امام قصر کننده نماز را اتمام نمود آیا نماز مقتدی و امام درست شدہ است یا نه؟ سوال:**

(۲۲۸۳) (۱) یک مسافر قصر کننده در نماز عشاء امام شد و بجای قصر او نماز را چهار رکعت

اداء نمود آیا این نماز مقتدیان و امام درست شدہ است یا نه؟

**بمسافر ریل اتمام نماز چگونه است؟ سوال:** (۲۲۸۴) (۲) دیگر آنکہ اگر قصر کننده بدان

فکر کہ سفر ریل راحت بخش است قصر نکند آیا گنہکار خواہد باشد؟

جواب: (۱) اگر امام بر دو رکعت نشست نموده بود پس نمازش درست شدہ است و مقتدیان اگر

با آنہم نماز را اتمام نمودند پس ایشان درست نشدہ است کما مر فی الشامی: فلو اتم المقيمون

صلاتهم معه فسدت لانه اقتداء المفترض بالمتفل اي اذا قصدوا مبايعته الخ (۴).

جواب: (۲) برای مسافر قصر کردن لازم است و بدان فکر کہ سفر ریل استراحت بخش و دارای

سہولت است نماز را اتمام نمودن درست نیست (۵) فقط.

(۱) وبعضهم جوز للمسافر ترك السن والمختار انه لا ياتي بها في حال الخوف ويأتي بها في حال القرار والامن. (عالمگیری ج ۱ ص ۱۳۰ ط. ماجدية ج ۱ ص ۱۳۹). ظهير

(۲) ولا جمع بين فرضين في وقت بعذر سفر ومطر خلافا للشافعي وما رواه مخمولى على الجمع فعلا، لا وقتا فان جمع فسد لو قدم الفرض

على وقته وحرم لو عكس اى أخره عنه وإن صح بطريق القضاء (الدر المختار على هامش ردالمختار كتاب الصلوة قبل باب الأذان ج ۱

ص ۳۵۴ - ۳۵۵، ط.س. ج ۱ ص ۳۸۱). ظهير

(۳) أقل مسافة تغير فيها الأحكام مسيرة ثلاثة أيام الخ والقصر واجب (عالمگیری باب في صلوة المسافر ج ۱ ص ۱۲۹، ط. ماجدية ج ۱

ص ۱۳۸). ظهير

(۴) ردالمختار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۴۱، ط.س. ج ۲ ص ۱۳۰، ظهير

(۵) والقصر لازم عندنا الخ وهي تدل على ان الفرض ركعتان وان الاتمام منكر ولو كان جائزا لفعله عليه الصلوة والسلام مرة تعنيما للجواز =

**اگر فاصله شصت میل دور باشد آیا قصر کنند یا خیر؟ سوال:** (۲۲۸۵) (۱) زید از وطن اصلی خود عازم شهر (ب) میشود که بفاصله بیشتر از شصت میل دور واقع است لکن درحین روانگی او نیت اقامت بیشتر از پانزده یوم را در شهر (ب) دارد فلہذا آیا درہمچو صورت در راہ برای اوقصر نمودن بکار است یا نہ؟

**وقتیکہ بعد از اقامت پانزدہ یوم واپس میروہد پس سفرش از آنجا شمار میشود یا از شہر سابق؟ سوال:** (۲۲۸۶) (۲) مثلاً زید از شہر (ب) بعد از اقامت بیشتر از پانزدہ یوم بشہر (ج) میروہد فلہذا آیا بخاطر قصر نمودن شمار فاصلہ از شہر (ب) باید بشود یا از وطن اصلی زید؟

**مقیم بعقب مسافر نیت چہار رکعت را باید کرد: سوال:** (۲۲۸۷) برای مقیم بعقب امام مسافر مثل در نماز عصر نیت چہار رکعت نمودن بکار است با از دور رکعت؟

**جواب:** (۱) قصر نمودن نماز بکار است. (۱).

**جواب:** (۲) در این صورت شمار فاصلہ از شہر (ب) گرفته خواہد (۲) شد.

**جواب:** (۳) نیت چہار رکعت نمودن بکار است دو رکعت را با امام خویش ودو رکعت را بعد از آن تنها اداء نماید (۳) فقط.

**جائیکہ نکاح کردہ باشد آیا آن جای مطلقاً در وطن اصلی است: سوال:** (۲۲۸۸) (۱)

در در المختار این مکان را نیز در وطن اصلی نوشته است کہ او تأهلہ یعنی جای نکاح نمودن بناء آیا در جائیکہ عقد نکاح نمودہ است این جای مطلقاً وطن اصلی او است یا کدام مطلب دیگر از آن است وتفصیل آن چگونه است؟

**وطن اصلی زن خانہ خسر است یا خانہ والدین واگر بفاصلہ دہ یا دوازدہ از وطن اقامت سفر نماید آیا مسافر خواہد باشد یا نہ؟ سوال:** (۲۲۸۹) (۲) وطن اصلی زن خانہ خسر

= (غنیۃ المستملی فصل صلوۃ المسافر ج ۱ ص ۴۹۹). ظفیر

(۱) من خرج من عمارة موضع إقامته قاصداً مسيرة ثلاثة أيام ولياليها الخ صلى الفرض الرباعي ركعتين وجوبا (الدرالمختار على هامش ردالمحتار باب صلوۃ المسافر ج ۱ ص ۷۳۲، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۱). ظفیر

(۲) وبیطل الإقامة بمثله وبالوطن الأصلي وبانشاء السفر (ایضاً ج ۱ ص ۷۴۳، ط.س. ج ۲ ص ۱۳۲). ظفیر

(۳) وصح إقضاء المقيم بالمسافر في الوقت وبعده فإذا قام المقيم إلى الإتمام لا يقرأ ويسجد للسجود في الأصح لأنه كاللاحق والتعدتان فرض عليه وقيل لا (ایضاً ج ۱ ص ۷۴۰، ط.س. ج ۲ ص ۱۳۰). ظفیر

است یا خانه والدین مراد از وطن ولادت چیست؟ آیا مطلقاً است یا آن جائیکه آن را در عرف وطن میگویند اگر شخصی در جای ملازم باشد اما وطن او از آن جای بمسافت سفر شرعی واقع باشد فلهاذا اگر آن شخص از مکان ملازمت ده دوازده میل سفر می نماید آیا او مسافر است یا نه؟  
**جواب:** (۱) معنی وطن اصلی را چنین می نگارند که وطن قرار باشد یعنی در آنجا سکونت مقصود باشد پس موضع تاهل یعنی تزوج وطن وقتی میباشد که در آنجا سکونت مقصود باشد و خانمش در آنجا همراهش باشد و چنین مطلوب نیست که اگر از یک جای بعد از عقد نکاح نمودن خانم را بیاورد سپس آن جای وطن نکاح او شود خلاصه آنست جائیکه خانمش بود و باشد دارد و برای او در آنجا سکونت مقصود باشد پس همان نیز وطن اصلی است اگر دو خانم او در دوشهر سکونت می نمایند پسر هر دو اماکن برایش وطن اصلی است: ولو کان ببلدین فایتهما دخل صار مقيماً<sup>(۱)</sup> ذامی.

از این عبارت روشن است که سکونت زن در آنجا و موجودیتش معتبر است وزن را از جای آوردن بعد از محض نکاح نمودن این سبب وطن شدن نیست.

**جواب:** (۲) زن تابع مرد است شوهرش هر جائیکه او را نگهداری میکند همای جای وطن او است و اما وطن ولادت آنست جائیکه او وتولد نموده باشد و والدینش در آنجا سکونت می نمایند و در مکان ملازمت جائیکه اومقیم است و بوجه اقامت نماز را اتمام می نماید تا وقتی که از آن جای بقصد مسافت شرعی سفر ننماید او قصر نکند.

**مامور دولت در گردش فاصله (۴۸) یا (۶۰) میل باشد او قصر نماز کند یا اتمام؟ سوال:**

(۲۲۹۰) زید مامور دولت است و جای سکونتش شهر (ب) است لکن حسب هدایت مقام ذیصلاح در آن نواحی تا به مقدار (۴۸) میل و گاهی پنجاه شصت و گاهی تا به هشتاد میل گردش داشته میباشد و بجای سکونت مراجعت نمی نماید در این صورت آیا قصر کند یا اتمام؟

**جواب:** اگر در وقت بیرون شدن از خانه اوقصد نموده بود که در آن گردش منتهای سفر فلانی مقام است جائیکه از مکان سکونت او در فاصله چهل و هشت میل یا زیاد است پس قصر لازم است

ورنہ نیست.

**از الہ آباد بہ نیت دوحہار ماہ بصوبہ بمبئی روان شد آیا درمسیر راہ قصر کند یا نہ؟**

**سوال:** (۲۲۹۱) زید از الہ آباد روانہ بمبئی شد لکن در بمبئی میخواہد کہ دو یا چہار ماہ بود باش نماید دراین صورت آیا او درمسیر راہ نماز را قصر کند یا اتمام؟  
**جواب:** درمسیر راہ قصر نماید (۱).

**یک چند سوالات درمورد قصر:** **سوال:** (۲۲۹۲) (۱) اگر شخصی از وطن بفاصلہ چہل دو ۴۲ میل دور محصور بماند و درآنجا ارادہ محصور بودن پانزدہ (۱۵) روز یا کم از آن باشد آیا قصر نماز جائز است یا نہ؟

**سوال:** (۲۲۹۳) جائیکہ حکم قصر نمودن نماز است اگر درآنجا سنت را ترک نمود معصیت نخواہد بود؟

**سوال:** (۲۲۹۴) درحالت سفر جمع این صلاتین مانند نماز ظہر وعصر و یا نماز مغرب وعشاء را یکجا اداء نمودن جائز است یا نہ؟

**جواب:** (۱) درمسافت سہ یوم قصر میشود وچہل ہشت میل اندازہ ان تعیین شدہ است واگر در انجا بعد از رفتن ارادہ پانزدہ یوم را داشتہ باشد پس نماز را اتمام نماید واگر از آن ارادہ کمتر را داشتہ باشد پس نماز را قصر کند.

**جواب:** (۲) گناہ نیست لکن در حالت قیام اداء نمودن سنت پسندیدہ است (۲).

**جواب:** (۳) اگر چنین طرح میان صلاتین جمع کند کہ ظہر را دروقت آخر وعصر را دراول وقت اداء کند این جمع درست است واین جمع صوری است نہ حقیقی یعنی چنین نباید کرد کہ نماز عصر را دروقت ظہر ونماز ظہر را دروقت عصر اداء نماید واین جمع درست نیست (۳).

(۱) من خرج من عمارة موضع إقامته الخ قاصدا الخ مسيرة ثلاثة أيام ولياليها الخ صلى الفرض الرباعي ركعتين (الدر المختار على هامش ردالمحتار باب صلاة المسافرين ج ۱ ص ۷۳۲، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۱) قوله قاصدا اشار به مع قوله خرج إلى انه لو خرج ولم يقصد أو قصد ولم يخرج لا يكون مسافرا (رد المحتار ج ۱ ص ۷۳۲، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۲). ظفیر

(۲) ويأتي المسافر بالسنن إن كان في حال أمن وقرار وإلا لا يأتي بها هو المختار (الدر المختار على هامش ردالمحتار باب صلاة المسافرين ج ۱ ص ۷۴۲، ط.س. ج ۲ ص ۱۳۱) ظفیر

**چقدر فاصلہ رفتن از خانہ قصر را شروع نماید؟ سوال: (۲۲۹۵) (۱) در چقدر فاصلہ کہ از خانہ برسد قصر کردہ نشود؟**

**ملا زمی کہ در ریل ہموارہ درسفر باشد اوجہ باید بکند؟ سوال: (۲۲۹۶) (۲) من کارمند ریل میباشم و علی الدوام درسفر ہستم و اتفاقا در بعضی مناطق سہ روز و در بعضی چہار روز و در برخی از مناطق دوماہ متواتر بود و باش میشود آیا در ہمچو حالت نماز را قصر نمایم یا اتمام؟**

**باوجود قصر اتمام شود آیا جواز دارد یانہ؟ سوال: (۲۲۹۷) (۳) اگر من مستحق قصر باشم و بجای دو رکعت نماز را اتمام نمایم آیا این جواز دارد یانہ؟**

**دروقت سفر حکم وتر و سنن مؤکدہ چیست؟ سوال: (۲۲۹۸) (۴) در ہمچو حالت حکم اداء نمودن سنن مؤکدہ وتر و نوافل چیست؟**

**فرض مغرب قصر دارد یانہ اگر دارد پس چگونه خواہد باشد؟ سوال: (۲۲۹۹) (۵) حکم سہ رکعت فرض مغرب چیست؟**

**جواب: (۱)** اسم این قصر است و در حالت سفر حکم قصر نمودن نماز است بہ این معنی ہر نمازی کہ چہار رکعتی باشد آن را درسفر دو رکعت اداء نماید و در نماز مغرب و فجر قصر نیست و در قصر شرط آنست کہ ارادہ سفر سہ منزل را داشته باشد یا بیشتر از آن و اندازہ سہ منزل چہل و ہشت میل متعین شدہ است.

**جواب: (۲)** برای مانند شما سفر کنندہ و قتیکہ سفر سہ منزل یا زیاد تر از آن باشد آنست کہ اگر در یک مکان ارادہ اقامت پانزدہ یوم یا زیاد تر از آن باشد پس نماز را اتمام نماید ورنہ قصر کند<sup>(۱)</sup>.

**جواب: (۳)** برای مسافر شرعی تا و قتیکہ ارادہ اقامت پانزدہ روز یا بیشتر از آن نکنند قصر نماز

(۳) ولا يجوز الجمع عدنا بين الصلوتين في وقت واحد سوى الظهر والعصر بعرفة والمغرب والعشاء بمزدلفة (غنية المستملی ص ۵۰۷).  
ظفر الدین

(۱) من خرج من عمارة إقامته قاصدا مسيرة ثلاثة أيام الخ صلى الفرض الرباعي ركعتين وجوبا الخ حتى يدخل موضع مقامه الخ أو ينوي الخ إقامة نصف شهر حقيقة أو حكما (درمختار باب صلوة المسافرين ط. س. ج ۲ ص ۱۲۱). ظفر



واجب است و اتمام برایش بکار نیست که این جائز نیست<sup>(۱)</sup>.

**جواب:** (۴) سنن موکده را درحالت اطمینان اداء نماید و اگر در عین سفر باشد و تعجیل داشته باشد دراین صورت ترک نماید و اما فرض در هر حال اداء نمودن آن بکار است<sup>(۲)</sup>.

**جواب:** (۵) در نماز مغرب قصر نیست<sup>(۳)</sup> فقط.

**اگر برای عساکر میدان نبرد نباشد آنان چه باید بکنند؟ سوال:** (۲۳۰۰) ما مردم

در میدان جنگ واقع میباشیم آماده (۱۰) یوم دریکجا و ده (۱۰) روز جای دیگر اقامت میباشد و دراین مورد از سابق برای مایان کدام اطلاع نمیشد ممکن است که در مدت یک روز بخانه بیایم و ممکن است که تا به مدت ده (۱۰) سال باز گشت نکنیم آیا دراین صورت نماز را قصر نمایم یا اتمام و همچنان سنت را اداء کنیم یا نه؟ و در مورد نماز جمعه چه حکم است؟

**جواب:** در همچو حالت قصر اداء نمودن بکار است<sup>(۴)</sup> و حکم سنت آن است که اگر حالت اطمینان بخش باشد پس افضل آنست که سنت اداء شود ورنه ترک شود در در المختار مذکور است اگر مسافر در حالت امن و اطمینان قرار داشته باشد پس سنت موکده را اداء کند و اگر حالت اطمینان نباشد آن را بگذارد و امام هندوانی رح میفرماید که در حالت حصر بودن سنت را اداء کند و در وقت منزل نمودن نکند<sup>(۵)</sup> (کذا فی الشامی و بر مسافر نماز جمعه فرض نیست اگر موقع برایش میسر شد و نماز جمعه را اداء نمود بهتر است ضروری نیست اگر نماز جمعه اداء مسافر اداء نمود پس نماز ظهر از ذمه اش ساقط میشود ورنه ساقط نمیگردد بلکه اداء

(۱) من خرج من عمارة إقامته قاصدا مسيرة ثلاثة أيام الخ صلى الفرض الرباعي ركعتين وجوبا الخ حتى يدخل موضع مقامه الخ أو ينوي الخ إقامة نصف شهر حقيقة أو حكما (در مختار باب صلوة المسافر، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۱). ظفیر

(۲) ویاتی المسافر بالسنن إن كان في حال أمن وقرار وإلا لا يأتي بها هو المختار. (الدر المختار على هامش ردالمحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۴۲، ط.س. ج ۲ ص ۱۳۱). ظفیر

(۳) صلى الفرض الرباعي ركعتين (در مختار) واحتراز بالفرض عن السنن والوتر وبالرباعي عن الفجر والمغرب (ردالمحتار ج ۱ ص ۷۳۵، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۳). ظفیر

(۴) ولو دخل مصرًا على عزم أن يخرج غدا أو بعد غد ولم ينو مدة الإقامة حتى يبقى على ذلك سنين قصر الخ وإذا دخل العسكر فنو الإقامة بها قصر وكذا إذا حاصروا فيها مدينة أو حصنا الخ (هداية باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۱۴۹). ظفیر

(۵) ویاتی المسافر بالسنن إن كان في حال أمن وقرار إلا بان كان خوف وفرار لا يأتي بها هو المختار (در مختار) وقال الهندواني رحمته الله الفعل حال النزول والترك حال السير الخ والأعدل ما قاله الهندواني رحمته الله (رد المختار باب صلوة المسافر ط.س. ج ۲ ص ۱۳۱). ظفیر

نمودن ظهر بکار است<sup>(۱)</sup>.

### اگر در یک ماحول همواره گردش می نماید لکن آن اما کن به اندازه مسافت سه یوم

نباشد پس چی باید کرد؟ سوال: (۲۳۰۱) اگر در مدت سفر برایم حکم گردش در دیهات و نواحی باشد و مسلسل بیست ۲۰ روز یا بیست و پنج (۲۵) روز یا ده (۱۰) روز هر قسمیکه باشد او مستقر خویش خارج میباشم لکن در یک مقام بیشتر از اقامت یک هفته برایم اجازه نیست لکن آن مقامات از مکان مستقر بفاصله مسافت سه شبانه روز نباشد بلکه اطراف مستقر در گردش یک دایره باشد اگر لحاظ مسافت مسلسل شود پس سفر از مدت مقرر اش افزایش می یابد و اگر لحاظ تمام سفر شود از آن مسافت بسیار زیاد میشود بناء آیا در این صورت قصر واجب است یا نه؟

جواب: چونکه مجموعه مسافت از مدت سفر شرعی زیاد است بناء تابه مراجعت نمودن بمستقر در صورت فوق الذکر قصر نماز بکار است قال فی الدر المختار: حتی یدخل موضع مقامه ان سار مدة السفر الخ قید بقوله حتی یدخل ای انما یدوم علی القصر الی الدخول ان سار ثلثة الخ<sup>(۲)</sup>.

### مقتدی مقیم بعد از سلام امام مسافر در دو رکعت متباقی فاتحه را بخواند یا نه؟ سوال:

(۲۳۰۲) اگر مقتدی بعقب امام مسافر نماز میخواند پس هرگاه امام بعد از اداء نمودن دو رکعت سلام بگرداند پس او چهار رکعت را تمام نماید اکنون سخن سوال بر انگیز آنست که آیا او در دو رکعت متباقی فاتحه را قرائت نماید یا نه؟

جواب: در دو رکعت متباقی هیچ را نگوید بلکه بعد از خاموش و ساکت ایستاده شدن رکوع کند<sup>(۳)</sup>.

### در جای خسر قصر کند یا اتمام: (۱) تابه خانه خسر فاصله ده امید میباشد فلهمذا آیا برای زید

(۱) ولا تجب الجمعة علی مسافر الخ فإن حضروا فصلوا مع الناس اجزاهم عن فرض الوقت الخ (هدایه باب الجمعة ج ۱ ص ۱۵۲). ظفیر

(۲) ردالمحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۳۶، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۴. ظفیر

(۳) وصح إقضاء المقيم بالمسافر في الوقت وبعده فإذا قام المقيم إلى الإتمام لا يقرأ ولا يسجد للسهر في الأصح لأنه كاللاحق والقعدتان

فرض علیه وقيل لا (الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۴۰، ط.س. ج ۲ ص ۱۳۰). ظفیر

بعد از رسیدن ب مکان خسر قصر نماز بکار است یا اتمام؟

**امام مسافر نماز را اتمام نمود آیا نماز مقتدی درست شده است یا نه؟ سوال: (۲۳۰۴)**

(۲) امام مسافر سهوا نماز را اتمام نمود آیا نماز مقتدیان درست شده است یا نه؟

**سوال: (۲۳۰۵) (۳)** مسافر نذر نمود که در وقت سفر دوچهار روز نماز را اتمام خواهم نمود فلذا آیا او نماز ایام منذورا را اتمام کند یا قصر؟

**جواب: (۱)** وقتی که بجای خسرخیل رسید نماز را اتمام کند کما فی الشامی: قوله او تأمله ای تزوجه قال فی شرح <sup>(۱)</sup> المنیة: ولوتزوج المسافر ببلد ولم ینو الاقامة به فقیل لایصیر مقیما وقیل یصیر مقیما وهو الاوجه الخ ده (۱۰) میل مسافت قصر نیست فلذا در صورت مسؤله در مورد قصر سوال پیدا نمیشود ظفیر.

**جواب: (۲)** نماز مقتدیان فاسد شده است شامی: ج ۱ ص ۳۹۱، ولو اقتدی مقیمون بمسافر واتم بهم بلانیة اقامة وتابعوه فسدت صلاتهم لکونه متنفلا فی الاخیرین.

**جواب: (۳)** قصر نمودن بکار است و این نذر او لغوه می باشد زیرا که معصیت است و خلاف شرع می باشد قصدا به اتمام نمودن نماز گنہکار میشود و نماز مقیم نیز بعقب او درست نخواهد شد: کما مر فلو اتم مسافر ان قعد فی الاولی تم فرضه و اساء الخ در المختار <sup>(۲)</sup> فقط.

**مقیم بعد از یک رکعت امام مسافر اقتداء نمود پس چگونه نماز خود را به انجام**

**برساند؟ سوال: (۲۳۰۶)** مقیم وقتی اقتداء بعقب مسافر نمود که امام مسافر یک رکعت را اداء نموده بود پس اکنون بعد از سلام امام مسافر برای مقیم چگونه اداء نمودن نماز بکار است؟ **جواب:** نخست دو رکعت را خالی اداء نماید و در رکعت سوم قرائت بخواند <sup>(۳)</sup> فقط.

**مسافر امام جمعه شده میتواند؟ سوال: (۲۳۰۷)** مسافر در نماز جمعه امام شده میتواند یا نه؟

(۱) غیة المستملی ص ۵۰۵. ظفیر

(۲) الدر المختار علی هامش رد المختار باب صلوۃ المسافر ج ۱ ص ۱۰۹، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۸. ظفیر

(۳) ولو اقتدی المقیم بالمسافر صح (الی قوله) فاذا صلی المسافر رکعتین یسلم ویقوم المقیم فیتتم صلوته بغير قراءة فی الاصح الخ بخلاف المسبوق (غیة المستملی ص ۵۰۴). ظفیر

جواب امام جمعه شده میتواند (۱) فقط.

**دلیل قصر در حال: سوال:** (۲۳۰۸) در هرسفر باوجود تامین امنیت حتما وجوب نماز قصر ثابت نمیشد.

**جواب:** دلیل وجوب حدیث آتی است: وعن یعلی بن امیة قال قلت لعمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اما قال الله تعالى: (أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتَنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا. فَقَدْ أَمِنَ النَّاسُ فَقَالَ عُمَرُ رضی اللہ عنہ: عَجِبْتُ مِمَّا عَجِبْتُ مِنْهُ فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ صَدَقَ اللَّهُ بِهِ عَلَيْكُمْ فَأَقْبَلُوا صَدَقْتُهُ، رواه مسلم حاصل آنکه یعلی بن امیة میگوید که من برای حضرت عمر رضی اللہ عنہ عرض کردم که الله پاک میفرماید که برای شما خوف فتنه کفار باشد پس نماز را قصر کنید و اکنون مردم به امنیت قرار دارند و هر اس وجود ندارد پس اکنون قصر کردن بکار نیست مترجم برایم این شبهه عارضت شده بود بناء من برای جناب رسول اکرم ﷺ در این مورد عرض نمودم پس ایشان ﷺ فرمودند که این یک انعام خداوندی است بناء ان را بپذیرید.

**در ریل بجقدر مسافت قصر نماید؟ سوال:** (۲۳۰۹) در سفر ریل تا به جقدر مسافت قصر

نمودن بکار است؟

**جواب:** اگر به اندازه سه منزل سفر پیاده باشد پس در ریل نیز بدان مسافت قصر کردن بکار است مثلا (۴۸) میل سفر باشد پس قصر درست و ضروری است (۲) فقط.

**آن حضرت ﷺ در سفر چند رکعت را اداء نموده است؟ سوال:** (۲۳۱۰) جناب رسالت

پناه در سفر دو رکعت اداء نموده بودند یا چهار رکعت؟

و دیگر آنکه ایشان در غزوات دو رکعت اداء نموده اند و بعقیده مردم روشن فکر عصر جدید تنها دو رکعت نماز فرض است نه چهار رکعت بنا ارقام این مساله مفصل بفرمائید؟

**جواب:** در عصر جناب رسول اکرم ﷺ در وقت سفر در غزوات بجای چهار رکعت دو رکعت

(۱) ویجوز للمسافر والعبد والمريض أن يؤم في الجمعة (هدایه ص ۱۵۲ ج ۱). ظفر

(۲) اعلم أن أقل مدة السفر عندنا مسافة ثلاثة أيام من أقصر أيام السنة بالسير الوسط (إلى قوله) وعامة المشايخ قدروها بالفراخ الح (غنية

المستملی ص ۴۵۷). ظفر

اداء نمودن بسبب قصر شده است ودرسفر شرعی بجای چهار رکعت دو رکعت فرض میباشد درقرآن مجید آمده است: (وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ) الایہ وفي الحديث: عن ابن عباس رضی اللہ عنہ وعن ابن عمر رضی اللہ عنہ قالوا: سَنَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ السَّفَرَ رَكْعَتَيْنِ وَهُوَ تَمَامٌ غَيْرُ قَصْرِ الْحَدِيثِ <sup>(۱)</sup> فقط.

**در حالت سفر وتر وسنت:** سوال: (۲۳۱۱) درحالت قصر وتر وسنت اداء نمودن بکار است یا نه؟ اگر شخصی در گردش باشد وروزانه در کوچ واقامت باشد پس در همچو حالت قصر کند یا اتمام ودرچقدر فاصله دور باشد از وطن که قصر لازم شود؟

**جواب:** دردرالمختار مذکور است: ویاتی المسافر بالسنن ان كان في حال امن وقرار والا بان كان في خوف وقرار لایاتی بها هو المختار <sup>(۲)</sup> حاصل آنست که مسافر اگر در جای باشد وعجله نداشته باشد پس سنت را اداء نماید واگر در سفر تعجیل داشته باشد یا احساس هراس باشد پس سنت را ترک نماید سپس گفته است که عند البعض سنت فجر با آنهم ترک نکند <sup>(۳)</sup> واگر از اقامتگاه بدوره بقصد فاصله آنقدر دور رفته باشد که سه منزل یعنی (۴/۸) میل میشود بناء در سائر گردش خود او قصر باید کرد وهرگاه به اقامتگاه خویش بازگشت نمود واقلا نیت اقامت پانزده یوم را داشته باشد پس نماز را اتمام نماید <sup>(۴)</sup> فقط.

**برای قصرتعمیر ساختن معتبر نیست:** سوال: (۲۳۱۲) شخصی در وطن اصلی خود سکونت دارد ودرشهر دیگر تنها بخاطر بود وباش وسکونت خانم دوم خانه ساخت وبعد از یک چند سال بخاطر عدم موافقت آب هوا خانم دوم را بوطن اصلی آورد وخانه که درآن شهر دوم داشت آن را قفل وبعضی اثاثیه خانه داری نیز درآنجا همراه داشت وهمچنان بازگشت خانم درآنجا نیز

(۱) مشکوٰۃ باب صلاة السفر ص ۱۱۹، أخرجه مسلم في صحيحه عن مجاهد عن ابن عباس فرض الله الصلوة على لسان نبيكم في الحضر أربع ركعات وفي السفر ركعتين (نصب الراية ج ۱ ص ۱۸۹). ظفیر

(۲) مطالعه فرماید الدر المختار علی هامش ردالمحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۱۱۸، ط.س. ج ۲ ص ۱۳۱. ظفیر

(۳) وقيل يصلى سنة الفجر خاصة وقيل سنة المغرب ايضا، بحر (ردالمحتار ج ۱ ص ۷۰۷، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۱). ظفیر

(۴) من خرج من عمارة موضع اقامة قاصدا مسيرة ثلاثة ايام ولياليها الخ او نوي اقامة نصف شهر حقيقة او حكما (إلى قوله) اتم مختصرا (الدرالمختار علی هامش ردالمحتار باب صلوة المسافر ج ۱ ص ۷۰۷، ط.س. ج ۲ ص ۱۲۱). ظفیر

مشکوک میباشد اگر در این صورت شخص مذکور بخاطر ضرورت بشهر دوم تشریف ببرد آیا او قصر کند یا چهار رکعت را کاملاً اداء نماید؟

**جواب:** در این حالت فوق الذکر قصر باید کرد کما فی شرح المنیة اذا المعتبر الاهل دون الدار<sup>(۱)</sup> وهكذا فی رد المحتار فقط.

**مسافری که نیت پانزده روز را نموده است: سوال:** (۲۳۱۳) یک نفر بفاصله سی و شش (۳۶) میل دور از مکان خویش طوری تجارت میکند که در یک شهر مکان را خریداری می نماید و در آن سکونت می ورزد و بدیهات بغرض فروختن روزانه میرود و شام به اقامت گاه مراجعت می نماید و بعضی اوقات دو روز در یک قریه مکث می نماید در این صورت آیا نماز را قصر کند یا اتمام؟

**جواب:** اگر پانزده یوم یا بیشتر از آن در آن مقام نیت اقامت را داشته باشد پس نماز را اتمام نماید و اگر بعد از نیت اقامت بطور پیره دو دو یا چهار چهار میل بدیهات برود و شام به اقامت گاه واپس بیاید در این وقت برای او حکم قصر نمودن نماز نیست بلکه نماز را اتمام کند لکن اگر در آنجا نیت اقامت پانزده روز را نداشته باشد بلکه از ابتداء چنین قصد داشته که در فلانی منطقه که بفاصله سی و شش (۳۶) میل دور قرار دارد مکان را خواهم گرفت و از آنجا بدیهات گردش خواهم نشود و در اقامتگاه خود قیام نخواهم کرد بناء او قصر باید بکند<sup>(۲)</sup> فقط.

**بسیفر بدان نیت رفتی که خدای داند که چه وقت عودت باشد پس چه باید کرد؟**

**سوال:** (۲۳۱۴) شخصی با این فکر بفر طولانی روان شد که خدا عالم است که چه وقت بازگشت خواهم نمود آیا او قصر کند یا اتمام؟

**جواب:** برای او قصر نماز یعنی دو رکعت اداء نمودن بکار است تا وقتی که در یک شهر نیت اقامت پانزده (۱۵) روز را نکند<sup>(۳)</sup> فقط.

(۱) غنیة المستملی ص ۵۰۶. ظفیر

(۲) عن عبد الله بن عمر قال اذا كنت مسافرا فوطئت نفسك على إقامة خمسة عشر يوما فأتيت الصلاة وان كنت لا تدري متى تظعن فاقصر

(غنیة المستملی ص ۵۰۱). ظفیر

(۳) او دخل مصرًا على عزم ان يخرج غدا او بعد غد ولم ينو مدة الإقامة حتى بقى على ذلك سنين قصر لان ابن عمر رضي الله عنه اقام =

**خانہ خسر بفاصلہ سے میل قرار دارد آیا در اینجا قصر کند یا نہ؟ سوال: (۲۳۱۵)** اگر بخانہ

خسر برود کہ بفاصلہ سے منزل واقع است آیا در آنجا قصر کند یا نہ؟ یعنی بقصد کم از پانزدہ روز برود و همچنان اگر ہندہ نیز بقصد کمتر از پانزدہ روز بخانہ خسر برود کہ بفاصلہ سے منزل قرار دارد آیا ایشان قصر کنند یا اتمام؟

**جواب:** قال فی الدر المختار: الوطن الاصلي هو موطن ولادته او تاهله او توطنه الخ قوله او تاهله اي تزوجه قال في شرح المنية ولو تزوج المسافر ببلد ولم ينو الاقامة به فقليل لا يصير مقيما وقيل يصير مقيما وهو الاوجه <sup>(۱)</sup> الخ شامي از این عبارت معلوم شد کہ زید و ہندہ در صورت متذکرہا نماز را اتمام نمایند فقط.

**سفر بلا قصر: سوال: (۲۳۱۶)** اگر بایمائش نمودن در قریہ ہای ماحول گردش باشد و مکان قیام در سائر مکانہا از سہ منزل کمتر باشد و با پیمائش کردن این قریہ تا بہ قریہ دیگر و از آنجا بہ قریہ سوم و چہارم کہ یہمین منوالی فاصلہ بسا قریہ ہا از سہ منزل بسیار افزایش می یابد یا آنکہ چیزی معلوم نباشد فلہذا در مورد قصر نماز چہ حکم است؟

**جواب:** گشت نمودن با این پیمائش در حالیکہ ابتداء او نیت سفر سہ منزل را نداشته باشد و یا آنکہ معلوم نباشد اگر با گشت و گذر افزایش یابد حکم قصر نماز نیست و نماز را اتمام نمودن بکار است <sup>(۲)</sup> فقط.

**آیا برای قصر بیرون شدن از شہر ضروری است؟ سوال: (۲۳۱۷)** اگر کسی بر وطن اقامت مقیم گردیدہ است و ہر گاہ ارادہ رفتن وطن اصلی کند قصر صلاۃ لازم آمد یا نہ؟ از بلد اقامت بیرون شدن شرط است؟

**جواب:** بیرون شدن از بلد اقامت بہ قصد سفر شرعی شرط قصر است از محض ارادہ رفتن قصر لازم نخواہد <sup>(۱)</sup> شد فقط واللہ اعلم کتبہ عزیز الرحمن

= بادر بایجان ستہ اشہر و کان یقصر ومن جماعۃ الصحابۃ مثل ذلک (ہدایہ باب صلوۃ المسافر ج ۱ ص ۱۴۹). ظہیر

(۱) مطالعہ فرمائید ردالمحتار باب صلوۃ المسافر ج ۱ ص ۷۴۲، ط. س. ج ۲ ص ۱۳۱. فالأصلي وهو مولد الإنسان أو موضع تأهل به قصد التعيش به لا الارتحال عنه (غنیۃ المستملی ص ۵۰۵). ظہیر

(۲) ومن طاف الدنيا بلا قصد لم يقصر (الدر المختار باب صلوۃ المسافر ج ۱ ص ۱۰۷، ط. س. ج ۲ ص ۱۲۲). ظ

**اگر مسافر بفراوشی نماز را اتمام نماید حکم آن چیست؟ سوال: (۲۳۱۸)** مسافر بعد از نشستن در رکعت دوم ایستاده شد و چهار رکعت را کاملاً اداء نمود آیا نماز او درست شده است یا نه؟

**جواب:** اگر مسافر قعدہ در میانی را کرد و در حال و علمی نماز را چهار رکعت اداء نمود پس نماز درست شده است و معصیت نیز انجام نشده است و اگر قصداً همچنان کرد نمازش درست شده است اما گنہکار نیز است و اگر مسافر امام شخص مقیم شد در این صورت نماز مقیم نخواهد شد زیرا برای او اطلاع دادن لازم است لو اتم مسافر ان قعد فی القعدة الاولى تم فرضه و لکنه اساء لو عامدا، در المختار علی هامش الشامی: ص (۸۲۵) وما زاد نفل لمصلي الفجر اربعا ايضاً لا يصح الاقتداء الى قوله و لا مفترض بمتنفل در المختار علی هوامش الثانی: ص ۶۰۶.

**اگر در راه باشد و او براه قصر رفت در این مورد چیست؟ سوال: (۲۳۱۹)** شخصی از جای سفر می نماید و بجای که مرود آنجای دو راه دارد یک راه دارای مسافت قصر است و مسافت راه دیگر کمتر است اکنون اگر آن شخص به آنجا براه برود که در آن مسافت قصر است آیا برای او قصر نماز جواز دارد یا نه؟ یعنی برای جواز قصر در آن هر دو مسافت اعتبار بکدام مسافت داده میشود آیا بکدام راه که می رود همان اعتبار دارد یا آنکه مسافت کمتر است و مسافت قصر چقدر است؟

**جواب:** بکدام راه که سفر می نماید مسافت همان راه در قصر و عدم قصر اعتبار دارد و بهر راه که آن شخص می رود اگر مسافت آن راه سی و شش ۳۶ میل یا چهل و هشت میل باشد برای او قصر لازم است اگرچه مسافت راه دیگر از آن کمتر باشد ادا قصد بلدة والی مقصده طریقان احدهما مسيرة ثلاثة ايام ولياليها والاخر دونها فسلک الطريق الابعد کان مسافة قتر عدنا وان سلک الاقصر یتم عالمگیر: ج ۱ ص ۱۳۶ جمیل الرحمن

(۱) المعتبر فی السفر أمران أحدهما عزم السیر وثانيها الخروج من البلدان فإن جاوز بیوت المصر غیر فاصد للسفر لا یون مسافراً وإن جاوزها فاصداً مدة مادون السفر لا یكون سفرأ آه (بنایة شرح الہدایہ) هو أن قصد سیراً وسطاً لئلاصة ايام ولياليها وفارق بیوت بلدة آه شرح وقایہ (مولانا مفتی سید مہدی حسن صاحب).



**شخصی که از منطقه میرته بدھلی میروہ قصر کند یا نہ؟ سوال: (۲۳۲۰) چہ میفر مایند**

علماء دین درین مورد کہ مسافت سفر شرعی حساب میل انگلیسی است کہ مقدار آن ہفدہ صد و شصت (۱۷۶۰) میباشد فلہذا آیا شخصی کہ از منطقه میرتہ بدھلی سفر میکند نماز را قصر کند یا اتمام در حالیکہ در میان ہردو مسافت (۴۵) میل است و از شہر (۴۲) میل میباشد؟

**جواب:** مذہب حنفی آنست کہ در مسافت سہ منزل سفر نمودن قصر انست بناء اگر در میان مرتہ تابہ دھلی مسافت سہ منزل باشد قصر کردہ میتواند ورنہ قصر نمیتواند و موافق ظاہر مذہب فراسخ و میل اعتبار ندارد و آن عدہ مشایخ کرام رح کہ اعتبار فرسخ را بفرض سہولت عوام نمودہ اند در این مورد سہ اقوال موجود است: بیست و یک فرسخ یعنی (۶۳) سہ میل شرعی یا ہژدہ فرسخ یعنی پنجہ و چہار (۵۴) میل شرعی یا پانزدہ فرسخ یعنی (۴۵) میل شرعی و امامتوی بر قول دوم و سوم دادہ شدہ است کذا فی رد المحتار و میل شرعی چہار ہزار ذراع است؟ و ذراع شت مشٹ یعنی تقریباً ہشت بہرہ ذراع مروج انگلیسی و قتیکہ ہفدہ صد و شصت گز است فلہذا در میان میل شرعی و میل انگلیسی دوصد و چہل (۲۴۰) گز فرق بمیان آمد بناء (۴۵) میل شرعی تقریباً پنجہ میل انگلیسی میشود و در صورت اعتبار نمودن فرسخ اقلاً قصر مسافت پنجہ میباشد لکن ہر گاہ اعتبار نمودن فرسخ خلاف اصل مذہب است پس گزیر اکنون مدار آن بمنازل میباشد و این مسألہ و این سخن موقوف بر عرف عادت و تجربہ است و آن ہم در کتاب ہای فقہ موجود احت کہ مراد از سہ روز سفر آنست کہ در میان کوتاہ و مختصر از صبح تا بہ زوال ہر چند سفر ممکن باشد کہ طی شود همان مقدار میل ہا معتبر است و همان وجہ معلوم میشود کہ حضرات استاذہ ما روزانہ سفر شانزدہ میل را اختیار فرمودہ اند زیرا اگر روزانہ شش ساعت برای سفر مقرر شود پس در یک ساعت یک نفر پیادہ برفتار در میانہ دومیل راہ را طی نمودہ میتواند و بنابر این اعتبار مسافت قصر را چہل و ہشت ۴۸ میل مقرر نمودہ اند.

(تم المجلد الرابع بتوفیق اللہ تعالیٰ وعونہ و کرمہ فالحمد للہ رب العالمین والصلاۃ والسلام علی سید المرسلین و علی آلہ وصحبہ اجمعین و یلیہ المجلد الخامس انا العاجز المفتقر ای رحمۃ اللہ تعالیٰ محمد ظفر الدین المفتاحی غفر اللہ ذنوبہ الخفی والجلی).